

احادیث صحیحین سے غیر مقلدین کا انحراف

جلد دوم

دو جلدوں پر مشتمل ۲۵۵ آیات قرآنی اور ۱۵۲ احادیث نبویہ کا
پیش بہا ذخیرہ، عام فہم تشریح اور دل نشیں استدلال کے ساتھ

تصنیف

مفتی محمد نظام الدین رضوی برکاتی

صدر المدرسین و صدر شعبہ فقہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

ناشر: مجلس برکات

زینت دارالعلوم اسلامیہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند
مبارک پور اعظم گڑھ (میو پی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلَّامُ السُّرُورِ

(سورة الحشر: ۵۹، الآية: ۷)

اور رسول تمہیں جو کچھ عطا فرمائیں وہ لو • اور جس سے منع فرمائیں باز رہو • اور اللہ سے ڈرو۔

احادیث صحیحین سے غیر مقلدین کا انحراف (جلد دوم)

دو جلدوں پر مشتمل ۲۵۵ آیات قرآنی اور ۵۲۰ احادیث نبویہ کا
بیش بہا ذخیرہ، عام فہم تشریح اور دل نشیں استدلال کے ساتھ

تصنیف

مفتی محمد نظام الدین رضوی برکاتی

صدر المدرسین و صدر شعبۂ افتا جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

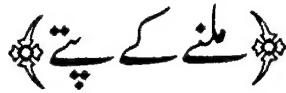
ناشر

مجلس برکات

زیر انتظام: دارالعلوم اہل سنت مدرسہ اشرفیہ مصباح العلوم، مبارک پور، اعظم گڑھ

احادیث صحیحین سے غیر مقلدین کا انحراف (جلد دوم)

تصنیف :	(مفتی) محمد نظام الدین رضوی برکاتی، صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
تصحیح و نظر ثانی :	• صدر العلماء حضرت مولانا محمد احمد مصباحی، ناظم تعلیمات و صدر مجلس برکات، جامعہ اشرفیہ
:	• محمد نظام الدین رضوی، مصنف کتاب • حضرت مولانا محمد دست گیر عالم مصباحی
:	• حضرت مولانا محمود علی مشاہدی مصباحی • حضرت مولانا محمد ہارون مصباحی، (اساتذہ جامعہ)
کمپوزنگ :	مولانا محمد اسلم مصباحی، استاذ شعبہ کمپیوٹر جامعہ اشرفیہ، مبارک پور
ناشر :	مجلس برکات، زیر انتظام دارالعلوم اہل سنت مدرسہ اشرفیہ مصباح العلوم، مبارک پور، اعظم گڑھ، یوپی
طبع اول :	شعبان ۱۴۴۲ھ / مارچ ۲۰۲۱ء
تعداد :	۱۱۰۰ صفحات : ۴۲۴



- (۱) مجلس برکات، الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ، یوپی۔ پن ۲۷۶۳۰۴
- (۲) مجلس برکات، ۱۴۹ گراؤنڈ فلور، کٹرا گول شہ مارکیٹ، مٹی محل جامع مسجد، دہلی۔ پن ۱۱۰۰۰۶

(1) MAJLIS-E-BARKAT

Al-Jamiatul Ashrafia, Mubarakpur, Azamgarh, U.P.
PIN : 276404, Mobile No.: 07237876095

(2) MAJLIS-E-BARKAT

149 Ground Floor Katra Gokul Shah Markat, Matiya Mahal,
Jama Masjid, Delhi, PIN : 110006. Mobile
No.: 09911198459, 09990268735

انتساب

جملہ اساتذہ کرام اور والدین کریمین

کے نام

جن کی تعلیم و تربیت اور دعاؤں کی برکت سے
مجھے اس خدمت کی سعادت نصیب ہوئی۔

جزاہم اللہ تعالیٰ خیرا فی الدارین۔

محمد نظام الدین رضوی برکاتی

جلد دوم کے

ابواب، موضوعات اور دیگر مشمولات

ایک نظر میں

مقدمہ

تأشیش

تأشیش اول:

فقہی مذاہب پر فہم احادیث اور خیر القرون و ما بعد کے رُواة کا اثر، واقعات اور احادیث
کے اجالے میں ۹

تأشیش دوم:

اجتہادی مسائل میں اہل سنت کا موقف، احادیثِ نبویہ کی روشنی میں ۲۵

دوسرا باب

فروعی عقائد کے بیان میں

اٹھارہواں مسئلہ:

بدعت، احادیثِ نبویہ کی روشنی میں ۳۳

انیسواں مسئلہ:

۸۰ محفلِ میلاد النبی ﷺ، کتاب و سنت کی روشنی میں

بیسواں مسئلہ:

۱۰۸ صلاۃ و سلام بحالتِ قیام، کتاب و سنت کی روشنی میں

تیسرا باب

فروعی مسائل کے بیان میں

اکیسواں مسئلہ:

۱۲۴ وضو میں نیت فرض ہے یا سنت، احادیثِ نبویہ کی روشنی میں

بائیسواں مسئلہ:

۱۲۸ نماز میں قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، احادیثِ نبویہ سے روشن ثبوت

تیسواں مسئلہ:

۱۳۹ صبحِ روشن میں نماز فجر پڑھنے کا استحباب، احادیثِ نبویہ کی روشنی میں

چوبیسواں مسئلہ:

سایہ ایک مثل ہونے پر بھی وقتِ ظہر باقی رہتا ہے، اس بارے میں احادیثِ نبویہ کی

۱۵۴ شہادت

پچیسواں مسئلہ:

سفر میں جمع بین الصَّلَاتین کے لیے وقت گزار کر یا وقت سے پہلے نماز کی اجازت ہے یا

۱۵۸ ممانعت؟ احادیثِ نبویہ سے راہِ عمل کا انتخاب

چھبیسواں مسئلہ:

۱۶۶ نماز میں رفع یدین جائز، غیر مستحب ہے: احادیثِ نبویہ کے شواہد سے روشن ثبوت

ستائیسواں مسئلہ:

پست آواز سے ”امین“ کہنا افضل ہے، یا بلند آواز سے؟ کتاب و سنت سے محاکمہ ۱۷۶

اٹھائیسواں مسئلہ:

”مقتدی امام کے پیچھے قراءت نہ کرے“ کتاب اللہ اور احادیث نبویہ سے ثبوت ۱۸۲

انتیسواں مسئلہ:

استخارہ، احادیث نبویہ کی روشنی میں ۱۸۵

تیسواں مسئلہ:

بالغ کو دودھ پلانے سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی یا نہیں؟ احادیث نبویہ سے
شافی بیان ۱۸۹

اکتیسواں مسئلہ:

ایک نشست میں تین طلاق، تین یا ایک؟ احادیث نبویہ سے واضح بیان ۲۰۰

بتیسواں مسئلہ:

حلالہ حلال یا حرام؟ کتاب و سنت سے شافی جواب ۲۲۳

خاتمہ ۲۳۷

المراجع ۲۵۹

حالات مصنف ۲۶۷

فہرِس آیات الكتاب علی ترتیب الأبواب ۳۰۹

فہرِس أطراف الأحادیث علی ترتیب الأبواب ۳۲۱

مختار الأحادیث ۳۵۱

تفصیلی فہرست ۴۱۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي له ما في السماوات وما في الأرض وهو
الحكيم الخبير • يَعْلَمُ مَا يَدْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا
يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ • أَشْهَدُ أَنْ لَا
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي مَلَكِهِ وَلَا رَادٌّ لَهُ فِي قَضَائِهِ وَلَا
مُعَقَّبٌ لَهُ فِي حَكْمِهِ • يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يُرِيدُ • وَهُوَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ • وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا وَنَبِيَّنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا عَبْدَهُ
وَرَسُولَهُ وَصَفِيَّهُ مِنْ خَلْقِهِ وَحَبِيبَهُ • بَعَثَهُ اللَّهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ •
أَرْسَلَهُ اللَّهُ كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَيْهِ بِآذَنِهِ وَسِرَاجًا
مُنِيرًا • يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ •
يَأْمُرُهُم بِالْعُرْوَفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَ
يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْإِغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ
عَلَيْهِمْ • يُخْرِجُ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ • فَمَنْ أَطَاعَهُ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ
فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا • وَمَنْ عَصَاهُ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا • اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَيْهِ
وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّاتِهِ ” الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ
وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ “ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ،
وَعَلَى الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ
آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ .

مقدمہ

تابلشیں

تابلش اول

فقہی مذاہب پر فہم احادیث اور خیر القرون و ما بعد کے رُواۃ کا اثر واقعات اور احادیث کے اجالے میں

علمی بے مائیگی اور قلتِ مطالعہ کی بنا پر حدیث نہ ملے تو یہ نہیں کہنا چاہیے کہ اس مذہب پر کوئی حدیث نہیں، یا یہ حدیثِ نبوی کے خلاف ہے، یا یہ رسول اللہ سے اختلاف ہے، بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ ہمیں حدیث نہیں ملی، کیوں کہ تمام احادیثِ نبویہ پر ہماری نظر نہیں ہے۔

● پھر امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا زمانہ عہدِ رسالت سے قریب تھا جس کے باعث صرف چند رجال کے واسطے سے سرکارِ علیہ السلام سے ان کا سماعِ حدیث ثابت ہوتا ہے۔ وہ بھی ”رجالِ خیر القرون“ سے، جن میں خیر غالب تھا اور امام بخاری و امام مسلم رحمۃ اللہ علیہما نیز دوسرے ائمہ محدثین بعد کے ہیں جن کا زمانہ عہدِ رسالت سے بعید ہے اور سرکارِ علیہ السلام سے ان کا سماعِ حدیث زیادہ رجالِ حدیث کے واسطے سے ہوتا ہے تو یہ عین ممکن ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے تمام رجالِ حفظ و اتقان میں بلند پایہ ہونے کے

ساتھ اعلیٰ درجے کے عادل و تقویٰ شعار ہوں۔ اور بعد کے کسی راوی میں فسق و بدعت، یا سوء حافظہ، وغیرہ کی وجہ سے ضعف آجائے اس لیے بعد کے رجال و زواۃ کے احوال کی بنا پر کوئی حدیث ضعیف قرار پائے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عہدِ امام میں بھی وہ حدیث ضعیف ہو، لہذا جو حدیث بعد کے راوی یا زواۃ کی وجہ سے ضعیف ہو اس کی بنا پر مذہبِ امامِ اعظم کو ضعیف کہنا بے جا ہوگا۔

● علاوہ ازیں احادیثِ باب تک فہم کی رسائی ● پھر فہم مراد اور اخذِ حکم میں اذہان کے تفاوت کا بھی کوئی موقف اختیار کرنے، نہ کرنے میں بڑا اثر ہوتا ہے، فقہی بصیرت کے ساتھ فروعی مسائل کا جائزہ لیجیے تو اندازہ ہوگا کہ فقہا کسی جزئیہ کی دلیل میں حدیث ضعیف پیش کرتے ہیں کیوں کہ حکمِ جزئی کی صراحت اُس حدیث میں ہوتی ہے مگر اس کی بنیاد دراصل کسی حدیث کلی پر ہوتی ہے اور وہ صحیح ہوتی ہے اور فقہا اسے مسلمات سے ہونے کی وجہ سے ذکر نہیں کرتے، جیسے نماز میں قہقہہ سے وضو ٹوٹ جانے کا مسئلہ۔ اور فہمِ حدیث کے باب میں امام محمد بن اسماعیل بخاری اور امام جمال الدین زلیعی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیقی گفتگو۔

اول حدیثِ باب تک فہم کی رسائی کی مثال ہے اور دوم حدیثِ باب سے فہم مراد و اخذِ حکم کی۔ ایسے جو اہر پارے فقہ کی کتابوں میں بکھرے ہوئے ہیں۔ یہ دونوں مسائل اسی باب میں آگے آ رہے ہیں، ان شاء اللہ تعالیٰ ان کے مطالعہ سے تشفی ہوگی۔

واقعہ یہ ہے کہ:

● جو احادیث شریفہ مدون ہوئیں وہ سب آج محفوظ نہیں۔

● جو محفوظ ہیں سب ہر جگہ، ہر ایک کے پاس موجود نہیں۔

● جو موجود ہیں ان سب کا استخراج نہیں۔

● استخراج بھی ہو تو کس حدیث سے، کیا کیا مسائل ثابت ہوتے ہیں وہاں تک ہر ایک کی

رسائی نہیں۔ کلمات کے معانی سمجھ لینا اور بات ہے اور کسی مسئلے پر ان کا انطباق اور بات، اس کے لیے تبادرِ ذہنی ضروری ہے جو کسی کم، وہی زیادہ ہے۔

● پھر معانی کی تہوں میں کیا گہرائی ہے اس تک رسائی مقربانِ بارگاہِ الہی کا حصہ ہے، مجتہدین

کرام اس گہرائی تک پہنچنے کی پوری کوشش کرتے، اور خدائے کریم کی طرف سے اجر کے حق دار ہوتے ہیں، اب اللہ کی شان، کوئی گوہر صواب سے با مراد ہوتا ہے اور کوئی اپنے اجتہاد پر ہی شاد ہوتا ہے۔

ایسے حالات میں ہم جیسے لوگوں کا کسی مقرب بارگاہ، مجتہد جلیل الشان، یا ان کے مذہب پر طعن یا تنقید بڑی بے جا بات ہے۔

مجتہدین کرام پر تنقید کرنے والوں کی حیثیت اور حدیث و فہم حدیث کے درجات:

امام اہل سنت امام احمد رضا کی بصیرت افروز تحریر:

اس طرح کے فیصلے کرنے کے لیے کس قدر حزم و احتیاط چاہیے، اور کس قدر علم وافر کی ضرورت ہے اس کا اندازہ ذیل کے اقتباس سے ہوگا، امام اہل سنت امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب ”صَفَائِحُ اللَّجِّین“ میں فرماتے ہیں:

”رابعاً: ان حضرات کا دابِ کلی یہ ہے کہ جس امر پر اپنی قاصر نظر، ناقص تلاش میں حدیث نہیں پاتے اس پر بے اصل و بے ثبوت ہونے کا حکم لگا دیتے اور اس کے ساتھ ہی صرف اس بنا پر اسے ممنوع و ناجائز ٹھہرا دیتے ہیں۔ پھر اس طوفان بے ضابطگی کا وہ جوش ہوتا ہے کہ اس اپنے نہ پانے کے مقابل علماء و مشائخ کی تو کیا گنتی، حضرات ائمہ مجتہدین رحمۃ اللہ علیہم کے ارشادات بھی پایہ اعتبار سے ساقط اور ان کے احکام کو بھی یونہی معاذ اللہ باطل و غیر ثابت بتاتے ہیں۔ بڑے بڑے اکابر محدثین ایسی جگہ ”لَمْ أَرَ، وَلَمْ أَجِدْ“ پر اقتضار کرتے ہیں، یعنی: ”ہم نے نہ دیکھی، ہمیں نہ ملی“، نہ کہ ان کی طرح عدم وجدان کو عدم وجود کی دلیل ٹھہرا دیں۔

اب یہاں پانچ درجات ہیں:

درجہ اول: ائمہ حدیث نے اپنی مصنفات میں تمام احادیث صحاح کے استیعاب کا

الترام نہیں کیا:

صاحبو! [حُفَظَ حدیث] لاکھوں حدیثیں اپنے سینوں میں لے گئے کہ اصلاً تدوین میں بھی نہ آئیں۔ امام بخاری کو چھ لاکھ حدیثیں حفظ تھیں۔ امام مسلم کو تین لاکھ، پھر صحیحین میں صرف سات ہزار حدیثیں ہیں۔ امام احمد کو دس لاکھ محفوظ تھیں مسند میں فقط تیس ہزار ہیں۔ خود شیخین وغیرہ ائمہ سے منقول کہ ہم سب احادیث صحاح کا استیعاب نہیں چاہتے۔

اور اگر ادعاے استیعاب فرض کیجیے تو لازم آئے کہ

- افراد بخاری، امام مسلم کے نزدیک
 - اور افراد مسلم، امام بخاری کے نزدیک
 - اور ”صحاح افراد سنن اربعہ“ دونوں اماموں کے نزدیک صحیح نہ ہوں
 - اور اگر اس ادعا کو آگے بڑھائیے تو یونہی صحیحین کی وہ متفق علیہ حدیثیں جنہیں امام نسائی نے مجتہبی میں داخل نہ کیا ان کے نزدیک حلیہ صحت سے عاری ہوں۔ وَهُوَ كَمَا تَرَى۔
 - صحیح بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے (روایت) ہے:
- مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ.^(۱)
- (ترجمہ: اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی کے پاس مجھ سے زیادہ حضور کی حدیثیں نہیں سوا عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ وہ حدیثیں سن کر لکھ لیا کرتے تھے اور میں لکھتا نہیں تھا۔)

دیکھو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ صاف فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے ان سے زیادہ احادیث روایت فرمائیں۔ حالاں کہ تصانیف محدثین میں ان کی حدیثیں ان کی احادیث سے بدرجہا کم ہیں۔ عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے صرف سات سو حدیثیں پائی گئیں اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پانچ ہزار تین سو، علامہ قسطلانی ”ارشاد“ میں ارشاد فرماتے ہیں:

يفهم منه جزم أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - بأنه ليس في الصحابة أكثر حديثاً عن النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - منه إلا عبد الله بن عمرو، مع أن الموجود عن عبد الله بن عمرو أقل من الموجود المروي عن أبي هريرة بأضعاف؛ لأنه سكن مصر وكان الواردون إليها قليلاً، بخلاف أبي هريرة فإنه

(۱) صحيح البخاری، ج: ۱، ص: ۲۲، کتاب العلم / باب کتابۃ العلم، مجلس البرکات، مبارک فور۔

تشریح کلمات: • افراد بخاری: جو حدیثیں تنہا امام بخاری نے روایت کیں۔

• افراد مسلم: جو حدیثیں تنہا امام مسلم نے روایت کیں۔

• صحاح افراد سنن اربعہ: جو صحیح حدیثیں چاروں سنن - ابوداؤد وغیرہ - میں مروی ہوئیں۔

• متفق علیہ: جن حدیثوں کو امام بخاری اور امام مسلم دونوں نے روایت کیا۔

• حلیہ صحت سے عاری ہوں: یعنی صحیح نہ ہوں۔ ۱۲ محمد فضل الرحمن برکاتی

استوطن المدينة وهى مقصد المسلمين من كل جهة وروى عنه فيما قاله المؤلف نحو من ثمان مائة رجل وروى عنه خمسة آلاف وثلاث مائة حديث ووجد لعبد الله سبع مائة حديث.^(۱)

(ترجمہ: اس سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا اس بات پر جزم و یقین سمجھ میں آتا ہے کہ صحابہ کرام میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے آپ سے زیادہ حدیثیں روایت نہیں کیں سوائے عبد اللہ بن عمرو کے، اس کے باوجود حضرت عبد اللہ بن عمرو کی مرویات، حضرت ابوہریرہ سے کئی گنا کم ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو مصر میں سکونت پذیر تھے اور احادیث کریمہ کی تلاش و جستجو کرنے والوں کا ورود، وہاں بہت کم ہوتا تھا اس کے برخلاف حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا قیام مدینہ منورہ میں تھا جو ہر چہار جانب سے مسلمانوں کا مرجع تھا۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ حضرت ابوہریرہ سے تقریباً آٹھ سو راویوں نے پانچ ہزار تین سو حدیثیں روایت کیں، جب کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو کی سات سو حدیثیں ملتی ہیں۔)

اب کہیے! حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وہ ہزاروں حدیثیں کیا ہوئیں۔ اور کتب حدیث میں ان میں سے کتنی ہاتھ آئیں۔ بس اسی پر قیاس کر لیجیے اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ ائمہ اربعہ خصوصاً امام الائمہ، سراج الائمہ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب پر اگر ان کتب میں حدیثیں نہ ملیں تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کے مذہب پر واقع میں حدیث نہیں، بلکہ اگر بخاری و مسلم اور ان کے امثال تصریح بھی کر دیں کہ فلاں مذہب امام ابو حنیفہ یا امام مالک پر کوئی حدیث نہیں تو بھی منصف ذی عقل کے نزدیک ان کے پاک مبارک مذہبوں میں اصلاً قاذر نہیں ہو سکتا۔ آخر بخاری و مسلم کا علم محیط نہ تھا، کیا جو کچھ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اور صحابہ نے امت مرحومہ تک پہنچایا ان سب کا علم بخاری و مسلم کو حاصل تھا۔ خود اجلہ صحابہ کرام جو گاہ، بے گاہ (وقت، بے وقت) سفر و حضر میں دائمًا بارگاہ عرش جاہ حضور رسالت پناہ علیہ وعلیہم صلوٰۃ اللہ میں حاضر رہتے یہاں تک کہ حضرات خلفائے اربعہ و حضرت عبد اللہ بن مسعود وغیرہم رضی اللہ عنہم بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے تھے، کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے کل اقوال و افعال پر ہمیں اطلاع ہے، کتب احادیث پر جسے نظر ہے وہ خوب جانتا ہے کہ بعض باتیں ان حضرات

پر بھی خفی رہیں، تو پھر دوسروں کا کیا حال۔

پھر بخاری و مسلم وغیرہما کیوں کر علم کل کا دعویٰ کر سکتے ہیں۔ اگر وہ نفی کریں بھی، تو اس کا محصل صرف اپنے علم کی نفی ہو گا یعنی ہمیں نہیں معلوم، پھر اس سے واقع میں حدیث نہ ہونا درکنار، یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ابو حنیفہ و مالک کو بھی اپنے مذہب پر حدیث نہ معلوم ہو، ان کا زمانہ، زمانہ اقدس سے قریب تر تھا اور اس وقت تک زمانہ خیر القرون تھا۔ بوجہ قلت کذب و کثرت خیر سندیں نظیف اور وسائل کم تھے۔^(۱)

- یہ ممکن کہ جو حدیثیں ابو حنیفہ و مالک کے پاس تھیں بخاری و مسلم کو نہ پہنچیں۔
- ممکن کہ جو حدیثیں ان کے پاس بسند صحیح تھیں بخاری و مسلم تک بذریعہ روایت ضعیف پہنچیں۔ پھر کیوں کر ان کا نہ جاننا ان کے نہ جاننے پر قاضی ہو سکتا ہے۔

امام ابو یوسف کا امام اعظم کی وسعت علم حدیث کا اعتراف:

امام اجل ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ (جنہیں محدثین اہل جرح و تعدیل بھی بآنکہ ان میں بہت کو حضرات حنفیہ کرام سے ایک تعنت ہے تصریحاً صاحب حدیث، منصف فی الحدیث و اتباع القوم للحدیث لکھتے ہیں۔ بلکہ اپنے زعم میں امام الائمہ، امام اعظم ابو حنیفہ سے بھی زیادہ محدث و کثیر الحدیث جانتے ہیں، امام ذہبی شافعی نے اس جناب کو حفاظ حدیث میں شمار اور کتاب تذکرۃ الحفاظ میں بعنوان: ”الإمام العلامة فقیہ العراقیین“ ذکر کیا) یہ ارشاد فرماتے ہیں:

”بارہا ہوتا کہ امام ایک قول ارشاد فرماتے جو میری نظر میں حدیث کے خلاف ہوتا، میں

(۱) واقعہ یہ ہے کہ واسطہ جس قدر کم اور شیعہ رسالت سے قرب جس قدر زیادہ ہو حدیث کی صحت کا ظن، جزم و یقین سے قریب تر ہوتا جاتا ہے اور جب واسطہ ہی نہ رہ جائے تو حدیث قطعی ہوتی ہے، مثلاً امام عامر شعبی یا امام حسن بصری، رحمۃ اللہ علیہ روایت کریں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور وہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے، تو ان ائمہ کرام اور شیعہ رسالت کے درمیان صرف ایک واسطہ ہے اور حدیث اعلیٰ درجے کی صحیح ہے اور مثلاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے رو برو ہو کر سنا تو یہ حدیث ان کے حق میں قطعی ہے مگر جب وسائل زیادہ ہوں تو بعد کے کسی واسطہ یا راوی کے ضعیف ہونے کی وجہ سے وہی حدیث قطعی اور حدیث صحیح ضعیف ہو سکتی ہے تو بعد کے ضعف کی وجہ سے امام شعبی، امام حسن بصری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے استناد کو ضعیف یا مرجوح نہیں قرار دیا جاسکتا۔ ۱۲ منہ

جانبِ حدیث جھکتا۔ بعد تحقیق معلوم ہوتا کہ حضرت امام نے اس حدیث سے فرمایا ہے جو میرے خواب میں بھی نہ تھی۔“

امام ابن حجر مکی شافعی ”خیرات الحسان“ میں فرماتے ہیں:

عن أبي يوسف ما رأيْتُ أحدا أعلمُ بتفسير الحديث ومواضع النُّكْت التي فيه من الفقه من أبي حنيفة، وقال أيضا: ما خالفته في شيء قط فتدبرته إلا رأيْتُ مذهبه الذي ذهب إليه أنجى في الآخرة. وكنت ربما ملت إلى الحديث فكان هو أبصر بالحديث الصحيح مني.

وقال: كان إذا صمَّم على قوله دُرث على مشايخ الكوفة، هل أجد في تقوية قوله حديثاً أو أثراً، فرجما وجدتُ الحديثين والثلاثة، فأتيته بها، فمناها ما يقول فيه: هذا غير صحيح أو غير معروف، فأقول له: وما علمك بذلك مع أنه يوافق قولك، فيقول: أنا عالم بعلم أهل الكوفة.^(۱)

(ترجمہ: ● حضرت امام ابو یوسف بیان کرتے ہیں کہ

میں نے احادیث کی تشریح اور ان سے فقہی احکام کی تخریج و نکتہ آفرینی میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے زیادہ علم والا نہیں دیکھا،

● نیز انھوں نے فرمایا:

میں نے جب بھی کسی مسئلہ میں ان سے اختلاف کیا، پھر میں اس میں غور و خوض کرتا تو مجھے یہی محسوس ہوتا کہ آخرت میں نجات دینے والا وہی مذہب ہے جسے امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے۔ مجھ سے زیادہ حدیثوں پر ان کی نظر تھی۔

● نیز فرمایا:

جب وہ کسی قول پر مضبوطی سے قائم ہو جاتے تو میں کوفہ کے مشائخ کے پاس اس غرض سے حاضر ہوتا کہ اس قول کی تقویت میں مجھے کوئی حدیث یا اثر ملے تو بسا اوقات مجھے دو، تین حدیثیں مل

(۱) الخیرات الحسان، الفصل الثلاثون: فی سندہ فی الحدیث، ص: ۱۴۳، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی۔

جائیں، میں ان کی خدمت میں لے کر حاضر ہوتا۔ وہ فرماتے: ”اس میں یہ حدیث صحیح نہیں ہے، یا غیر معروف ہے۔“ میں عرض کرتا حضور! یہ آپ کو کیسے معلوم ہو گیا حالانکہ یہ حدیثیں تو آپ کے قول کی تائید میں ہیں۔ تو فرماتے کہ ”میں علمائے کوفہ کے علم سے واقف ہوں۔“

ایک درجہ تو یہ ہوا۔

درجہ دوم: حدیث کی صد ہا کتابیں بے نشان ہو گئیں:

اب جو حدیثیں تدوین میں آئیں ان میں سے فرمائیے، کتنی باقی ہیں، صد ہا کتابیں کہ ائمہ دین نے تالیف فرمائیں محض بے نشان ہو گئیں اور یہ آج سے نہیں ابتدا ہی سے ہے۔ امام مالک کے زمانے میں اسی (۸۰) علما نے ”موطا“ [کے نام سے حدیث کی کتابیں] لکھیں، پھر سوائے موٹاے مالک و موٹاے ابن وہب کے اور بھی کسی کا پتا باقی ہے۔

امام مسلم کے زمانے کو ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری صاحب مستدرک کے زمانے سے ایسا کتنا فاصلہ تھا۔ پھر بعض تصانیف مسلم کی نسبت امام ابن حجر نے حاکم سے نقل کیا کہ معدوم ہیں، و علیٰ هذا القیاس صدہا، بلکہ ہزار ہا تصانیف ائمہ کا کوئی نشان نہیں دے سکتا، مگر اتنا کہ تذکروں اور تاریخوں میں نام لکھا رہ گیا۔

درجہ سوم: ہر لائبریری میں تمام کتب حدیث فراہم نہیں:

اس سے بھی گزریے، جو کتابیں باقی رہیں ان میں سے اس خراب آباد ہند میں کتنی پائی جاتی ہیں ذرا کوئی حضرت غیر مقلد صاحب اپنے یہاں کی کتب حدیث کی فہرست تو دکھائیں کہ معلوم ہو کہ کس پونجی پر یہ اونچا دعویٰ ہے۔

درجہ چہارم: موجودہ کتب حدیث پر وہابی مدعیان حدیث کی نظر کہاں تک ہے:

اب سب کے بعد یہ فرمائیے کہ جو کتابیں ہندوستان میں ہیں ان پر حضرات مدعیین کو کہاں تک نظر ہے اور ان کی احادیث کس قدر محفوظ ہیں۔

سبحان اللہ! کیا صرف اتنا کافی ہے کہ جو مسئلہ پیش آیا اسے خاص، اسی کے باب میں دو چار کتابوں میں جو اپنے پاس ہیں دیکھ بھال لیا اور اپنے زعم میں کوئی حدیث نہ ملی تو بے ثبوت ہونے کا دعویٰ کر دیا۔

جان برادر! بارہا واقع ہو گا کہ اس مسئلہ کی حدیث انھیں کتابوں میں ملے گی اور آپ کی نظر اس پر نہ پہنچے گی کہ اول: تو ہر مطلب کے لیے محدثین نے تراجم و ابواب وضع نہ کیے اور ثانیاً جس کے

لیے وضع کیے ان کی مثبت بہت حدیثیں ایسی ہوں گی جو بوجہ دوسری مناسبت کے دیگر ابواب میں لکھ آئے یا لکھیں گے اور یہاں بخیاں تکرار ان کے اعادہ و اثبات سے باز رہے۔

راویان حدیث کا حصر ممکن نہیں:

جان برادر! حصر رُواۃ ممکن نہیں، حصر روایات کیوں کر ممکن ^(۱)۔ ابراہیم بن بکر شیبانی کے ذکر میں امام ابن الجوزی نے کہا:

إبراهيم بن بكر في الرواة ستة لا أعلم فيهم ضعفا سوى هذا. ^(۲)
(ترجمہ: ابراہیم بن بکر نام کے چھ راوی ہیں۔ میں ان میں سے کسی میں ضعف نہیں جانتا، سو ابراہیم بن بکر شیبانی کے۔)

اس پر امام ذہبی جیسے جلیل القدر، عمدۃ الفن، امام الشان نے فرمایا:
لو سمّاهم لأفادنا فما ذكر ابن أبي حاتم منهم أحدا. ^(۳)
اگر ان سب کا تذکرہ فرمادیتے تو ہمیں فائدہ بخشتے کہ ابن ابی حاتم نے تو ان میں سے ایک کا بھی ذکر نہ کیا۔

محدثین کرام کے ذہول کی چند مثالیں:

امام محقق علی الاطلاق کمال الدین ابن الہمام نے۔ جن کی جلالتِ قدر آفتابِ نیم روز سے اظہر۔
جب بعض احادیث کہ مشائخِ کرام نے ذکر کیں نہ پائیں تو یوں فرمایا:
لعلّ قُصُورُ نظرنا أخفاها عَنَّا. ^(۴)
(شاید ہماری نظر کی کمی نے انہیں ہم سے مخفی رکھا۔)

(۱) حصر رُواۃ: تمام راویوں کی پوری تعداد کا احاطہ: عموماً ایک راوی حدیث، مثلاً: چالیس، پچاس، یا کم و بیش حدیثیں روایت کرتا ہے تو راویوں کی تعداد روایتوں سے بہت کم ہوئی، اور سارے راویوں کو شمار نہیں کر سکتے تو ساری روایتوں کو کیسے شمار کر سکتے ہو۔ محمد فضل الرحمن برکاتی۔

(۲) میزان الاعتدال عن ابن الجوزي، ج: ۱، ص: ۲۴، رقم الترجمة: ۵۶، دار المعرفة، بيروت.

(۳) میزان الاعتدال عن ابن الجوزي، ج: ۱، ص: ۲۴، رقم الترجمة: ۵۶، دار المعرفة، بيروت.

(۴) میزان الاعتدال عن ابن الجوزي، ج: ۱، ص: ۲۴، رقم الترجمة: ۵۶، دار المعرفة، بيروت.

دیکھو! علماء یوں فرماتے ہیں، اور تمہارے دعوے کتنے طویل و عریض ہوتے ہیں۔

حدیث: اختلافُ اُمّتی رحمة. (۱)

(ترجمہ: میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔)

امام جلال الدین سیوطی جیسے حافظِ جلیل نے کتاب ”جامع صغیر“ میں ذکر فرمائی اور اس کا کوئی مخرج نہ بتا سکے کہ کس محدث نے اپنی کتاب میں روایت کی تو ان بعض علماء کے نام لکھ کر جنھوں نے بے سند اپنی کتابوں میں اسے ذکر کیا لکھ دیا کہ:

لعلّہ خُرج فی بعض کتب الحفظ الّتی لم تصل إلینا. (۲)

(ترجمہ: شاید یہ حُفاظِ حدیث کی بعض کتابوں میں تخریج کی گئی ہو جو ہمیں دست یاب نہ

ہو سکیں۔)

یہ وہ امام ہیں کہ فن حدیث میں جن کے بعد ان کا نظیر نہ آیا، جنھوں نے کتاب ”جمع الجوامع“ تالیف فرمائی اور اس کی نسبت فرمایا:

قصدتُ فیہ جمیع الأحادیث النبویة بأسرها. (۳)

(ترجمہ: میں نے ارادہ کیا کہ اس میں تمام احادیث نبویہ جمع کر دوں۔)

اس پر بھی علمائے فرمایا:

هذا بحسب ما اطلع علیہ المصنف، لا باعتبار ما فی نفس الأمر، قالہ المناوی. (۴)

(ترجمہ: یہ وہ اپنے علم کے اعتبار سے کہہ رہے ہیں، نہ یہ کہ واقع میں جس قدر حدیثیں ہیں

سب کو جمع کرنا مقصود ہے۔ مناوی۔)

وہ اپنے نہ پانے پر یوں فرماتے ہیں کہ شاید یہ حدیث ان کتب ائمہ میں تخریج ہوئی جو ہمیں نہ ملیں۔

اور پھر یہ دیکھیے کہ ہوا بھی ایسا ہی، عبارت مذکورہ کے بعد علامہ مناوی صاحب ”تیسیر شرح

(۱) الجامع الصغیر للسیوطی، ج: ۱، ص: ۲۴، رقم الحدیث: ۲۸۸، دار الکتب العلمیة.

(۲) الجامع الصغیر للسیوطی، ج: ۱، ص: ۲۴، رقم الحدیث: ۲۸۸، دار الکتب العلمیة.

(۳) الجامع الصغیر للسیوطی، ج: ۱، ص: ۵، خطبة المؤلف، دار الکتب العلمیة، بیروت.

(۴) التیسیر شرح جامع الصغیر، ج: ۱، ص: ۵، خطبة المؤلف، مکتبة الإمام الشافعی، ریاض.

جامع صغیر“ نے لکھ دیا کہ الْأَمْرُ كَذَلِكَ^(۱) یعنی واقع ایسا ہی ہے۔ پھر اس کی تخریج بتائی کہ بیہقی نے مدخل اور دیلمی نے مسند الفردوس میں بروایت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی۔^(۲) اور اس حدیث کی سند پر نہ صرف امام سیوطی بلکہ اکثر ائمہ کو اطلاع نہ ہوئی، امام خاتم الحفاظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

زعم كثير من الأئمة أنه لا أصل له.

ترجمہ: بہت سے اماموں نے یہی زعم کیا کہ اس کے لیے کوئی سند نہیں۔

پھر امام عسقلانی نے اس کی بعض تخریجیں ظاہر فرمائیں۔

● **حدیث:** الوضوء على الوضوء نورٌ على نورٍ^(۳) کی نسبت امام عبد العظیم منذری نے کتاب ”الترغیب“ اور امام عراقی نے ”تخریج احادیث الاحیاء“ میں تصریح کر دی کہ لم نقف علیہ ہمیں اس پر اطلاع نہیں۔ حالاں کہ وہ مسند امام رزین میں موجود۔

تیسیر میں ہے:

حدیث ”الوضوء على الوضوء نورٌ على نورٌ“ أخرجه رزین ولم يطلع عليه العراقي كالمندري، فقالوا: لم نقف عليه.^(۴)

(ترجمہ: حدیث ”وضو پر وضو کرنا نور بالائے نور ہے۔“ کی تخریج امام رزین نے کی ہے اور منذری کی طرح عراقی بھی اس پر مطلع نہ ہو سکے، اس لیے دونوں نے کہا ہم اس سے واقف نہیں ہیں۔)

● **اس سے عجیب تر سنیے:**

حدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے انھوں نے رکوع میں دونوں ہاتھ ملا کر زانوؤں کے

(۱) التيسير شرح جامع الصغیر، ج: ۱، ص: ۴۹، مكتبة الإمام الشافعي، رياض.

(۲) ● المدخل إلى السنن الكبرى للبيهقي، ج: ۱، ص: ۱۴۷، باب أقاويل الصحابة إذا تفرقوا فيها إلخ، مكتبة أضواء السلف، الرياض.

● الفردوس بمأثور الخطاب، ج: ۴، ص: ۱۶۰، فصل / رقم الحديث: ۶۴۹۷، دار الكتب العلمية، بيروت، رواه عن ابن عباس، قال: قال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -: إن أصحابي بمنزلة النجوم في السماء، فأما أخذتم به اهتديتم، واختلاف أصحابي لكم رحمة. ۱۲ منه

(۳) الترغيب والترهيب، ج: ۱، ص: ۱۶۳، الترغيب في المحافظة على الوضوء، مصطفى البابی، مصر.

(۴) التيسير شرح الجامع الصغیر، ج: ۱، ص: ۴۱۱، ۴۱۲، مكتبة الإمام الشافعي، رياض.

پنج میں رکھے اور بعد نماز فرمایا:

هكذا فعل رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -.

(ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہی کیا۔)

اس کی نسبت امام ابو عمر بن عبد البر نے فرمایا: نبی ﷺ کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں۔ محدثین کے نزدیک صرف اس قدر صحیح ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ایسا کیا۔ اور امام اجل ابوزکریا نووی شارح صحیح مسلم رحمہ اللہ سے تو کتاب ”الخلاصۃ“ میں سخت ہی تعجب خیز بات واقع ہوئی کہ فرمایا صحیح مسلم شریف میں بھی صرف اسی قدر ہے کہ ابن مسعود نے ایسا کیا اور یہ نہیں کہ: هكذا فعل رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - حالانکہ بعینہ یہی الفاظ صحیح مسلم میں موجود، امام محقق علی الاطلاق فتح میں فرماتے ہیں:

فی صحیح مسلم: عن علقمة والأسود، أنهما دخلا على عبد الله، فقال: أصلي من خلفكم؟ قال: نعم، فقام بينهما، فجعل أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ثم ركعنا فوضعنا أيدينا على ركبنا. ثم طبق بين يديه ثم جعلهما بين فخذه، فلما صلى قال: هكذا فعل رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -.^(۱)

قال ابن عبد البر: لا يصح رفعه والصحيح عندهم الوقف على ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - . وقال النووي في الخلاصة: الثابت في صحيح مسلم أن ابن مسعود فعل ذلك ولم يقل: ”هكذا كان رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - يفعله.“

قيل: كأنهما ذهلا. فإن مسلما أخرجه من ثلث طرق لم يرفعه في الأولين ورفعه في الثالثة وقال: هكذا فعل، إلخ.^(۲)

(ترجمہ: صحیح مسلم میں حضرت علقمہ اور اسود سے روایت ہے کہ یہ دونوں حضرات حضرت

(۱) الصحیح لمسلم، ج: ۱، ص: ۲۰۲، کتاب المساجد ومواضع الصلوة/ باب النذب إلى وضع الأيدي على الركب في الركوع ونسخ التطبيق، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) فتح القدير، ج: ۱، ص: ۳۰۸، کتاب الصلوة/ باب الإمامة.

عبداللہ بن مسعود کے پاس آئے، تو انھوں نے پوچھا کہ کیا لوگ نماز پڑھ چکے، تو انھوں نے عرض کی ہاں، پھر وہ دونوں کے بیچ میں کھڑے ہو گئے ایک کو داہنی طرف کیا اور دوسرے کو بائیں طرف، پھر جب رکوع کیا تو ہم نے اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھا اور حضرت ابن مسعود نے دونوں ہاتھوں کو ملا کر دونوں رانوں کے بیچ میں رکھ دیا۔ جب نماز سے فارغ ہوئے، تو فرمایا: ایسے ہی رسول اللہ ﷺ نے کیا۔^(۱)

● امام ابن عبدالبر نے کہا: سرکارِ نبی ﷺ سے اس حدیث کی روایت صحیح نہیں، محدثین کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود پر موقوف ہے۔

● امام نووی نے خلاصہ میں کہا کہ صحیح مسلم میں یہ روایت ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایسا کیا۔ انھوں نے یہ نہیں کہا کہ رسول اللہ ﷺ ایسا کیا کرتے تھے۔

اس پر کلام یہ ہوا کہ ان دونوں حضرات سے ذہول ہو گیا کیوں کہ امام مسلم نے تین طریقوں سے یہ حدیث تخریج کی ہے، پہلی دو حدیثیں مرفوع نہیں۔ البتہ تیسری حدیث انھوں نے حضور ﷺ سے مرفوعاً بیان کی ہے اور یہ فرمایا ہے: سرکارِ نبی ﷺ نے اسی طرح کیا۔

میں یہاں اگر اس کی نظیریں جمع کرنے پر آؤں کہ خبر و حدیث میں مشہور و متداول کتابوں یہاں تک کہ خود صحاح ستہ سے اکابر محدثین کو کیسے کیسے ذہول واقع ہوئے ہیں تو کلام طویل ہو جائے، بعض مثالیں اس کی فقیر نے اپنے رسالہ ”نور عینی فی الانتصار للإمام العینی“ میں لکھیں، یہاں مقصود اسی قدر کہ مدعی آنکھ کھول کر دیکھے کہ کس بضاعت پر کمالِ علم و احاطہ نظر کا دعویٰ ہے۔

- کیا ان ائمہ سے غفلت ہوئی اور تم معصوم ہو؟
- کیا نہیں ممکن کہ حدیث انھیں کتابوں میں ہو اور تمھاری نظر سے غائب رہے؟
- مانا کہ ان کتابوں میں نہیں کیا سب کتابیں تمھارے پاس ہیں؟
- ممکن کہ اُن کتابوں میں ہو جو اور بندگانِ خدا کے پاس دیگر بلاد میں موجود ہیں۔
- مانا کہ ان میں بھی نہیں پھر کیا اسی قدر کتابیں تصنیف ہوئی تھیں، ممکن کہ اُن کتابوں میں ہو جو معدوم ہو گئیں۔

(۱) یہ حدیث منسوخ ہے، اس کی ناخ حضرت سعد بن ابوقاصؓ کی حدیث صریح ہے:

وَحَالَفَهُمْ جَمِيعُ الْعُلَمَاءِ مِنَ الصُّحَابَةِ فَمِنْ بَعْدِهِمْ إِلَى الْآنِ.

شرح صحیح مسلم للإمام النووی، ج: ۱، ص: ۲۰۲، باب النذب، مجلس البرکات، ۱۲ منہ

● مانا کہ ان میں بھی نہیں پھر کیا تمام احادیث کتابوں میں مندرج ہو گئی تھیں؟ — ممکن کہ

ان احادیث میں ہو جو علما اپنے سینوں میں لے گئے،

پھر اپنے نہ پانے کو، نہ ہونے کی دلیل سمجھنا اور عدم علم کو علم بالعدم ٹھہرا لینا کس قدر بے جا ہے۔

خاص نظیر اس کی یہ ہے کہ کوئی شخص ایک چیز اپنی کو ٹھہری کی چار دیواری میں ڈھونڈھ کر بیٹھ رہے اور

کہہ دے ہم تلاش کر چکے، تمام جہاں میں کہیں نشان نہیں، کیا اس بات پر عقلا اسے مجنون نہ جانیں گے۔

درجہ پنجم: فہم حدیث کا درجہ بہت بلند ہے :

ان سب سے گزرے تمام جہاں کی اگلی پچھلی سب کتب حدیث آپ کی الماری میں بھری ہیں

اور ان سب کے آپ پورے حافظ ہیں، آنکھیں بند کر کے ہر حدیث کا پتہ دے سکتے ہیں پھر حافظ جی، یہ تو

طوطے کی طرح ”حق اللہ“، ”پاک ذات اللہ کی“ یاد ہوئی۔ فہم حدیث کا منصب ارفع و اعظم کدھر گیا۔

لکھ بار ہو گا کہ ایک مطلب کی حدیث انھی احادیث میں ہوں گی جو آپ کو بر زبان یاد ہیں اور آپ کی

خواب میں بھی خطرہ نہ گزرے گا کہ اس سے وہ مطلب نکلتا ہے۔ آپ کیا اور آپ کے علم و فہم کی

حقیقت کتنی۔ اجلہ محدثین یہاں آکر زانو ٹیک دیتے ہیں اور فقہائے کرام کا دامن پکڑتے ہیں۔

حفظ حدیث اور ہے، فہم حدیث اور:

حفظ حدیث فہم حدیث کو مستلزم ہوتا تو حضور پر نور سید عالم ﷺ کے اس ارشاد کے کیا معنی تھے:

رُبَّ حَامِلٍ فِقْهِهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ. وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهِهِ لَيْسَ بِفِقْهِهِ. ^(۱)

بہتیرے حاملان فقہ ان کے پاس فقہ لے جاتے ہیں جو ان سے زیادہ اس کی سمجھ رکھتے ہیں۔

اور بہتیرے وہ ہیں کہ فقہ کے حامل و حافظ و راوی ہیں مگر خود اس کی سمجھ نہیں رکھتے۔

رواہ الأئمة • الشافعي • وأحمد • والدارمي • وأبو داؤد • والترمذي

وصحّحه • والضياء في المختارة • والبيهقي في المدخل عن زيد بن ثابت •

والدارمي عن جبیر بن مطعم -رضی اللہ تعالیٰ عنہما- • ونحوه لأحمد و الترمذي •

وابن حبان عن ابن مسعود -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- عن النبی -صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم- بسند صحيح • وللدارمي عن أبي الدرداء -رضی اللہ تعالیٰ عنہ-، عن النبی

(۱) • مسند الإمام شافعی • مسند الإمام أحمد بن حنبل • سنن الدارمي • سنن أبو داؤد •

جامع الترمذي • المختارة للإمام الضياء • المدخل للإمام البيهقي • صحيح ابن حبان .

- صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم -

(ترجمہ: اس حدیث کو امام شافعی، امام احمد، امام دارمی، امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے روایت کیا اور امام ترمذی نے اسے صحیح قرار دیا۔ اور ضیاء نے مختارہ میں اور بیہقی نے مدخل میں حضرت زید بن ثابت سے اور دارمی نے حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور اسی کے ہم معنی امام احمد و امام ترمذی کی روایت ہے۔ اور امام ابن حبان نے حضرت ابن مسعود سے اور انھوں نے بسند صحیح رسول کریم ﷺ سے روایت کی۔ اور دارمی نے حضرت ابو دردا سے اور انھوں نے رسول کریم ﷺ سے روایت کی۔)

امام اعظم کے تعلق سے امام اعمش کا ارشاد:

ذرا خدا کے لیے آئینہ لے کر اپنا منہ دیکھیے! اور امام اجل سلیمان اعمش کا علم غزیر و فضل کبیر خیال کیجیے جو خود حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ کے شاگرد جلیل الشان اور اجلۃ ائمہ تابعین اور تمام ائمہ حدیث کے اساتذۃ الاساتذہ سے ہیں۔ امام ابن حجر مکی شافعی کتاب ”خیرات الحسان“ میں فرماتے ہیں:

کسی نے ان امام اعمش سے کچھ مسائل پوچھے ہمارے امام اعظم، سراج الامہ سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ (کہ اس زمانے میں انھی امام اعمش سے حدیث پڑھتے تھے۔) حاضر مجلس تھے۔ امام اعمش نے وہ مسائل ہمارے امام اعظم سے پوچھے، امام نے فوراً جواب دیے۔ امام اعمش نے کہا یہ جواب آپ نے کہاں سے پیدا کیے۔ فرمایا: ان حدیثوں سے جو میں نے خود آپ ہی سے سنی ہیں۔ اور وہ حدیثیں مع سند روایت فرمائیں۔ امام اعمش نے کہا:

حسبک ما حدثتک به فی مائة یوم، تحدّثنی به فی ساعة واحدة، ما علمتُ
أنک تعمل بهذه الأحادیث، یا معشر الفقهاء أنتم الأطباء ونحن الصیادلة وأنت
أيها الرجل أخذت بكلّ الطرفین.^(۱)

(ترجمہ: بس کیجیے جو حدیثیں میں نے سو دن میں آپ کو سنائیں، آپ ایک گھڑی میں مجھے سنائے دیتے ہیں، مجھے معلوم نہ تھا کہ آپ ان حدیثوں پر یوں عمل کرتے ہیں۔ اے گروہ فقہاء! تم طبیب ہو اور ہم محدثین عطار ہیں۔ اور اے ابو حنیفہ! تم نے فقہ و حدیث دونوں کنارے لیے۔ (یعنی دونوں کے جامع ہو))

عظیم محدث امام عامر شعبی کا ارشاد: ”ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں“:

یہ تو یہ، خود ان سے بھی بدرجہا اجل و اعظم ان کے استاذ اکرم و اقدم، امام عامر شعبی جنھوں نے

(۱) الخیرات الحسان، ص: ۱۴۴، الفصل الثلاثون: فی سندہ فی الحدیث، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی۔

پانچ سو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو پایا،

● حضرت امیر المومنین مولیٰ علی

● وسعد بن ابی وقاص

● وسعید بن زید

● وابو ہریرہ

● وانس بن مالک

● وعبداللہ بن عمر

● وعبداللہ بن عباس

● وعبداللہ بن زبیر

● وعمران بن حصین

● وجری بن عبداللہ

● ومغیرہ بن شعبہ

● وعدی بن حاتم

● وامام حسن

● وامام حسین ● وغیرہم

بکثرت اصحاب کرام رسول اللہ ﷺ کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے استاد ہیں، جن کا پایہ رفیع حدیث میں ایسا تھا کہ فرماتے ہیں ”بیس سال گزرے ہیں کسی محدث سے کوئی حدیث میرے کان تک ایسی نہیں پہنچی جس کا علم مجھے اس سے زائد نہ ہو“، ایسے امام والا مقام باآں جلالت شان فرماتے:

إنا لسنا بالفقهاء ولكننا سمعنا الحديث فروينا للفقهاء من إذا علم عمل. (۱)
ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں، ہمیں مطالب حدیث کی کامل سمجھ نہیں، ہم نے تو حدیثیں سن کر فقہیوں کے آگے روایت کر دی ہیں جو ان پر مطلع ہو کر کارروائی کریں گے۔

نقله الذهبي في تذكرة الحفاظ. (۲)

امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے تدوین حدیث، حفاظت حدیث، حفظ حدیث، اور فہم حدیث کا جو حقیقت پسندانہ جائزہ پیش کیا ہے وہ علمائے غیر مقلدین کی تفہیم و اصلاح کے لیے کافی ہے، خدا کرے وہ ان قیمتی افادات کو ٹھنڈے دل سے پڑھیں اور ان پر عمل کریں۔

(۱) صفائح اللّٰجین فی کون التّصافح بکفی الیّدین، ص: ۳۵ تا ص: ۴۹، رضا اکادمی، ممبائی، قدرے تشریح و تصرف کے ساتھ۔

(۲) تذکرۃ الحفاظ، ج: ۱، ص: ۷۹، ترجمۃ عامر بن شراحیل الشعبي، دائرۃ المعارف، حیدر آباد۔

تابلش دوم

اجتہادی مسائل میں اہل سنت کا موقف

احادیث نبویہ کی روشنی میں

احادیث نبویہ سے شغف رکھنے والے بخوبی جانتے ہیں کہ ایک باب، بلکہ ایک مسئلے کی حدیثیں بھی مختلف الاحکام ہوتی ہیں کیوں کہ کبھی حدیثیں ہی مختلف ہوتی ہیں اور کبھی ایک ہی حدیث میں کئی طرح کے احتمالات ہوتے ہیں اور یہ اختلاف فی الواقع کوئی تعارض نہیں ہوتا، بلکہ اختلاف ادوار، و احوال و اسباب یا پھر اختلاف روایات و کلمات کی بنا پر ہوتا ہے اور اگر باب فقہ و اجتہاد کسی دلیل شرعی کی بنا پر انھی احادیث و روایات میں سے کسی ایک کو اختیار فرماتے ہیں، ان کے مذہب کی بنیاد کسی نہ کسی حدیث یا روایت پر ہوتی ہے، مذاہب اربعہ - حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی - کی یہی شان ہے یہی وجہ ہے کہ ان میں سے کوئی کسی کو حدیث کا منکر نہیں سمجھتا، نہ اس طرح کے اختلاف کو ”رسول اللہ سے اختلاف“ جانتا ہے، بلکہ یہ حضرات، سب کو مستحقِ اجر مانتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ چاروں مذاہب کو حق سمجھا جاتا ہے۔ تو ان مذاہب میں سے کسی مذہب یا اس کے کسی جزیے کو رسول اللہ سے اختلاف سمجھنا، یا اختلاف قرار دینا احادیث صحیحہ اور ائمہ ہدیٰ کے اجماعی موقف کے خلاف روش اپنانا ہے، جو ضروریاتِ اہل سنت کے خلاف ہے۔

مجتہد، صواب پر دو اجر کا اور خطا پر ایک اجر کا حق دار ہوتا ہے:

حضور سید عالم ﷺ نے فقیہ مجتہد کو مطلقاً اجر کی بشارت دی ہے کہ اجتہاد بہت ہی اہم کارِ دین ہے۔

(۱) حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ

عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ

فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ، فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ. ^(۱)

(۲) قَالَ فَحَدَّثْتُ بِهِذَا الْحَدِيثِ أَبَا بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بن عمرو بن حَزْمٍ فَقَالَ: هَكَذَا

حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. ^(۲)

(۳) وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُطَّلِبِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ

النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِثْلَهُ. ^(۳)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ

ﷺ سے فرماتے سنا کہ جب حاکم کوئی فیصلہ کرنا چاہے اور اجتہاد کرے اور وہ اجتہاد درست ہو تو اس کے لیے دو اجر و ثواب ہیں۔ اور جب حاکم کوئی فیصلہ کرنا چاہے اور اجتہاد کرے اور اجتہاد میں خطا ہو جائے تو اس کے لیے ایک اجر و ثواب ہے۔

اس حدیث کے ایک راوی یزید بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے بیان کی تو انھوں نے فرمایا کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے یہ حدیث اسی طور پر بیان کی۔

اور امام بخاری نے تعلیقاً یہ حدیث بیان کی کہ عبد العزیز بن مطلب نے بتایا کہ عبد اللہ بن ابو بکر نے ابو سلمہ تابعی سے اور انھوں نے نبی کریم ﷺ سے انھی الفاظ سے یہ حدیث روایت کی۔

دو باتوں سے آگاہ و خبردار رہیں

یہاں دو باتوں سے آگاہ اور خبردار رہنا بہت ہی ضروری ہے تاکہ راہ حق سے قدم پھسلنے نہ پائیں:

(۱) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۱۰۹۲، کتاب الاعتصام/ باب أجر الحاكم إذا اجتهد، فأصاب أو أخطأ، مجلس البركات، مبارك فور.

* والصحيح لمسلم، ج: ۲، ص: ۷۶، كتاب الأفضية/ باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، مجلس البركات، مبارك فور.

* وسنن ابن ماجه، ص: ۲۴۹، كتاب الأحكام/ باب الحاكم يجتهد فيصيب الحق، رقم الحديث: ۳۳۱۴.

* وسنن أبي داود، ص: ۳۹۶، كتاب الأفضية/ باب في القاضي يخطي، رقم الحديث: ۳۵۷۴، بيت الأفكار الدولية.

(۲) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۱۰۹۲، کتاب الاعتصام/ باب أجر الحاكم إذا اجتهد، مجلس البركات.

(۳) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۱۰۹۲، کتاب الاعتصام/ باب أجر الحاكم إذا اجتهد، مجلس البركات.

(۱) ثواب کی بشارت مجتہد کے لیے ہے، عامی کے لیے نہیں

”اجتہاد“ کا لفظ شاہد ہے کہ حکم صحیح تک رسائی پر دونا ثواب اور خطا کی صورت میں اجتہاد کے بدلے ایک ثواب فقیہ مجتہد کے ساتھ خاص ہے، ایسا نہیں کہ کوئی بھی عالم اجتہاد شروع کر دے اور اس اجرِ خاص کا حق دار ہو جائے۔

عمدة القاری میں ہے:

وقال ابن المنذر: وإنما يؤجر الحاكم إذا أخطأ إذا كان عالماً بالاجتہاد، فاجتهد. فأما إذا لم يكن عالماً فلا. (۱)

ترجمہ: امام ابن المنذر فرماتے ہیں کہ حاکم کو خطا کی صورت میں اجر صرف اس وقت ملے گا جب وہ عالم مجتہد ہو، اور عالم مجتہد نہ ہو تو وہ اجر کا حق دار نہیں۔

اس کی وجہ ظاہر ہے کہ نا اہل کو اجتہاد جائز نہیں۔ واضح ہو کہ عرصہ دراز سے مجتہد ناپید ہیں اور آج کوئی مجتہد نہیں پایا جاتا، اس لیے آج کے دور آزادی میں کوئی اجتہاد کرے یا خود کو مجتہد بتائے تو وہ قطعاً لائقِ اعتنا نہیں۔ (۲)

(۲) اجماعی مسائل میں اختلاف اجتہاد نہیں نفسانیت ہے، لہذا اگر کوئی شخص

اجماعی قطعی مسائل میں اختلاف کرے تو وہ بھی اجر کا حق دار نہ ہوگا کہ یہ اختلاف اجتہاد کی بنا پر نہیں، بلکہ نفسانیت اور فکری فساد کی بنا پر ہے اور ایسے عمل پر اجر نہیں، گناہ مرتب ہوتا ہے۔

فقیہ محقق کو بھی اجر کی بشارت:

ہاں جو فقہا مجتہد نہ ہوں، لیکن کتاب و سنت اور کتبِ مذہب کے وسیع مطالعہ، دقتِ نظر اور حالاتِ زمانہ سے آگاہی، وغیرہ کی بنا پر منصبِ تحقیق پر فائز ہوں اور وہ کتاب و سنت کے اطلاقات و عموم اور کلیاتِ غیر مخصوصہ و دلالتِ النص اور محکماتِ ظاہرہ اور سننِ متواترہ یا متواترہ یا اپنے مذہبِ

(۱) عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج: ۱۶، ص: ۵۵۶، کتاب الاعتصام / باب أجر الحاكم، دار الفکر بیروت.

(۲) ”مجتہد“ کون ہے، اس کی وضاحت امام اہل سنت نے اپنی کتاب: ”الفضل الموهبی فی معنی إذا صح الحدیث فہو مذہبی“ میں کی ہے۔ تحقیق اور تفصیل کے لیے اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ ۱۲ منہ.

مہذب کی تصریحات و تلویحات سے پوری تحقیق کے بعد احکام بیان کریں وہ بھی اجر کے حق دار ہیں، اور یہاں بھی وہی تفصیل ہے کہ ”تحقیق حق“ ہو تو دونا اجر ملے گا، ورنہ صحیح حکم شرعی کی جستجو و تحقیق کی کوشش پر ایک اجر ضرور ملے گا۔

حدیث نبوی میں اس کی بھی رہنمائی کی گئی ہے:

(۳) عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فَأَدْرَكَهُ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ، فَإِنْ لَمْ يُدْرِكْهُ كَانَ لَهُ كِفْلٌ مِنَ الْأَجْرِ.»^(۱)

ترجمہ: حضرت وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو طلب علم میں رہے اور اسے حاصل بھی کر لے اس کے لیے اجر کے دو حصے ہیں۔ اور اگر حاصل نہ کر سکے تو اس کے لیے اجر کا ایک حصہ ہے۔

یہ حدیث امام دارمی نے روایت کی۔

صاحب مرقاة المفاتیح نے اس حدیث کے معنی مراد پر یوں روشنی ڈالی ہے:

(مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فَأَدْرَكَهُ): أَي: حَصَلَهُ، وَقِيلَ: "أَدْرَكَهُ" أَبْلَغُ مِنْ "حَصَلَهُ"؛ لِأَنَّ الْإِدْرَاكَ بُلُوغُ أَقْصَى الشَّيْءِ (كَانَ لَهُ كِفْلَانِ): نَصِيْبَانِ (مِنَ الْأَجْرِ): أَجْرُ الطَّلَبِ وَالْإِدْرَاكِ كَالْمُجْتَهِدِ الْمُصِيبِ (فَإِنْ لَمْ يُدْرِكْهُ، كَانَ لَهُ كِفْلٌ مِنَ الْأَجْرِ): كَالْمُخْطِئِ، وَنَظِيرُ ذَلِكَ الْخَبَرُ الصَّحِيحُ: (إِذَا اجْتَهِدَ الْمُجْتَهِدُ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِنْ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ).^(۲)

ترجمہ: جو علم کی طلب میں رہے اور حاصل کر لے، اور بقول بعض: علم کی آخری حد تک پہنچ جائے (یعنی: تحقیق حق کر لے) تو اس کے لیے اجر کے دو حصے ہوں گے۔ ایک اجر طلب و تحقیق کا، اور دوسرا اجر حق تک رسائی کا۔ جیسے مجتہد، صحیح اجتہاد کرے تو اسے دو اجر ملتے ہیں۔

(۱) • مشکاة المصابیح، ص: ۳۶، کتاب العلم / الفصل الثالث، مجلس البرکات.

• مسند الدارمی، ج: ۱، ص: ۳۵۷، ۳۵۸، باب فی فضل العلم والعلم، دار المغنی للنشر والتوزیع.

(۲) مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، ج: ۱، ص: ۴۶۸، کتاب العلم، دار الکتب العلمیة، بیروت.

اور اگر علم کی آخری حد تک رسائی نہ ہو سکے (کہ تحقیق حق سے قاصر رہے) تو بھی اس کے لیے اجر کا ایک حصہ ہوگا جیسے مجتہد سے خطا ہو جائے تو اسے ایک اجر ملتا ہے۔
اس کی نظیر یہ حدیث صحیح ہے کہ ”جب مجتہد اجتہاد کرے اور وہ صحیح ہو تو اس کے لیے دو اجر ہیں اور خطا ہو تو ایک اجر ہے۔“

ہاں مجتہد اور محقق کے یہ اجر اپنی عظمت اور قدر و قیمت کے لحاظ سے کم و بیش ہوں گے کہ مجتہد کا کام محقق کی بہ نسبت زیادہ اہم اور عظیم ہوتا ہے تو اس کے اجر کی عظمت اور قدر و قیمت زیادہ ہونی چاہیے، اور محقق کا کام نسبتاً اس قدر اہم و عظیم نہیں ہے تو اس لحاظ سے اس کے اجر کی عظمت و قدر و قیمت کم ہونی چاہیے۔

ان احادیث سے یہ ثبوت فراہم ہوتا ہے کہ مجتہد اور محقق کو اپنے اجتہاد اور تحقیق پر بہر حال اجر ملتا ہے خواہ ان کا اجتہاد و تحقیق صحیح ہو، یا سہو اور لغزش ہو جائے۔ فرق بس یہ ہے کہ سہو و لغزش کی صورت میں ان کا اجر کم ہو جاتا ہے اور توفیق صواب کی صورت میں وہ اجر دونا اور زیادہ ہوتا ہے، مگر ایسا ہرگز نہیں کہ ان کا یہ اجتہاد و تحقیق جرم قرار پائے یا اسے گناہ کے درجے میں شامل کر دیا جائے۔ بلکہ ان کا یہ اختلاف بھی یک گونہ رحمت الہی قرار پاتا ہے۔^(۱)

اپنے پیارے رسول ﷺ کی مذکورہ احادیث پڑھیے پھر آج کے سلفی اہل حدیثوں کے فرمان ملاحظہ کیجیے تاکہ عیاں ہو جائے کہ یہ حضرات سلف صالحین کی روش سے کتنے دور اور احادیث نبویہ کے تقاضوں سے کس قدر بے گانہ ہیں۔

(۱) یہاں صاحب مسلم الثبوت و فواتح الرحموت کے یہ قیمتی افادات بھی پیش نظر رکھیے، یہ حضرات فرماتے ہیں:

(والمختار أن الله حكماً معيّنًا) في أفعال العباد (أوجب طلبه ونصب عليه دليلاً، فمن أصابه فله أجران) أجر الاجتهاد وأجر الإصابة.

ولا وجه لهذا الأجر إلا الرحمة الإلهية، لأن إصابته ليست بفعل مقدور، إنما المقدور له بذل الجهد، فإن اتفق تأدب نظرُهُ إلى مقدمات مناسبة له أصابه، لكن النصّ دلّ على أن له أجرين فيجب القبول (ومن أخطأ فله أجر) واحد (لا مثاله أمر الاجتهاد بذل الوسع) ولا أجر بمقابلة الخطأ، فإن الخطأ وإن لم يكن مؤاخذاً به، إلا أنه لا يوجب الأجر عليه، إله (فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت، ج: ۲، ص: ۴۲۸، ۴۲۹، مسألة: كل مجتهد في المسألة الاجتهادية مصيب، دار إحياء التراث الإسلامي، بيروت) ۱۲ منه

دوسرا باب

فروعی عقائد کے بیان میں

اٹھارہواں مسئلہ

بدعت

احادیث نبویہ کی روشنی میں

بدعت کی قسمیں، احادیث مبارکہ کی روشنی میں:

احادیث نبویہ میں بدعت کے دو اطلاق ملتے ہیں، اس طرح اس باب کی حدیثیں دو انواع میں منقسم ہوتی ہیں۔

نوع اول کی احادیث میں ”بدعت“ اور اس کے مترادفات ”حَسَنَہ“ یا ”سَيِّئَہ“ یا ان کے ہم معنی کلمات سے مقید و موصوف نہیں ہوتے، بلکہ بغیر کسی ایسی قید و صفت کے ان کا اطلاق ہوتا ہے۔

نوع دوم کی احادیث میں ”بدعت“ اور اس کے مترادفات ”حَسَنَہ“ یا ”سَيِّئَہ“ یا ان کے ہم معنی کلمات سے موصوف و مقید ہوتے ہیں اور وہ بدعت اپنی قید و صفت کے لحاظ سے حَسَنَہ یا سَيِّئَہ ہوتی ہے۔ اس طرح بدعت کی دو قسمیں سامنے آتی ہیں: حَسَنَہ اور سَيِّئَہ۔

بدعتِ حَسَنَہ: دین میں وہ نیا کام جو شرعاً خیر اور اچھا ہو۔ بلفظ دیگر کتاب و سنت سے ماخوذ و مستنبط ہو۔

یہ بدعت فی الواقع ثابت بالسُّنَّہ ہوتی ہے۔

بدعتِ سَيِّئَہ: دین میں وہ نیا کام جو شرعاً شر اور بُرا ہو، بلفظ دیگر کتاب و سنت کے مُزاحم

وَمُخَالَفَ هُو۔

یہ بدعت مطلقاً مردود اور ضلالت و گمراہی ہوتی ہے اور احادیث شریفہ میں جب ”بدعت“ کا لفظ مطلق بولا جاتا ہے تو زیادہ تر یہی بدعت مراد ہوتی ہے جو سنت کے مزاحم ہو کر اسے رد کرتی ہے جیسا کہ نوع اول کی احادیث شاہد ہیں۔^(۱)

(۱) احادیث میں ”مطلق بدعت“ سے مراد زیادہ تر بدعتِ سیئہ ہوتی ہے: چنانچہ رئیس المتکلمین حضرت علامہ نقی علی خاں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: احادیث و کلماتِ علما میں لفظ بدعت بمقابلہ سنت واقع ہوتا ہے، اور مقابلہ سنت و بدعت سے متبادر (دونوں کے درمیان) ضدیت قائم ہے، ولہذا اکثر، علما ”مخالفتِ شرع“ کے ساتھ اس کی تفسیر کرتے ہیں: ❀ ابن حجر کی فرماتے ہیں:

”ما أحدث على خلاف أمر الشارع ودليله الخاص والعام.“ ❀ ”شفا“ میں ہے: مخالفة أمره - صلى الله تعالى عليه وسلم - وتبدیل سنته ضلالة و بدعة للوعد من الله تعالى بالخذلان. (”الشفا“، ج: ۲، ص: ۱۱ / الباب الأول في فرض الإيمان له و وجوب طاعته و اتباع سنته.)

اور غالب استعمال اس کا عقائد میں آیا ہے، ولہذا فرقہ ناجیہ کو ”اہل سنت“ اور اربابِ ہوا کو ”اہل بدعت“ کہا جاتا ہے۔ ❀ ”شرح سفر السعادة“ میں ہے: ”غالب در استعمال در عقاید افتد، چنان کہ مذاہب باطلہ اہل زلیخ از فرق اسلامیہ“ (”شرح سفر السعادة“، باب اذکار النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فصل در سلام و آداب، ص: ۴۱۲)

❀ ”بحر المذاهب“ میں ہے: ”البدعة مخالفة أهل الحق في العقيدة.“ ❀ امام قزوینی لکھتے ہیں: ”المبتدع كل من يعتقد شيئاً يخالف الكتاب والسنة، ولا يتبع الرسول في الأقوال والأفعال.“

❀ ”در مختار“ میں ہے: ”البدعة: هي اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول - صلى الله تعالى عليه وسلم -.“ (• ”الدر المختار المطبوع مع رد المحتار“، ج: ۳، ص: ۵۳۱، کتاب الصلاة / باب الإمامة . • وج: ۱، ص: ۶۰۴، دار الفکر)

❀ ”بحر الرائق“ میں ہے: البدعة (وعرّفها الشمني: بأنها - أي) ما أحدث خلاف الحق المُتلقی عن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة أو استحسان وجعل ديناً قوياً وصراطاً مستقيماً. (”البحر الرائق“، ج: ۱، ص: ۶۱۱، کتاب الصلاة / باب الإمامة، دار الكتب العلمية، بيروت)

(أصول الرشاد لقمع مباني الفساد، ص: ۷۳، ۷۴، امام احمد رضا اکیڈمی، بریلی شریف) ان عبارات سے دو باتیں بخوبی واضح ہوتی ہیں:

ایک یہ کہ عرفِ شرع میں بدعت کا اطلاق سنت کے مقابل ہوتا ہے اور ایسی ہر بدعت بلاشبہ گمراہی ہوگی۔ دوسرے یہ کہ بدعت کا یہ اطلاق عموماً عقائد میں ہوتا ہے تو ظاہر ہے کہ جو عقائد سنت کے خلاف ہوں گے وہ ضلالت ہوں گے۔ ۱۲ منہ

نوع اول کی احادیث

جو بظاہر قید و صفت سے مطلق ہیں

حدیث: ”شر الأمور محدثاتھا“ اور ”کل محدثة بدعة“ کی نفیس توجیہ:

① عَنْ جَابِرٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ -، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: شَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: سب سے بُرے امور بدعات (یعنی نئے نئے کام) ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

اس حدیث میں ”مُحَدَّثَاتُ“ اور ”بِدْعَتُ“ کے الفاظ مطلق ہیں، ان کی کوئی قید یا صفت حَسَنَتَہ یا سَیِّئَتَہ یا ان کے ہم معنی الفاظ سے نہیں لائی گئی ہے، تو یہاں مُحَدَّثَاتُ اور بدعت کے الفاظ سنت کے مقابل ہیں اس لیے وہ ضرور ضلالت و گمراہی ہیں۔

② عَنْ الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ، قَالَ: ... فَقَالَ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: ... إِيَّاكُمْ وَ مُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. ^(۲)

ترجمہ: حضرت عیرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے

(۱) الصحيح لمسلم ج: ۱، ص: ۲۸۵، كتاب الجمعة / فصل في الخطبة والصلاة قصداً، مجلس البركات.

✽ صحيح البخاري ج: ۲، ص: ۱۰۱، باب الاقتداء بسنن رسول الله، مجلس البركات. اقتصر البخاري على: ”شَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا“.

(۲) سنن أبي داود ص: ۵۰۴، كتاب السنة / باب لزوم السنة، بيت الأفكار الدولية. ✽ جامع الترمذي ج: ۲، ص: ۹۲، أبواب العلم / باب الأخذ بالسنة و اجتناب البدعة، مجلس البركات.

✽ سنن ابن ماجه ص: ۲۲، كتاب المقدمة / باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، بيت الأفكار. ✽ مسند الإمام أحمد بن حنبل ص: ۱۲۳۴، مسند الشاميين / حديث العرْباض بن سارية، بيت الأفكار.

✽ صحيح ابن حبان ج: ۱، ص: ۱۷۹، كتاب المقدمة / باب الاعتصام بالسنة، مؤسسة الرسالة.

اپنے ایک خطبے میں ارشاد فرمایا کہ نئے نئے ایجاد کردہ کاموں سے بچو، کہ ہر نیا کام بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

ان دونوں حدیثوں میں ہر ”بدعت“ کو گمراہی بتایا گیا ہے۔ اور گمراہی وہی کام ہو سکتا ہے جو حضور ﷺ کی سنتِ ثابتہ کے خلاف اور اس کے مزاحم ہو جیسے ناری فرقوں۔ مثل خوارج و معتزلہ وغیرہ۔ کے عقائد، غلام احمد قادیانی کا دعویٰ نبوت، یہ کہنا کہ حضور کے زمانے میں یا حضور کے بعد کوئی نیا نبی آسکتا ہے، نماز میں حضور کا خیال آنے سے نماز چلی جائے گی، اور یہ خیال نمازی کو شرک کی طرف کھینچ لے جائے گا۔ اور بدعتِ حسنہ کا انکار، وغیرہ۔

حدیث: ”مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا“ کی تشریح:

اور یہ توجیہ حدیث (۷) ”مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ“ سے ماخوذ ہے، اور اس کے پیش نظر مُحَدَّثَاتُ الْأُمُور اور كُلُّ مُحَدَّثَةٍ مِّنْ إِحْدَاثٍ سے مراد ”إِحْدَاثٌ فِي الدِّينِ مَا لَيْسَ مِنَ الدِّينِ“ ہے۔ اور یہ ضرور سنتِ نبوی کے مزاحم و مخالف ہو گا۔ اگر ایسا نہ ہو تو یہ حدیث نوعِ دوم کی احادیث مثلاً: ”مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً“ وغیرہ کے معارض ہوئی، نیز لازم آئے گا کہ معروف طریقے پر تدوینِ قرآن، تدوینِ حدیث، تدوینِ فقہ، تدوینِ اصولِ حدیث وغیرہ سب بدعت و گمراہی ہو کیوں کہ ظاہر الفاظ حدیث کے پیش نظر یہ سب مُحَدَّثَاتُ الْأُمُور سے ہیں اور یہ سب كُلُّ مُحَدَّثَةٍ کے عموم میں شامل ہیں، کیوں کہ یہ سب نئے کام ہیں اور ہر نیا کام بدعت ہے، حالاں کہ ایسا بالاجماع نہیں ہے، اس لیے حدیثِ نبوی کی مراد شناسی اور جمع بین الأحادیث کے پیش نظر حق یہی ہے کہ اس حدیث میں إِحْدَاثٌ سے مراد إِحْدَاثٌ فِي الدِّينِ مَا لَيْسَ مِنَ الدِّينِ ہے۔ یعنی دین کے مزاحم و مخالف نئے نئے ایجاد کردہ کاموں سے بچو کہ ایسا ہر کام بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

(۳) عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: مَنْ وَقَرَ صَاحِبَ بِدْعَةٍ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَذِمِ الْإِسْلَامِ. (۱)

ترجمہ: حضرت ابراہیم بن میسرہ رضی اللہ عنہ (تابعی، صحیح الحدیث) کا بیان ہے کہ رسول اللہ

(۱) شُعَبُ الْإِيمَانِ لِلْبَيْهَقِيِّ ج: ۷، ص: ۶۱، بَابُ فِي مَبَايِدِ الْكُفَّارِ وَالْمُنْسَدِينَ / فَصْلٌ فِي مَجَانِبِ الْفَسَقَةِ وَالْمُبْتَدِعِينَ، دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ.

ہرگز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: جس نے کسی بدعتی کی تعظیم و توقیر کی اس نے اسلام کے ڈھانے پر مدد کی۔

امام بیہقی نے یہ حدیث شعب الایمان میں مُرسلاروایت کی ہے۔^(۱)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ”ضلالت و گمراہی“ وہ بدعت ہے جو قصرِ اسلام یا اس کے بعض ارکان و احکام کو ڈھا دے اور یہ وہی بدعت ہو سکتی ہے جو کسی سنت سے متصادم ہو، دین سے اس کا کوئی لگاؤ نہ ہو۔

② عَنْ حَسَّانَ قَالَ : مَا ابْتَدَعَ قَوْمٌ بِدْعَةٍ فِي دِينِهِمْ إِلَّا نَزَعَ اللَّهُ مِنْ سُنَّتِهِمْ مِثْلَهَا ، ثُمَّ لَا يُعِيدُهَا إِلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .^(۲)

ترجمہ: (مداحِ رسول) حضرت حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو بھی قوم اپنے دین میں کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے اُسی جیسی سنت اٹھا لیتا ہے، پھر اسے قیامت تک وہ سنت واپس نہیں فرماتا۔

مثلاً کسی قوم نے ”سب صحابہ“ کی بدعت ایجاد کی تو اس قوم سے ”اکرام صحابہ“ کی سنت اٹھالی گئی، جس قوم نے کبیرہ کے ارتکاب پر تکفیر کی بدعت ایجاد کی اس سے ایسے مسلمانوں کو مسلمان ماننے کی سنت اٹھالی گئی، جنہوں نے ”امکان کذب باری“ کی بدعت ایجاد کی ان سے ”وَتَنَتَّ كُلُّتُ رَيْكَ صِدْقًا وَعَدْلًا“^(۳) کی سنت اٹھالی گئی، یوں ہی جس قوم نے ”قبور انبیاء کو سجدہ گاہ“ بنانے کی بدعت ایجاد کی اس سے خداے وحدہ لا شریک کے سجدہ بندگی کی سنت اٹھالی گئی۔ اس طرح ایک ایک بدعت کا جائزہ لیتے جائے اور دیکھتے رہے کہ اس کی وجہ سے اسی جیسی کوئی سنت اٹھتی ہے کہ نہیں، اگر اٹھتی ہے تو وہ بدعت، مُزاحم سنت و مخالف سنت ہوگی، اسی کو ہم اہل سنت ”بدعتِ سیئہ“ سے موسوم کرتے ہیں۔ یہ بدعت سیئہ کی آسان پہچان ہے۔

اب اسی کے ساتھ آپ ”بدعاتِ حسنہ“ کا بھی ایک سرسری جائزہ لے لیجیے وہاں آپ کو یہ ”پہچان“ ہرگز نظر نہیں آئے گی۔ مثلاً نماز میں تعظیمِ رسول کی وجہ سے پیچھے ہٹنا، جیسا کہ حضرت صدیق اکبر نے کیا، یا سرکار کی تعظیم کی وجہ سے نماز میں کھڑے رہنا جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کیا، یہ ایسی

(۱) مشکاة المصابیح، ج: ۱، ص: ۳۱، باب الاعتصام بالکتاب والسنة / الفصل الثالث، مجلس البرکات، مبارک فور۔

(۲) سنن الدارمی ج: ۱، ص: ۲۳۱، باب اتباع السنّة / رقم الحديث: ۹۹، دار المغنی للنشر والتوزیع۔

(۳) القرآن الحکیم، سورة الانعام: ۶، الآية: ۱۱۵۔

بدعت اور نیا کام ہے جس کی وجہ سے اس جیسی سنت، مثلاً: ”لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“^(۱) اور ”وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ“^(۲) کو مزید فروغ ملتا ہے اس لیے نماز میں تعظیم کے ساتھ خیالِ رسول کو بدعت نہ شمار کیا جائے۔ ”شاید کہ اتر جائے ترے دل میں میری بات“۔

⑤ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ: ... قَالَ عَلِيٌّ: مَا خَصَّنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِشَيْءٍ لَمْ يُخَصَّ بِهِ النَّاسَ، إِلَّا مَا فِي قِرَابِ سَيْفِي، ثُمَّ أَخْرَجَ صَحِيفَةً، فَإِذَا فِيهَا مَكْتُوبٌ ... ”لَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحَدَّثًا“^(۳)۔

ترجمہ: صحابی رسول حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے خاص مجھ کو کوئی چیز ایسی نہ بتائی جو دوسروں کو نہ بتائی ہو سوائے اُن چیزوں کے جو میری تلوار کی نیام میں ہیں۔ پھر آپ نے ایک صحیفہ نکالا، جس میں لکھا تھا... ”اللہ کی لعنت اُس شخص پر جو کسی بدعتی کو ٹھہرائے۔“

لعنت کسی گناہ کبیرہ کے ارتکاب پر ہوتی ہے اور گناہ کبیرہ یقیناً کتاب و سنت کی مخالفت و نافرمانی ہے۔

⑥ عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: أَهْلُ الْبِدْعِ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ.^(۴)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اہل بدعت مخلوق میں بھی بُرے ہیں اور طبیعت کے بھی بُرے ہیں۔

بدعت کے ارتکاب سے کوئی شخص مخلوق میں بدتر اسی وقت ہو سکتا ہے جب وہ صریح طور پر کتاب و سنت سے متضاد کسی عقیدے کا اظہار کرے مثلاً: ● حضور ﷺ کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے ● یا نبیانی آنا ممکن بتائے ● یا حضور سید عالم ﷺ کو اللہ کی شان کے آگے چار سے بھی ذلیل بتائے ● یا اللہ تعالیٰ کی عطا سے نبی رحمت ﷺ کے لیے علم غیب کے اعتقاد کو شرک کہے۔ یہی بدعتی

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ الحجرات: ۴۹، الآیۃ: ۱۔

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ الفتح: ۴۸، الآیۃ: ۹۔

(۳) الأدب المفرد للإمام البخاری، ص: ۷۴، ۷۵، باب لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ، المكتبة السلفية، قاہرہ۔

(۴) تقریب البغیۃ بترتیب أحادیث الحلیۃ للإمام الحافظ نور الدین الہیثمی (م ۸۰۷ھ) ج: ۱، ص:

۱۵۲، باب فی ما یخاف علی هذه الأمة، دار الکتب العلمیۃ، بیروت۔

شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ کے مصداق ہیں۔

④ نوع دوم میں یہ حدیث آرہی ہے:

مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ.^(۱)

جس نے ہمارے اس دین میں کوئی نئی بات ایسی ایجاد کی جو اس دین سے نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ یہ حدیث ”بدعتِ ضلالتہ“ کی جامع تعریف ہے کہ ”جو نیا کام دین سے نہ ہو“ وہ بدعت ہے اور بلاشبہ ایسی ہر بدعت گمراہی ہے۔ ظاہر ہے کہ جس نئے کام کی اصل دین میں نہ پائی جائے، دین کے کسی نص سے وہ ماخوذ و مستنبط نہ ہو تو وہ دین کے مخالف اور اس سے متصادم ہوگا۔

ان احادیث میں بدعت اور اس کا ہم معنی کلمہ مطلق ہے جو سنت کے مقابل ہے، اس لیے وہ ضلالت و گمراہی ہے اور ایسے صاحبِ بدعت کی تعظیم اسلام کے ڈھانے پر مدد ہے کہ جب بدعت و صاحبِ بدعت کی توقیر ہوگی تو اس کے مثل اسلام کی کوئی سنت اٹھالی جائے گی۔

بدعتِ ضلالتہ کی سترہ مثالیں:

اب ہم یہاں اس بدعت کی کچھ مثالیں پیش کرتے ہیں:

- اہل سنت و جماعت کے سوا بہتر جہنمی فرقوں کا ظہور، جیسے قدریہ، جبریہ، خوارج، مُعْتَزِلِہ، مُجَسِّمِہ، مُشَبِّہِہ، مُرَجِّئِہ، نَجَّارِیہ، قادیانیہ، نیچریہ، چکڑالویہ، وہابیہ، دیوبندیہ۔
- فرقہ وہابیہ نے اسلام میں ایسے نئے نئے عقائد ایجاد کیے جس سے اسلاف اور بعد کے صالحین نا آشنا تھے بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَ لَا آبَاؤُكُمْ۔^(۲) جیسے یہ عقائد:
- خدا جھوٹ بول سکتا ہے۔

- ہر مخلوق بڑا ہو (جیسے انبیاء و سید الانبیاء ﷺ) یا چھوٹا (جیسے عام مومنین) خدا کی شان کے آگے چار سے بھی ذلیل ہے۔

- اللہ کی شان کے آگے سب انبیاء و اولیا ایک ذرہ ناچیز سے بھی کمتر ہیں۔

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۳۷۱، کتاب الصلح / باب إِذَا اضْطَلَعُوا عَلَى صَلَاحٍ جَوْرٍ، مجلس البرکات، مبارک فور۔

(۲) الصحیح لمسلم، ج: ۱، ص: ۱۰، باب النَّهْيُ عَنِ الرِّوَايَةِ عَنِ الضُّعْفَا، مجلس البرکات، مبارک فور۔

- زنا کے وسوسہ اور گامے، بیل کے خیال میں ڈوب جانے سے نماز ہو جائے گی اور اس سے بہت زیادہ بُرا رسول اللہ ﷺ کے خیال میں ڈوب جانا ہے کہ اس سے نماز بھی نہ ہوگی اور یہ خیال اسے کفر کی طرف کھینچ لے جائے گا۔
- انبیاء اور اولیاء کو وسیلہ بنانا شرک ہے اور وسیلہ بنانے والے مشرک۔ یعنی وہابی فرقہ کے سوا ساری دنیا کے مسلمان مشرک ہیں۔
- تقلیدِ عرفی۔ جو فی الواقع کتاب و سنت کا اتباع ہے۔ شرک ہے اور مقلدین مشرک، یعنی عرصہ دراز سے وہابیہ کے سوا تمام مسلمان، اولیاء، علماء، صُلحا، عوام سب مشرک ہیں۔
- کروڑوں نبی محمد ﷺ کے برابر پیدا ہو سکتے ہیں۔
- رسول اللہ ﷺ کے لیے علم غیب کا عقیدہ شرک ہے اگرچہ اللہ کی عطا سے یہ عقیدہ رکھا جائے۔
- حضور ﷺ کو بہ عطاے الہی حاضر و ناظر ماننا شرک ہے۔
- جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مالک و مختار نہیں۔
- جو کسی مخلوق کو بارگاہِ الہی کا سفارشی مانے وہ اور ابو جہل شرک میں برابر ہیں۔ یہ حضور ﷺ کی شفاعت کا انکار، بلکہ اسے شرک قرار دینا ہے۔
- ان بدعات پر ہم کتاب و سنت کی روشنی میں گزشتہ صفحات میں بحث کر چکے ہیں۔
- مُسیلمہ کذاب، اسود عنسی اور غلام احمد قادیانی وغیرہ کا دعوائے نبوت۔
- یہ کہنا کہ حضور کے زمانے میں یا آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آ سکتا ہے۔
- حدیث کے حجت ہونے کا انکار (یہ چکڑالویوں کی بدعت ہے)
- فرشتوں، جنوں، اور جنت و دوزخ کا انکار۔ (یہ نیچریوں کی بدعت ہے)
- اور اس زمانے میں ”نبوی مسّعی“ (۱) کے بالمقابل ”نئے وہابی مسّعی“ کا احداث“ جو نہ

(۱) مسّعی: سعی کی جگہ۔ طوافِ کعبہ کے بعد صفا اور مروہ کے درمیان حاجی اور عمرہ کرنے والے عبادت کی نیت سے چلتے اور ایک خاص حد تک ہلکی رفتار سے دوڑتے ہیں، اس طرح صفا سے مروہ اور مروہ سے صفا تک سات چکڑ لگاتے ہیں، اس عبادت کا نام ”سعی“ ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس کے لیے جو جگہ مقرر فرمائی اسے ”مسّعی“ کہا جاتا ہے۔ ۱۲ منہ۔

عہد رسالت میں تھا، نہ عہد صحابہ و تابعین میں، نہ ہی بعد کے ادوار میں، بلکہ ۲۰۰۸ء میں نام نہاد ”سلفیوں“ نے ”سلف صالحین“ کی سنت متوارثہ کے خلاف یہ بدعت ایجاد کی اور مسلمانوں کو اس پر چلنے کے لیے مجبور کیا۔ وہابیوں کی ایسی بدعات کثیر ہیں، ہم نے نمونے کے طور پر ان کی چند بدعات یہاں شمار کی ہیں۔

بدعتِ ضلالت کی پہچان: اس بدعت کی پہچان یہ ہے کہ سلف و خلف میں اس کا کوئی سراغ نہ ملے۔

⑧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ: سَيَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي أَنَاسٌ يُحَدِّثُونَكُمْ مَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت کے اخیر زمانے میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو تم سے ایسی باتیں (عقائد و احکام) بیان کریں گے جنہیں نہ تم نے سنا ہوگا، نہ تمہارے باپ دادا نے۔ تو تم لوگ ● ان سے دور رہنا ● اور انہیں اپنے سے دور رکھنا۔

⑨ أَخْبَرَنِي مُسْلِمُ بْنُ يَسَارٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ. ^(۲)

ترجمہ: مسلم بن یسار کا بیان ہے کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ فرماتے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آخری زمانے میں دجال اور بڑے جھوٹے لوگ ظاہر ہوں گے جو ایسی باتیں بیان کریں گے جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے نہ سنا ہوگا۔ تو تم لوگ ان سے دور رہنا، اور انہیں اپنے سے دور رکھنا، کہ کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں اور کہیں وہ تم کو فتنے

(۱) الصحيح لمسلم ج: ۱، ص: ۹، باب النہی عن الروایة عن الضعفاء، مجلس البرکات

(۲) الصحيح لمسلم ج: ۱، ص: ۱۰، باب النہی عن الروایة عن الضعفاء، مجلس البرکات

میں نہ مبتلا کر دیں۔

اور جن باتوں کو باپ، دادا نے نہ سنا ہو ان سے مراد وہ بدعات ہیں جو سنتِ ثابتہ کے منافی اور دین کے احکام و عقائد کے خلاف ہوں، جھوٹی حدیثیں بیان کرنا، یا مشرکین یا یہود و نصاریٰ کے بارے میں وارد احادیث کو مسلمانانِ اہل سنت پر چسپاں کرنا بھی اسی میں شامل ہے۔ مرقاة المفاتیح میں اس حدیث کی شرح یوں فرمائی:

أَيُّ: يَتَحَدَّثُونَ بِالْأَحَادِيثِ الْكَاذِبَةِ وَيَتَدَّعُونَ أَحْكَامًا بَاطِلَةً وَاعْتِقَادَاتٍ فَاسِدَةً اهـ۔^(۱)

ترجمہ: جھوٹی حدیثیں بیان کریں گے اور احکامِ باطلہ و اعتقاداتِ فاسدہ کی بدعات لائیں گے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”مقصود تحفظ و احتیاط است در گرفتن دین، و احتراز و پرہیز از صحبتِ اربابِ بدعت و مخالطتِ ایشان۔“^(۲)

ترجمہ: ارشاد رسالت کا مقصود یہ ہے کہ کسی سے دین حاصل کرنے میں تحفظ و احتیاط چاہیے اور اربابِ بدعت کی صحبت اور ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے سے احتراز لازم ہے۔

حدیث کی کسوٹی پر وہابی مذہب کے عقائد و مسائل کی جانچ:

اس حدیثِ صحیحہ کی ”کسوٹی“ پر وہابی مذہب کے عقائد و مسائل کو جانچ لیجیے کتاب و سنت اور سلف و خلف سے ان کا کوئی ثبوت نہ ملے گا، جیسا کہ ہم ان کے متعدد عقائد بیان کر کے کتاب و سنت سے اس کو واضح کر چکے، مثلاً ان کا عقیدہ ہے کہ:

● حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے لیے اللہ تعالیٰ کی اطلاع و عطا سے بھی علم غیب ماننا شرک ہے۔ مگر ہم نے کثیر آیات و احادیث سے ثابت کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے بے شمار غیبی علوم

(۱) مرقاة المفاتیح، شرح مشکاة المصابیح ج: ۱، ص: ۳۵۷، کتاب الإیمان / باب الاعتصام بالکتاب والسنّة، دار الکتب العلمیة، بیروت.

(۲) أشیعة اللمعات ج: ۱، ص: ۱۴۳، کتاب الإیمان / باب الاعتصام بالکتاب والسنّة، مکتبہ حبیبیہ، پاکستان.

اپنے نبیوں اور رسولوں کو عطا فرمائے، ● اور جیسے نماز میں رسول اللہ کے خیال سے نماز کو باطل قرار دینا اور خود نمازی کو کفر کی دہلیز تک پہنچانا،

● رفعِ یدین ● اور قراءتِ خلفِ الامام جیسے اجتہادی مسائل میں امامِ اعظم ابو حنیفہ کے موقف کو رسول اللہ سے اختلاف قرار دینا، حالاں کہ امامِ اعظم کے موقف کے ثبوت میں احادیث صحیحہ موجود ہیں۔

یہ ہے: بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا اَنْتُمْ وَاَبَاءُكُمْ۔ نہ تم نے سنا، نہ تمہارے باپ، دادا یا سلف و خلف نے سنا۔

● جو بات قرآنِ حکیم میں ہو۔

● یا سنتِ رسول اللہ میں ہو۔

● یا سلف کا مذہب ہو۔

● یا خلف نے اختیار کیا ہو۔

اس کا علم مسلمانوں اور ان کے باپ دادا کو ضرور ہوگا، خواہ قرآن و حدیث یا کتبِ شریعت کو پڑھ کر، یا علمائے دین سے سُن کر۔ اور جس بات کو انھوں نے نہ کتبِ شریعت میں پڑھا، نہ علمائے دین سے سنا، وہ بدعت ہے۔

حدیث کے الفاظ ہیں: ”بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا اَنْتُمْ وَاَبَاءُكُمْ“ جسے نہ تم نے سنا، نہ تمہارے باپ دادا نے۔ الفاظِ خطاب سے ظاہر یہ ہے کہ یہ حدیث علما و فقہاء کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ اُن تمام مسلمانوں کو بھی عام ہے جو علمائے دین کی صحبت میں رہتے اور اپنے دین کی باتیں ان سے سنتے ہیں۔ لہذا اگر کوئی عقیدہ کتاب و سنت یا سلف و خلف سے ثابت ہے تو وہ اپنے علما سے ضرور سنیں گے اور جو عقیدہ ایسے مسلمانوں اور ان کے باپ، دادا نے نہ سنا ہو، وہ دین سے نہیں، بلکہ بدعت ہے، وہابیوں کے مخصوص عقائد ایسی ہی بدعات کا مجموعہ ہیں۔

وحیِ نبوت کے کلمات سے ”مطلق بدعت“ کا تعارف:

”مطلق بدعت“ کے سلسلے میں ”وحیِ نبوت“ کے جو الفاظ و کلمات ہم نے پیش کیے اُن سے اس بدعت کا پورا تعارف ہو جاتا ہے اور کسی کو اپنی طرف سے کوئی اضافی قید لگانے کی قطعاً حاجت

نہیں رہ جاتی۔

- فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَذِهِ الْإِسْلَامِ.
- نَزَعَ اللَّهُ مِنْ سُنَّتِهِمْ مِثْلَهَا.
- لَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَوَى مُحَدِّثًا.
- أَهْلُ الْبِدْعِ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ.
- مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ.
- بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاءُكُمْ.

جو بدعت:

- قصرِ اسلام کو ڈھائے (بلفظ دیگر اسلام سے متصادم ہو۔)
- رافعِ سنت ہو۔
- لعنت کا سبب بنے۔
- مخلوق میں بدتر بنا دے۔
- جو دین سے نہ ہو۔

● جسے مسلمانوں نے اپنے باپ داداؤں سے نہ سنا۔

وہ بدعت یقیناً دین کے مخالف اور اس سے متصادم ہوگی۔

یہ کلماتِ حدیث شہادت دے رہے ہیں کہ ان احادیث میں بدعت کے لفظ سے مراد وہ بدعت ہے جس کے یہ اوصاف ہوں، مثلاً وہ اسلام کو ڈھائے، لعنت کا سبب بنے، شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ کا باعث ہو۔ اس لیے ان الفاظ و کلمات سے بدعت کی تعریف واضح ہو کر یہ سامنے آئی:

دین میں وہ نیا کام جو دین سے متصادم ہو، بلفظ دیگر کتاب و سنت کے مُزاحم و مقابل

ہو، بدعت ہے۔

ہم اہل سنت و جماعت اسی بدعت کو بدعتِ سَیِّئہ کہتے ہیں اور بلاشبہ ایسی ہر بدعت گمراہی ہے، بلکہ حدیثِ نبوی میں ایسی ہر بدعت پر ”ضلالة“ کا اطلاق خود شاہد ہے کہ وہ نیا کام دین کے خلاف اور اس سے متصادم ہے۔

اب یہ نیا کام ”قرونِ خیر“ میں پایا جائے۔ جیسے خوارج کا ● حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ پر کفر کا حکم لگانا ● اور ان سے بغاوت کرنا ● تحکیم کو کفر قرار دینا ● پھر حضرت علی کو قتل کرنا، کرنا۔ تو بھی وہ ضلالت و گمراہی ہے، یا بعد کے ادوار میں کبھی پایا جائے تو بھی ضلالت و گمراہی ہے۔ اس لیے بدعت کی تعریف میں ”قرونِ خیر“ یا قرونِ ثلاثہ کی قید لگانا بیجا ہے، ہمارے لیے یہ احادیث و آثار کافی ہیں، ان میں ایسی کسی قید کا کوئی نام و نشان نہیں۔

بدعت، جس کا حدیث میں کوئی وصف مذکور ہو:

جیسا کہ پہلے بیان ہوا، احادیثِ نبویہ میں ”بدعت“ کا اطلاق کسی قید یا صفت کے ساتھ بھی ہوتا ہے، اب اگر وہ قید یا صفت ”حَسَنَہ“ یا اس کا ہم معنی لفظ، یا بشارت ہو تو اسے عرفِ مسلمین میں بدعتِ حسنہ کہا جاتا ہے اور اگر ”سَیِّئَہ“ یا اس کا ہم معنی لفظ یا کوئی وعید ہو تو اسے بدعتِ سَیِّئَہ کہا جاتا ہے۔

بدعت کی تعریف اور اس کی قسمیں:

تو احادیث میں بیان شدہ اوصاف کے پیش نظر بدعت کی دو قسمیں ہوئیں، حَسَنَہ اور سَیِّئَہ۔
بدعتِ حَسَنَہ: دین میں وہ نیا کام جو خیر ہو۔ یہ کام کتاب اللہ یا سنتِ رسول اللہ سے ماخوذ و مستنبط ہوتا ہے۔

یہ نیا کام ہونے کی وجہ سے بدعت کہلاتا ہے اور کتاب یا سنت سے ماخوذ و مستنبط ہونے کی وجہ سے وہ خود دین کا ایک حصہ ہوتا ہے جو کتاب و سنت سے ثابت ہوتا ہے۔ ایسے کاموں کو مَا ثَبَّتَ بِالسُّنَّةِ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

بدعتِ سَیِّئَہ: دین میں وہ نیا کام جو خیر نہ ہو، شر ہو۔ یہ کتاب اللہ یا سنتِ رسول اللہ سے ماخوذ و مستنبط نہیں ہوتا، بلکہ یہ کتاب و سنت کے مقابل و مُزاحم ہوتا ہے۔

یہ تقسیم خود حضور سید عالم ﷺ اور حضور کے اصحاب کی احادیث سے ثابت ہے۔

نوع دوم کی احادیث

جن میں بدعت کا کوئی وصف حسنہ یا سیئہ یا ان کے ہم معنی مذکور ہے

اسلام میں اچھا، یا برا طریقہ ایجاد کرنے کا حکم:

⑩ عَنِ الْمُنْذِرِ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ.

وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت منذر بن جریر سے روایت ہے کہ ان کے والد حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے بیان

کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جس نے اسلام میں کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا تو اس کے لیے اس کا اجر ہے اور اس کے بعد جتنے لوگ اس طریقے پر عمل کریں گے ان سب کا اجر بھی (اس کے لیے) ہے بغیر اس کے کہ ان عمل کرنے والوں کے اجر و ثواب میں کوئی کمی ہو۔

اور جس نے اسلام میں کوئی بُرا طریقہ ایجاد کیا تو اس پر اس کا گناہ ہے اور اس کے بعد جتنے لوگ اس طریقے پر عمل کریں گے ان سب کا گناہ بھی اس پر ہے بغیر اس کے کہ ان عمل کرنے والوں کے گناہوں میں کوئی کمی ہو۔

امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”حضرت جریر بن عبد اللہ کی یہ حدیث متعدد طرق سے ہم معنی الفاظ سے مروی ہے اس کا ایک متن الفاظ کے تغیر کے ساتھ انھوں نے بھی نقل فرمایا اور یہ صراحت کی کہ یہ حدیث حسن، صحیح ہے

(۱) الصحيح لمسلم ج: ۱، ص: ۳۲۷، کتاب الزکاة / باب الحث علی الصدقة، مجلس البرکات.

نیز انھوں نے یہ نشان دہی کی کہ یہ حدیث حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔^(۱)

⑪ عَنْ حُذَيْفَةَ (بن الیمان)، قَالَ : سَأَلَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، فَأَمْسَكَ الْقَوْمُ ، ثُمَّ إِنَّ رَجُلًا أَعْطَاهُ فَأَعْطَى الْقَوْمُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ سَنَّ خَيْرًا فَاسْتَنَّ بِهِ ، كَانَ لَهُ أَجْرُهُ وَمِنْ أَجُورٍ مَنْ يَتَّبِعُهُ غَيْرَ مُتَّقِصٍ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا .

وَمَنْ سَنَّ شَرًّا فَاسْتَنَّ بِهِ كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهُ وَمِنْ أَوْزَارٍ مَنْ يَتَّبِعُهُ غَيْرَ مُتَّقِصٍ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا .^(۲)

ترجمہ: حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کے زمانے میں کچھ سوال کیا تو لوگوں نے (دینے سے) ہاتھ روک رکھا، پھر ایک شخص نے عطا کیا، تو لوگوں نے بھی اسے عطا کیا، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی بہتر طریقہ ایجاد کیا اور اس پر عمل ہوا، تو اسے اپنی ایجاد کا اجر ملے گا اور اس کی پیروی کرنے والوں کا اجر بھی ملے گا اور ان کے اجر سے کچھ کم بھی نہ ہوگا۔

اور جس نے کوئی بُرا طریقہ ایجاد کیا، پھر اس پر عمل ہوا تو اس پر اپنی ایجاد کا بھی گناہ ہوگا اور اس کی پیروی کرنے والوں کا بھی گناہ ہوگا، اور ان پیروی کرنے والوں کے گناہ میں کوئی کمی نہ ہوگی۔“

⑫ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ : ... فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ سَنَّ خَيْرًا فَاسْتَنَّ بِهِ ، كَانَ لَهُ أَجْرُهُ كَامِلًا ، وَمِنْ أَجُورٍ مَنْ اسْتَنَّ بِهِ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا .

وَمَنْ اسْتَنَّ شَرًّا فَاسْتَنَّ بِهِ ، فَعَلَيْهِ وَزْرُهُ كَامِلًا ، وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِي اسْتَنَّ

(۱) جامع الترمذی ج: ۲، ص: ۹۲، أبواب العلم/ باب ما جاء في مَنْ دعا إلى هدى إلخ ، مجلس البركات .

(۲) مُسْنَدُ الْإِمَامِ أَحْمَد بن حنبل ص: ۱۷۲۹، مسند الأنصار/ حديث حذيفة بن اليمان، رقم الحديث: ۲۳۶۷۸، بيت الأفكار الدولية .

بِهِ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا. (۱)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے بہتر طریقہ ایجاد کیا، پھر اس پر عمل ہوا تو اسے اپنی ایجاد کا کامل ثواب ملے گا اور اس پر عمل کرنے والوں کا ثواب بھی اسے ملے گا اور ان کے اجر سے کچھ بھی کمی نہ ہوگی۔

اور جس نے بُرا طریقہ ایجاد کیا، پھر اس پر عمل ہوا تو اس پر اس ایجاد کا کامل گناہ ہوگا، اور اس پر عمل کرنے والوں کا گناہ بھی اس کے ذمہ ہوگا اور ان کے گناہوں میں کچھ کمی بھی نہ ہوگی۔

یہ احادیث کسی واقعہ کے پس منظر میں زبانِ نبوت سے صادر ہوئی ہیں مگر اعتبارِ خصوص سبب کا نہیں، عمومِ لفظ کا ہوتا ہے؛ اس لیے یہ حکم کسی خاص شخص اور خاص واقعہ کے ساتھ محدود نہیں، بلکہ قیامت تک کے ان تمام افراد کو عام ہے جو کوئی فعلِ خیر یا فعلِ شر ایجاد کریں۔

صحابی رسول حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ آیت کریمہ: ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّنْ رَّأْسِهِ“ (۲) کے تعلق سے فرماتے ہیں:

فَنَزَلَتْ فِي خَاصَّةٍ وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةٌ. (۳)

ترجمہ: یہ آیت خاص میرے بارے میں نازل ہوئی ہے مگر یہ تم سب کے لیے عام ہے۔

ان احادیث میں خود رسولِ کائنات، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعت کی دو قسمیں بیان فرمادی ہیں، ساتھ ہی ان کے احکام بھی واضح فرمادیے ہیں۔

دوسری احادیث بھی اس تقسیم کی شاہد ہیں۔

(۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دِمَهِهَا؛ لِأَنَّهُ كَانَ أَوَّلَ

(۱) مسند الإمام أحمد بن حنبل ص: ۷۶۰، مسند أبي هريرة / رقم الحديث: ۱۰۷۵۹، بيت الأفكار الدولية.

(۲) القرآن الحكيم، سورة البقرة: ۲، الآية: ۱۹۶.

(۳) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۶۴۸، كتاب التفسير / باب قوله: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا، مجلس البركات، مبارك فور.

مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ. (۱)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو جان بھی ظلماً قتل کی جاتی ہے تو حضرت آدم علیہ السلام کے پہلے بیٹے کے حصے میں اس کا خون آتا ہے، کیوں کہ سب سے پہلے اسی نے قتلِ ناحق کا طریقہ ایجاد کیا۔

”قتلِ ناحق“ بلاشبہ بدعتِ سیئہ ہے اور یہ بدعت سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے ایک بیٹے نے ایجاد کی تھی، تو اب بعد میں جتنے لوگ بھی قتلِ ناحق کریں گے ان سب کا گناہ اُس بیٹے پر ہوگا بغیر اس کے کہ ان قاتلوں کے گناہ میں کوئی کمی ہو۔

اسی سے اس کی دوسری قسم کا ذہن بھی مل گیا کہ اگر کوئی کسی جان کو قتلِ ناحق سے بچانے کا طریقہ ایجاد کرے تو اسے اس کا ثواب ملے گا اور بعد میں اس کے نقشِ قدم پر چلنے والوں کا ثواب بھی اس کو ملے گا، اور ان کے ثواب میں بھی کوئی کمی نہ ہوگی، یہ اجر بدعتِ حسنہ کی ایجاد کا ہے۔ چنانچہ امام ابوزکریا محی الدین نووی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ قَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ، وَهُوَ أَنَّ كُلَّ مَنْ ابْتَدَعَ شَيْئًا مِنَ الشَّرِّ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ وَزْرِ كُلِّ مَنْ اقْتَدَى بِهِ فِي ذَلِكَ الْعَمَلِ مِثْلُ عَمَلِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَمِثْلُهُ مَنْ ابْتَدَعَ شَيْئًا مِنَ الْخَيْرِ كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ كُلِّ مَنْ يَعْمَلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَهُوَ مُوَافِقٌ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ: ”مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً. وَمَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً.“ (۲)

ترجمہ: یہ حدیث قواعدِ اسلام سے ہے کہ کوئی بھی شخص جو بُر طریقہ ایجاد کرے تو اس پر قیامت

(۱) الصحيح لمسلم ج: ۲، ص: ۶۰، کتاب القسامة والمحاربین والقصاص والديات / باب بیان إثم من سنَّ القتل، مجلس البرکات.

❖ صحيح البخاری ج: ۱، ص: ۱۷۱، کتاب الجنائز / باب قول النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- / يُعَذَّبُ الْمِيتُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ إِذَا كَانَ التَّوْحُّ مِنْ سُنَّتِهِ، مجلس البرکات.

❖ جامع الترمذی ج: ۲، ص: ۹۲، أبواب العلم / باب ما جاء أن الدالَّ على الخير كفاعله. مجلس البرکات.

(۲) المنهاج، شرح صحيح مسلم ج: ۲، ص: ۶۰ / باب بیان إثم من سنَّ القتل، مجلس البرکات.

تک اس کی پیروی کرنے والے تمام لوگوں کا گناہ ہوگا۔

یوں ہی جو شخص کوئی اچھا طریقہ ایجاد کرے تو اس کے لیے قیامت تک اس پر عمل کرنے والوں کا ثواب ہوگا، اور یہ حدیث صحیح ”مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً“ اور ”مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً“ کے موافق ہے۔

(۱۴) عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ.^(۱)
ترجمہ: جس نے ہمارے اس دین (دین اسلام) میں کوئی نئی بات ایجاد کی، جو اس دین سے نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ جو نئی بات دین اسلام سے نہ ہو یعنی کتاب و سنت سے ماخوذ و مستنبط نہ ہو وہ مردود و بدعتِ سیئہ ہے۔ اور یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو نئی بات دین اسلام سے ہو یعنی کتاب یا سنت سے ماخوذ و مستنبط ہو وہ مقبول و بدعتِ حسنہ ہے۔

(۱۵) عَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (هو ابن عمرو بن عوف المزني) عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ لِبِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ: ... مَنْ ابْتَدَعَ بِدْعَةَ ضَلَالَةٍ لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.^(۲)

ترجمہ: کثیر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں اپنے والد عبد اللہ سے اور وہ ان کے دادا سے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت بلال بن حارث سے فرمایا: ... جس نے بدعتِ ضلالت ایجاد کی، جس سے اللہ اور اس کے رسول راضی نہیں تو اس پر اس بدعت پر عمل کرنے والوں کے برابر گناہ ہوگا اور اُن

(۱) صحيح البخاري ج: ۱، ص: ۳۷۱، كتاب الصلح / باب إذا اصطلحوا على صلح جورٍ فهو مردودٌ، مجلس البركات.

والصحيح لمسلم ج: ۲، ص: ۷۷، كتاب الأقضية / باب نقض الأحكام الباطلة و ردِّ محدثات الأمور، مجلس البركات.

(۲) جامع الترمذي ج: ۲، ص: ۹۲، أبواب العلم / باب الأخذ بالسنة و اجتناب البدعة. مجلس البركات.

لوگوں کے گناہوں میں کچھ کمی نہ ہوگی۔

اس حدیث میں ”بدعة“ کو ”ضلالة“ سے مقید کر کے یہ ذہن دیا گیا ہے کہ یہ حکم بدعتِ سیئہ کا ہے جس کو صحیح مسلم شریف کی حدیث صحیح میں ”سُنَّةٌ سَيِّئَةٌ“ کہا گیا ہے اور اس کا مقابل اسی حدیث میں ”سُنَّةٌ حَسَنَةٌ“ بیان کیا گیا ہے۔

یہ چار حدیثیں ہیں جن میں ”بدعت - یا - احداث“ کا لفظ ”سَيِّئَةٌ“ یا اس کے ہم معنی کلمات - ”سَنَ الْقَتْلِ“ یا ”مَا لَيْسَ مِنْهُ“ یا ”ضلالة“ - سے مقید ہے، جس سے دوسری قسم بدعتِ حسنہ کا اشارہ ملتا ہے جیسا کہ حدیث مسلم میں اس کی صراحت بھی ہے۔

قرآن حکیم کی تدوین:

⑫ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ: أَرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ مَقْتَلِ أَهْلِ الْيَمَامَةِ، فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عِنْدَهُ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ عُمَرَ أَتَانِي، فَقَالَ: «إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِقُرَاءِ الْقُرْآنِ وَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَسْتَحِرَّ الْقَتْلُ بِالْقُرْآنِ بِالْمَوَاطِنِ، فَيَذْهَبَ كَثِيرٌ مِنَ الْقُرْآنِ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَأْمُرَ بِجَمْعِ الْقُرْآنِ». قُلْتُ لِعُمَرَ: كَيْفَ تَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -.

قَالَ عُمَرُ: هَذَا وَاللَّهِ خَيْرٌ، فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِذَلِكَ، وَرَأَيْتُ فِي ذَلِكَ الَّذِي رَأَى عُمَرُ.

قَالَ زَيْدٌ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّكَ رَجُلٌ شَابٌّ، عَاقِلٌ، لَا نَتَهْمُكَ وَقَدْ كُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَتَتَّبِعُ الْقُرْآنَ، فَاجْمَعُهُ - فَوَاللَّهِ لَوْ كَلَّفُونِي نَقْلَ جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أَمَرَنِي مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ.

قُلْتُ: كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -؟

قَالَ: هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ. فَلَمْ يَزَلْ أَبُو بَكْرٍ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ لَهُ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَتَتَّبَعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعُهُ مِنَ الْعُسْبِ وَاللَّخَافِ وَصُدُورِ الرِّجَالِ، حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ، لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ

غَيْرُهُ. « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ » حَتَّى خَاتِمَةَ بَرَاءَةَ ، فَكَانَتْ الصُّحُفُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ ، حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَيَاتُهُ ، ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ. ^(۱)

ترجمہ: عبید بن سباق سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جنگ یمامہ کے بعد قاصد بھیج کر مجھے بلایا، میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا، تو وہاں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بھی تشریف فرما تھے۔

حضرت ابوبکر نے فرمایا کہ عمر میرے پاس آئے اور کہنے لگے کہ جنگ یمامہ میں گھمسان کی لڑائی میں قرآن کے بہت سے قاری شہید ہو گئے اور مجھے اندیشہ ہے کہ اگر جنگوں میں قراء اسی طرح شہید ہوتے رہے تو بہت سا قرآن ان کے ساتھ چلا جائے گا، اس لیے میری رائے یہ ہے کہ آپ ”جمع قرآن“ کا فرمان صادر کر دیں۔

تو میں نے عمر سے کہا: ”تم وہ کام کیسے کرنا چاہتے ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا؟“
(یعنی یہ کام تو بدعت ہوگا)

تو عمر نے جواب میں کہا: اللہ کی قسم یہ تو ”خیر و بہتر“ ہے۔ پھر عمر مجھ سے بحث کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ نے میرا سینہ کھول دیا اور میری رائے بھی وہی ہو گئی جو عمر کی تھی۔

حضرت زید کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے مجھ سے فرمایا کہ تم جوان اور عقل مند آدمی ہو، ہم تم پر (جھوٹ اور نسیان وغیرہ کی) کوئی تہمت بھی نہیں رکھتے اور تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب وحی بھی تھے، تو تم پوری چھان بین کے ساتھ قرآن تلاش کر کے جمع کرو۔

حضرت زید فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم اگر لوگ مجھے کوئی پہاڑ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کو کہتے تو یہ ”جمع قرآن“ سے زیادہ گراں و دشوار نہ ہوتا۔ میں نے عرض کی:

آپ حضرات وہ کام کیسے کریں گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا؟ تو حضرت ابوبکر نے فرمایا: ”هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ - یہ کام تو خدا کی قسم خیر ہی ہے۔“

پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اس بارے میں مجھ سے گفتگو فرماتے رہے یہاں تک کہ اللہ نے اس کام کے لیے میرا سینہ کھول دیا جس کے لیے حضرت ابوبکر و عمر کا سینہ کھول دیا تھا۔

(۱) صحیح البخاری ج: ۲، ص: ۷۴۵، ۷۴۶، کتاب أبواب فضائل القرآن / باب جمع القرآن، مجلس البرکات.

اب میں پوری پیمانہ بین کے ساتھ تلاش کر کے سمجھ کر کی شانوں اور پتھر کی تختیوں اور حفاظ کے سینوں سے قرآن جمع کرنے لگا، یہاں تک کہ میں نے سورہ توبہ کے اخیر کی (دو) آیات: ”لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ“ ختم سورہ تک (۱) حضرت ابوہریرہ انصاری کے پاس (لکھی ہوئی) پائیں، ان کے سوا اور کسی کے پاس وہ آیتیں (لکھی ہوئی) نہ ملیں۔

یہ (مرتب) صحیفے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات تک انھی کے پاس رہے، پھر حضرت عمر کے پاس زندگی بھر رہے، پھر وہ حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا کے پاس آگئے۔

اس حدیث کے ان الفاظ پر غور فرمائیں:

حضرت صدیق اکبر نے حضرت عمر سے فرمایا کہ جو کام رسول اللہ ﷺ نے نہ کیا وہ تم کیسے کرو گے؟ تو انھوں نے فرمایا کہ ”یہ تو خیر و بہتر ہے۔“

اور جب حضرت زید بن ثابت نے حضرت ابوبکر سے یہی سوال کیا تو انھوں نے بھی یہی فرمایا کہ ”یہ تو کار خیر ہے۔“

تینوں صحابہ کرام کے اتفاق کے بعد قرآن حکیم کی تدوین ہوئی اور اس پر کسی صحابی سے انکار منقول نہیں، تو یہ ان کا اجماع سکوتی ہوا کہ جو کام رسول اللہ ﷺ نے نہ کیا مگر وہ بجائے خود خیر و بہتر ہو تو اسے کرنا چاہیے۔

اس حدیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے کہ بدعت کی ایک قسم ”بدعت خیر“ و ”بدعت حسنہ“ بھی ہے اور اس کا انکار فی الواقع اس حدیث پاک سے انحراف ہے۔

مسجد تعمیر کرنے کی فضیلت:

⑭ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ أَنَّ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَرَادَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فَكَّرَهُ النَّاسُ ذَلِكَ، فَأَحْبَبُوا أَنْ يَدْعَهُ عَلَى هَيْئَتِهِ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- يَقُولُ: «مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِلَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مِثْلَهُ» (۲)۔

(۱) وہ دونوں آیات یہ ہیں: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝

(القرآن الحکیم، سورۃ التوبہ: ۹، الآية: ۱۲۸، ۱۲۹)۔

(۲) الصحيح لمسلم ج: ۱، ص: ۲۰۱، کتاب المساجد و مواضع الصلاة / باب فضل بناء المساجد و الحث عليه، مجلس البرکات۔

ترجمہ: محمود بن لبید سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی کی تعمیر جدید کا ارادہ کیا تو لوگوں کو یہ ناگوار ہوا، انھیں یہ پسند تھا کہ مسجد نبوی کو اس کی حالت پر چھوڑ دیں۔
تو حضرت عثمان غنی نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرماتے سنا ہے کہ ”جو اللہ کے لیے مسجد بنائے اللہ اس کے لیے جنت میں اسی جیسا محل بنائے۔“
اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ جو کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا مگر وہ کسی سنت کے عموم کے تحت ہو، یا اس کی فضیلت و بہتری کسی نص عام سے مانوڑ ہو تو وہ بھی باعث اجر ہے، ایسے ہی کام کو ہم بدعت حسنہ کہتے ہیں۔

⑱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا -»^(۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان المبارک میں ایمان کے ساتھ، ثواب کے لیے قیام کیا، اس کے پہلے کے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

ابن شہاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اور لوگوں کا عمل اسی پر برقرار رہا کہ الگ الگ نماز تراویح پڑھتے رہے، پھر اسی طرح حضرت ابو بکر صدیق کے عہد خلافت اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دور خلافت میں لوگ تنہا تنہا نماز تراویح پڑھتے رہے۔

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۲۶۹، کتاب الصوم / باب فضل من قام رمضان، مجلس البرکات، مبارک فور۔

❀ مصنف عبد الرزاق ج: ۴، ص: ۲۵۹، کتاب الصیام / باب قیام رمضان، المکتب الاسلامی، بیروت۔

❀ السنن الکبریٰ للبیہقی ج: ۲، ص: ۴۹۳، کتاب الصلاة / باب قیام شهر رمضان، دائرة المعارف، حیدرآباد۔

باجماعت نماز تراویح کی ادائیگی:

(۱۹) وَعَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ، يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ، وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلًا. ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ، ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى، وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيَّتِهِمْ، قَالَ عُمَرُ: نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ، [وفي بعض الروايات: نعمت البدعة - كرماني -] وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ. يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ. (۱)

ترجمہ: ابن شہاب، عروہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عبدالقاری نے بتایا کہ میں رمضان المبارک میں ایک شب حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مسجد میں گیا تو لوگ مختلف ٹولیوں میں بکھر کر نماز پڑھ رہے تھے، کوئی تنہا نماز پڑھ رہا تھا، اور کچھ لوگ جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے، تو حضرت عمر نے کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ میں ان سب لوگوں کو ایک قاری کے پیچھے جمع کر دوں تو یہ زیادہ بہتر ہوگا، پھر آپ نے اس کا پختہ ارادہ کر لیا اور حضرت ابی بن کعب کی امامت میں ان کی جماعت قائم کر دی۔

پھر میں ان کے ساتھ دوسری شب نکلا اور سب لوگ اپنے قاری کی اقتدا میں نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت عمر نے فرمایا: یہ اچھی بدعت ہے۔ اور جس نماز کو چھوڑ کر لوگ سو جاتے ہیں وہ

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۲۶۹، کتاب الصوم / باب فضل من قام رمضان، مجلس البرکات، مبارک فور۔

الموطا بروایة یحییٰ بن یحییٰ ج: ۱، ص: ۱۷۱، کتاب الصلاة / باب ما جاء فی قیام رمضان، دار المغرب الاسلامی۔

الموطا بروایة محمد بن الحسن ج: ۱، ص: ۱۴۲ - ۱۴۳، کتاب الصلاة / باب قیام شهر رمضان، مجلس البرکات۔

اس سے افضل ہے جو لوگ ادا کرتے ہیں، ان کی مراد آخر شب کی نماز (تہجد) تھی اور لوگ اول شب میں نماز (تراویح) پڑھ لیتے تھے۔

حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے امام مقرر کر کے نماز تراویح کی جماعت قائم کر دی، اور صحابہ کرام بغیر کسی اختلاف و تکلیف کے جماعت کے ساتھ یہ نماز پڑھنے لگے تو حضرت عمر نے یہ منظر دیکھ کر فرمایا:

• نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ۔ کتنی خوب ہے یہ بدعت۔

• نِعَمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ۔ یہ بدعت کیا ہی خوب ہے۔

حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی اس جماعت کو مستحسن سمجھا اور اسی لیے وہ شریک جماعت ہوئے، اور کسی صحابی نے اس پر تکلیف نہ فرمائی تو یہ اصحاب رسول ﷺ کا جماعت تراویح کے التزام پر اجماع ہوا۔

اصحاب رسول کا اسے بالاتفاق ”اچھا سمجھنا“ اور حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا اسے ”اچھی بدعت“ کہنا اس امر کی دلیل ہے کہ بدعت ”حَسَنَہ“ بھی ہوتی ہے جیسا کہ ”سَيِّئَہ“ بھی ہوتی ہے۔

اربابِ فہم و دانش پر یہاں یہ امر بھی روشن رہے کہ ”جماعت تراویح“ در اصل حضور ﷺ کی سنت سے ماخوذ ہے کیوں کہ تین شب تک رسول اللہ ﷺ نے یہ نماز جماعت سے پڑھائی، پھر اسے موقوف فرمادیا، تو سرکارِ علیہ السلام کا آخری عمل ”جماعت تراویح“ سے احتراز ہے۔

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں جماعت تراویح کا خاص اہتمام کیا، اور سب کو ایک امام کے پیچھے نماز پڑھنے کا پابند کیا۔

تو جماعت کی یہ پابندی و اہتمام دین میں ایک نیا کام ہوا جو عہد رسالت میں نہ تھا، اسی کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ”بدعت“ کہا اور چوں کہ اس کا اصل ماخذ سرکارِ ابد قرار علیہ الصلوٰت والتسلیمات کا فعل ہے اس لیے یہ کام ”بدعتِ حَسَنَہ“ ہوا۔

(۲۰) عن عبدِ الله (بن مسعود) - رضي الله تعالى عنه -، قال: مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ، وَ مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ سَيِّئًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ سَيِّئٌ. هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُجَرَّجَاهُ. ^(۱)

(۱) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، ج: ۳، ص: ۷۸، ۷۹، کتاب معرفة الصحابة/ مخاطبة الصحابة أبا بكر: ”یا خلیفۃ رسول اللہ“، دار المعرفة، بیروت، لبنان.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مسلمان جو چیز اچھی سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور مسلمان جو چیز بُری سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بُری ہے۔ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے البتہ حضرات شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہ حدیث اپنی تلخیص میں نقل کر کے اسے ”صحیح“ لکھا ہے۔^(۱)

بدعت کی شناخت اور بدعتِ حسنہ کی مثالوں سے تفہیم:

یہ حدیث بھی بدعت کی تقسیم مذکور کی تائید کرتی ہے کہ جو کام دین میں نیا ایجاد ہوا، اسے دیکھا جائے کہ مسلمان اسے اچھا سمجھتے ہیں یا بُرا۔ اچھا سمجھتے ہوں تو ”بدعتِ حسنہ“ ہے اور بُرا سمجھتے ہوں تو ”بدعتِ سیئہ“۔

یہ احادیث شاہد ہیں کہ جو کام حضور کے زمانے میں نہ ہوا مگر وہ بجائے خود خیر و بہتر ہو یا کسی سنت کے عموم میں شامل یا اس سے ماخوذ ہو تو وہ کام اچھا ہے اب خواہ اسے ”ثابت بالسنۃ“ کہیں، یا ”بدعتِ حسنہ“ دونوں درست ہے۔

بدعتِ حسنہ کی پندرہ مثالیں:

اب ہم ”بدعتِ حسنہ“ کی کچھ مثالیں پیش کرتے ہیں جن سے یہ عیاں ہو جائے گا کہ وہ کتاب یا سنت سے ماخوذ ہیں یا کسی اثر یا اجماع کے موافق ہیں۔

✽ قرآن حکیم کی تدوین۔

✽ آیاتِ قرآنیہ میں نقطے و اعراب لگانا، تشدید و مد اور وقف و سکتہ کی علامات، سورتوں کے نام، آیتوں کا شمار، ہر دس آیت پر علامت لکھنا۔

✽ مخصوص ترتیب اور اسناد و عناوین وغیرہ کے ساتھ احادیث کی تدوین۔

✽ فقہائے صحابہ رضی اللہ عنہم کے فقہی مذاہب۔

✽ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے نئے کام و احکام۔

✽ اسلام کے فرائض و محرمات کو ماننے والے، کلمہ گو منکرینِ زکات سے قتال۔

- ✽ کلمہ گو خوارج سے قتال۔
- ✽ فقہائے تابعین کے فقہی مذاہب۔
- ✽ ائمہ اربعہ - ابو حنیفہ، مالک، شافعی، احمد بن حنبل - کے فقہی مذاہب۔
- ✽ نماز جمعہ کے لیے اذان اول کا اضافہ۔
- ✽ مساجد میں مناروں کی تعمیر۔
- ✽ ایک مخصوص ہیئت پر مدارس کا قیام۔
- ✽ اذان خطبہ اور مواعظ میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال۔
- ✽ علم کلام، علم اصول حدیث، علم اصول فقہ اور علم الصرف و علم النحو وغیرہ کی ایجاد اور تفصیل۔
- ✽ تفاسیر، شروح حدیث اور دیگر دینی کتابوں کی تصنیف، تالیف، ترتیب تہذیب، ابواب و فصول لکھنا اور تحقیق و طباعت۔

مطلق بدعت کی کسوٹی پر بدعتِ حسنہ کی جانچ:

یہ بدعات کی پندرہ مثالیں ہیں ان کو سامنے رکھ کر اب آپ غور فرمائیں کہ کیا ان میں سے کوئی کام:

- باعث لعنت ہے۔
- اسلام کو ڈھانا ہے۔
- شرُّ الخلق و الخلیقہ ہونے کا سبب ہے۔
- ضلالت و گمراہی ہے۔
- جہنم میں جانے کا کام ہے۔
- کیا یہ کام مذہب اسلام سے نہیں ہے؟
- ان کے باعث ان کے جیسی سنتیں اٹھائی گئیں۔
- کیا یہ سُنَّة سَیِّئَة کے زمرے میں ہے۔

ایک خدا ترس ان سب کا جواب یہی دے گا کہ ایسا کچھ بھی نہیں، یہ امور تو خیر ہیں، دین حنیف اور سنتِ نبوی کی تقویت و اشاعت کا ذریعہ ہیں، ”سُنَّة حسنہ“ کے مصداق ہیں جس پر بارگاہِ نبوی سے اجر کی بشارت ہے۔

حضور سید عالم ﷺ نے بدعت کی ایک بہت ہی واضح شناخت یہ بتائی ہے کہ:

”کسی بدعت کی ایجاد سے اسی جیسی سنت قیامت تک کے لیے اٹھالی جاتی ہے۔“ مثلاً آخر نبیوں کا ”ارتکابِ کبیرہ کو کفر قرار دینا“ بدعت ہے تو اس کی وجہ سے اس قوم سے **وَإِنْ زَنَىٰ وَإِنْ سَرَ قَا** (۱) کی سنت قیامت تک کے لیے اٹھالی گئی، اب یہ قوم اس سنت کی برکت سے ہمیشہ محروم رہے گی۔ اس شناخت کو سامنے رکھ کر گزشتہ سطور میں بیان کی گئی مثالوں کا جائزہ لیجیے اور دیکھیے کہ کیا ان میں کہیں یہ شناخت نظر آتی ہے۔

پہلی مثال: ہے قرآن حکیم کی تدوین۔ کیا اس سے سرکارِ علیہ السلام کی کوئی سنتِ ثابتہ اٹھی، اس سے تو قرآن کریم کی حفاظت ہے جس کی بشارت آیت کریمہ: ”إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَكَافِحُونَ“^(۲) میں دی گئی ہے، اس سے قرآن کریم کا حفظ اور تلاوت آسان ہوئی جس کی ترغیب احادیثِ نبویہ میں دی گئی ہے۔

دوسری مثال ہے ”آیات قرآنیہ میں نقطے و اعراب لگانا، تشدید و مد اور وقف و سکتہ کی علامات لکھنا، وغیرہ۔“

اس سے قرآن پاک کی صحیح تلاوت اور فہم معانی و تدبر قرآن میں مدد ملتی ہے، ایسا نہ ہوتا تو بے شمار لوگ قرآن پاک کی تلاوت پر قادر نہ ہوتے اور بے شمار لوگ غلط پڑھتے، پھر فہم معانی و تدبر قرآن کیا ہوتا۔

تیسری مثال ہے اسانید و تراجم ابواب و فصول کے ساتھ جوامع و سنن و مسانید و معاجم و اجزا

[illegible]

(٢) القرآن الحكيم، سورة الحجر: ١٥، الآية: ٩.

ترجمہ: ہم نے قرآن کو نازل کیا اور ہم اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔ ۱۲ منہ

کی شکل میں احادیث نبویہ کو مرتب کرنا اور شرح معانی الآثار کی آسانی کے لیے ایک مضمون کی احادیث و روایات کو یک جا کرنا، پھر جدید طرز پر شائع کرنا، وغیرہ۔ کیا یہ نئے نئے کام معاذ اللہ لعنت کے سبب ہیں، اور ان سے رسول اللہ کی سنتیں اٹھ رہی ہیں، ایسا ہرگز نہیں، ان سے تو احادیث کی حفاظت ہوتی ہے، ساتھ ہی اس کی تبلیغ آسان اور افادیت عام ہوتی ہے اور ان امور سے سنتوں کو تقویت ملتی ہے۔ ”نَضَرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مَنَا حَدِيثًا فَحَفِظَهُ حَتَّى يُبَلِّغَهُ غَيْرَهُ.“^(۱) ”لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ.“^(۲) یہی حال تمام مثالوں کا ہے۔

البتہ گیارہویں مثال میں کلام کیا جاسکتا ہے، وہ ہے:
”مساجد میں مناروں کی تعمیر“۔

کیوں کہ اس بارے میں حضور سید عالم ﷺ کا یہ فرمان ہے:

(۲۱) ابْنُوا الْمَسَاجِدَ وَاتَّخِذُوا هَا جُمَاً،^(۳) رواہ أنس بن مالك - رضي الله

تعالى عنه۔^(۴)

ترجمہ: مسجدیں منڈی بناؤ، ان میں کنگرے نہ رکھو۔

اور منارہ بنانے سے اس سنت کا ارتقاع ہوتا ہے۔

مگر حقیقت یہ ہے کہ حالات زمانہ میں تغیر کے سبب آج یہ بھی سنت پر ہی عمل ہے کہ سنت کی حکمت اور اس کا مقصود یہاں پورے طور پر حاصل ہے، وہ حکمت اور مقصود ہے ”مساجد کی عظمت

(۱) • جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۲۳۵، کتاب الحج/ باب الخطبة أيام منى، مجلس البرکات.

• الصحيح لمسلم، ج: ۲، ص: ۶۱، کتاب القسامة والذیت/ باب تغليظ تحريم الدماء، مجلس البرکات.

(۲) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۱۶، کتاب العلم/ باب قول النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم -: ”رُبَّ مُبَلِّغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ“.

(۳) جُمَاً: یہ جُمَا کی جمع ہے جو الأجم کی مؤنث ہے بمعنی: ”بے سنگ والا مینڈھا“ یہ لفظ مسجد کے لیے بولا جائے تو مراد ہوگا: ”بے منارے والی مسجد“ یہاں ایسا ہی ہے۔ ۱۲ محمد فضل الرحمن برکاتی

(۴) • المصنّف لابن أبي شيبة، ج: ۱، ص: ۳۰۹، کتاب الصلاة/ فی زينة المساجد وما جاء فيها، الدار السلفية، الهند.

• السنن الكبرى للإمام البيهقي، ج: ۲، ص: ۴۳۹، کتاب الصلاة/ باب كيفية بناء المسجد.

شان“ عہد سلف میں مساجد اپنی سادگی کے باوصف عظیم تصور کی جاتی تھیں اور ان کا مسجد ہونا ہی قلوب اہل ایمان میں ان کی عظمتِ شان کا باعث تھا، بعد کے ادوار میں جب عالی شان اور پر شکوہ محل تعمیر ہونے لگے تو نگاہِ عوام میں اُن کی وہ عظمت باقی رکھنے کے لیے مناروں کی تعمیر کی حاجت پیش آئی۔ پہلے مساجد کی عظمتِ شان نگاہِ عوام میں بغیر مناروں کے تھی اور بعد میں وہی عظمتِ شان نگاہِ عوام میں برقرار رکھنے کے لیے مناروں کی تعمیر کی حاجت محسوس ہوئی۔ ہماری اس گفتگو کا ماخذ قرآن کی آیات ہیں، چنانچہ، ارشاد باری ہے:

(۲۲) ”وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَارُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ“ (۱)

ترجمہ: جو ”شعارِ اللہ“ کی تعظیم کرے تو وہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔

نیز ارشادِ باری ہے:

(۲۳) ”وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ“ (۲)

ترجمہ: جو الہی آداب کی چیزوں کی تعظیم کرے تو اس کے لیے اس کے رب کے یہاں بہتری ہے۔

اور ظاہر ہے کہ مساجد ضرور ”شعارِ اللہ“ اور ”حُرْمَتِ اللہ“ سے ہیں جن کی عظمتِ شان کے اظہار کے لیے آج مناروں کی تعمیر کی حاجت ہے۔

اس لیے مناروں کی تعمیر کو ”ارتقاءِ سنت“ نہ کہیں گے۔ پہلے سادگی میں بھی احساسِ عظمت

تھا اور اب وہ احساسِ عظمتِ مناروں کے ساتھ ہوتا ہے۔

بدل پر عمل جاری ہونے کے باعث اصل پر عمل نہ ہو تو یہ ارتقاءِ سنت نہیں۔

الغرض احادیث میں بدعت اور اس کے ہم معنی کلمات کا اطلاق دو طرح سے پایا جاتا ہے۔

جہاں یہ اطلاق بغیر کسی قید و صفت کے ہوتا ہے وہاں بدعت اور اس کے مترادفات سنت

کے مقابل ہوتے ہیں، لہذا یہ بدعت مطلقاً ضلالت و مردود ہوتی ہے جیسا کہ نوعِ اول کی احادیث

اس کی شاہد ہیں۔

اور جہاں اطلاق کسی قید، یا صفت کے ساتھ ہوتا ہے تو وہ بدعت اسی قید و صفت کے ساتھ

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ الحج: ۲۲، الایۃ: ۳۲۔

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ الحج: ۲۲، الایۃ: ۳۰۔

جانی جاتی ہے یعنی اس کی قید، یا صفت ”حسنہ“ ہے، یا اس کے مترادف کوئی لفظ ہے تو وہ ”بدعت حسنہ“ ہے اور اگر اس کی قید، یا صفت سیئہ، یا اس کا مترادف ہے تو وہ ”بدعت سیئہ“ ہے۔ نوع دوم کی احادیث اس تقسیم کی شاہد ہیں۔ اسی لیے امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے بدعت کی تشریح اس طرح فرمائی:

والبدعة في الأصل إحداثُ أمرٍ لم يكن في زمن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - . ثم البدعة على نوعين: إن كانت مما يندرج تحت مُستحسنٍ في الشرع فهي بدعةٌ حسنةٌ، وإن كانت مما يندرج تحت مُستقبحٍ في الشرع فهي بدعةٌ مستقبةٌ. (۱)

ترجمہ: بدعت کا اصل مفہوم ہے ایسے کام کی ایجاد، جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ اقدس میں نہ ہو۔ پھر بدعت کی دو قسمیں ہیں: اگر یہ اُن امور میں سے ہو جو شرعاً کسی مستحسن کے تحت آتے ہوں تو وہ ”بدعت حسنہ“ ہے۔ اور اگر وہ اُن امور سے ہو جو شرعاً کسی قبیح کے تحت آتے ہوں تو وہ ”بدعت سیئہ“ ہے۔

یہ تقسیم دونوں انواع کی احادیث کے پیش نظر ہے۔

بدعت کی تقسیم پر فرقہ وہابیہ کی برہمی:

فرقہ وہابیہ نے اس تقسیم کو یہ کہ کر فحش غلطی قرار دیا ہے کہ سرکار علیہ السلام نے تو ہر بدعت کو گمراہی قرار دیا ہے، یہاں تک کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد: ”نِعَم البدعة“ پر سخت جارحانہ تبصرہ کیا ہے، حالاں کہ یہ ان کی بڑی بھول، بلکہ سخت نا انصافی ہے، کیا سرکار علیہ السلام نے بعض بدعات کو حسن نہیں فرمایا ہے، صحابہ نے کچھ بدعات کو خیر نہیں کہا ہے۔ ان احادیث کو پس پشت ڈال کر بدعت کی تقسیم کو غلط قرار دینا ضرور ان احادیث سے انحراف ہے۔ انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں طرح کی حدیثوں پر ایمان رکھیں اور دونوں کے تقاضے پر عمل کریں۔

وہابی علما کے تبصرے:

وہابی مذہب کے ایک بہت بڑے عالم و شیخ نوع دوم کی ایک حدیث: ”مَنْ ابْتَدَعَ بِدْعَةٍ“

(۱) عمدة القاري ج: ۱۱، ص: ۱۷۸، باب فضل من قام رمضان، دار الكتب العلمية، بيروت.

ضَلَالَةٍ کی شرح کے ضمن میں لکھتے ہیں:

قَالَ صَاحِبُ "الدِّينِ الْخَالِصِ":

قَالَ فِي "الْمِرْقَاةِ": قَيَّدَ بِهِ لِإِخْرَاجِ الْبِدْعَةِ الْحَسَنَةِ، وَزَادَ فِي "أَشْعَةِ اللَّمَعَاتِ" لِأَنَّ فِيهَا مَصْلَحَةَ الدِّينِ وَتَقْوِيَّتَهُ وَتَرْوِيجَهُ، إِنَّتَهَى.

وَأَقُولُ: هَذَا غَلَطٌ فَاحِشٌ مِنْ هَذَيْنِ الْقَائِلَيْنِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَرْضِيَانِ بِدْعَةً أَيْ بِدْعَةٍ كَانَتْ، وَلَوْ أَرَادَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِخْرَاجَ الْحَسَنَةِ مِنْهَا لَمَا قَالَ: "كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ." كَمَا وَرَدَ بِهَذَا اللَّفْظِ فِي حَدِيثٍ آخَرَ، بَلْ هَذَا اللَّفْظُ لَيْسَ بِقَيِّدٍ ... وَأَمَّا ظَنُّ مَصْلَحَةِ الدِّينِ وَتَقْوِيَّتِهِ فِيهَا فَمِنْ وَادِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: "إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ" (۱)، ... وَلَا أَدْرِي مَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: "الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا" (۲) إِنْ كَانَتْ تِلْكَ الْمَصْلَحَةُ فِي تَرْوِيجِ الْبِدْعَاتِ يَا اللَّهُ! الْعَجَبُ مِنْ أَمْثَالِ هَذِهِ الْقَالَةِ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ فِي إِشَاعَةِ الْبِدْعِ إِمَاتَةَ السُّنَنِ وَفِي إِمَاتَتِهَا إِحْيَاءَ الدِّينِ. (اھ ملتقطاً) (۳)

ترجمہ: "الدین الخالص" کے (وہابی) مصنف لکھتے ہیں کہ مرقاۃ المفاتیح میں ہے کہ حدیث: "بِدْعَةٌ ضَلَالَةٌ" میں ضلالت کی قید "بدعتِ حسنہ" کو نکالنے کے لیے ہے، اور اشعۃ اللمعات میں یہ اضافہ ہے کہ بدعتِ حسنہ میں دین کی مصلحت اور تقویت و ترویج ہے۔

میں کہتا ہوں: یہ دونوں قائلین کی فحش غلطی ہے اس لیے کہ اللہ و رسول بدعت سے راضی نہیں، خواہ کوئی بدعت ہو، اور اگر نبی کریم ﷺ بدعتِ ضلالت سے حسنہ کو نکالنا چاہتے تو یہ نہیں فرماتے کہ "ہر بدعت گمراہی ہے، اور ہر نوپیدا کام بدعت ہے اور ہر گمراہی جہنم میں ہے" جیسا کہ دوسری حدیث میں یہ لفظ وارد ہے، بلکہ یہ لفظ قید نہیں ہے... اور بدعت میں دین کی مصلحت و تقویت کا گمان

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ الحجرات: ۴۹، الایۃ: ۱۲.

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ المائدۃ: ۵، الایۃ: ۳.

(۳) تحفۃ الأحوذی شرح جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۲۰۳۶، کتاب العلم / باب ما جاء فی الأخذ بالسنة، واجتناب البدع، بیت الأفكار الدولیۃ.

اللہ سبحانہ کے ارشاد: ”بعض گمان گناہ ہیں“ کی وادی سے ہے، اور اگر دین کی مصلحت بدعات کی ترویج میں ہو تو میں نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا کیا مطلب ہے: ”آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو دین پسند کیا۔“ . . . یا اللہ! ان جیسے قائلین سے تعجب ہے، انھیں یہ معلوم نہیں کہ بدعتوں کے رواج سے سنتیں مردہ ہو جاتی ہیں، اور بدعتوں کو مٹا دینے سے دین زندہ ہوتا ہے۔

تبصرے پر چشم کشا گفتگو:

(۱) جناب! انھیں خوب معلوم ہے کہ بدعت رافعِ سنت ہوتی ہے مگر کیا ”مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً“ والی بدعت بھی رافعِ سنت ہے، اگر یہ بھی رافعِ سنت ہے تو اس پر حضور سید عالم ﷺ نے بے پناہ ثواب کی بشارت کیسے دی ہے فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدُ۔
(ب) صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع الترمذی، سنن ابن ماجہ، سنن النسائی، مسند احمد وغیرہ کثیر کتب حدیث کی اپنی ہیئتِ خاص پر جمع و ترتیب بدعتِ حسنہ ہے تو اس میں دین کی مصلحت اور تقویت و ترویج ہے، یا نہیں؟

یوں ہی قرآن حکیم کی آیات پر اعراب اور مد و تشدید لگانے، اور وقف و سکتہ کی علامات کے تعین میں دین کی تقویت و ترویج و مصلحت ہے یا نہیں۔ اور کیا یہ کمالِ دین و اتمامِ نعمت کے منافی ہے، کیا سرکارِ ﷺ کی حدیث: ”مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً“ دین سے نہیں ہے۔

جناب! معلوم ہونا چاہیے کہ یہ حدیثیں بھی کمالِ دین و اتمامِ نعمت کا ایک عظیم حصہ ہیں۔
(ج) نوع دوم کی احادیث سے بدعت کی تقسیم ناقابلِ انکار حقیقت ہے جیسا کہ ہم واضح کر چکے اب ان کو نظر انداز کر کے صرف نوع اول کی حدیثوں کو سامنے رکھ کر اس تقسیم پر یہ ”محققانہ اعتراض“ قابلِ داد ہے۔

حضرت فاروق اعظم پر ایک وہابی عالم کی تنقید:

اور فرقہ وہابیہ کے ایک بہت بڑے امام نواب صدیق حسن خاں بھوپالی تو بہت آگے بڑھ گئے اور کُلُّ بدعت کا سہارا لے کر حضرت فاروق اعظم پر بھی بڑی بے باکانہ تنقید کر ڈالی، الفاظ یہ ہیں:

إذا عرفت هذا، عرفت أن عمر هو الذي جعلها على معين، وسمّاها بدعة. و أما قوله: ”نعم البدعة“ فليس في البدعة ما يُمدح، بل كلُّ بدعة ضلالة... فإنه ليس المراد ”سنة الخلفاء الراشدين“ إلا طريقتهن الموافقة لطريقته من جهاد الأعداء و تقوية شعائر الراشدين و نحوها ... و معلومٌ من قواعد الشريعة أنه ليس لخليفة راشد أن يشرع طريقة غير ما كان عليه النبي - صلى الله تعالى عليه و آله و أصحابه و سلم -، ثم إن هذا عمر نفسه، الخليفة الراشد سَمَّى ما رآه من جميع صلاته ليل رمضان بدعة، و لم يقل إنها سنة. اهـ ملقطاً.^(۱)

ترجمہ: تم کو یہ معلوم ہو چکا کہ حضرت عمر نے ہی امام معین کے پیچھے جماعت کے ساتھ نماز تراویح کا حکم دیا اور اسے ”بدعت“ کہا۔

رہا ان کا اسے ”اچھی بدعت کہنا“: تو بدعت میں کوئی ایسی بات نہیں جو اچھی ہو، بلکہ ہر بدعت گمراہی ہے... اور ”سنت خلفاء راشدین“ سے مراد صرف ان کا وہ طریقہ ہے جو نبی کریم ﷺ کے طریقہ کے موافق ہو یعنی دشمنوں سے جہاد اور شعائر دین کی تقویت اور اس طرح کے دوسرے کام۔ اور قواعد شریعت سے یہ بات معلوم ہے کہ کسی خلیفہ راشد کے لیے یہ حلال نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ و سلم کے طریقے کے سوا کوئی اور طریقہ جاری کرے، پھر بے شک خلیفہ راشد حضرت عمر نے شب رمضان میں تراویح کی جماعت قائم کرانے کو بدعت کہا، اور یہ نہیں کہا کہ وہ سنت ہے۔

اس تنقید کی بنیاد اس امر پر ہے جو انھوں نے ”انتقاد“ میں لکھا، ان کے کلمات یہ ہیں:

إن كل بدعة ضلالة على إطلاقها كما وردت به الأخبار المستفيضة عن رسول الله - صلى الله تعالى عليه و آله و أصحابه و سلم - و لا يوجد لتقسيمها راحة في السنة.^(۲)

ترجمہ: بے شک ہر بدعت علی الاطلاق گمراہی ہے جیسا کہ اس بارے میں اخبار مشہورہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ و سلم سے وارد ہیں اور سنت میں بدعت کی تقسیم کی بو بھی نہیں پائی جاتی۔

(۱) الانتقاد الرجیح فی شرح الاعتقاد الصحیح، ص: ۱۸۸، ۱۸۹، دار ابن حزم، بیروت

(۲) الانتقاد الرجیح فی شرح الاعتقاد الصحیح، ص: ۲۱۴، دار ابن حزم، بیروت

مقید پر تحقیقی نظر:

(الف) دیکھ رہے ہیں آپ، ہم نے صریح احادیث و آثار پیش کیے جن سے بدعتِ حسنہ و بدعتِ سیئہ کی تقسیم ثابت ہوتی ہے مگر نواب صاحب کو اس کی بو بھی نہ مل سکی، شاید ان کو ان احادیث و آثار کی بو ہی نہیں لگی، پھر تقسیم کی خوشبو مشامِ جان تک کیسے پہنچتی، یا بو پہنچی مگر کل بدعتِ ضلالت کی بو ان پر غالب رہی اس لیے محسوس نہ کر سکے۔ واقعہ جو بھی ہو، اب تو دونوں انواع کی حدیثیں آپ کے پیش نظر ہیں، اور جب حدیثیں کئی انواع کی ہوں تو ان کے الگ الگ اطلاق اور محمل کو سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے اور خدا توفیق دے تو اسے تسلیم بھی کر لینا چاہیے۔

جیسا کہ معلوم ہو چکا، حدیث صحیح سے یہ ثابت ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں:

حسنہ اور سیئہ

اور ضلالت یا گناہ ”بدعتِ سیئہ“ ہے، تو اسی حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ حدیث نبوی: ”كُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ“ میں ”بدعت“ سے مراد ”بدعتِ سیئہ“ ہے۔ کیوں کہ احادیث میں بدعت کا اطلاق سنت کے مقابل ہوتا ہے اور ایسی بدعت جو سنت کے مقابل و مُزاحم ہو بلاشبہ ضلالت ہی ہوگی۔

مختصر یہ کہ حدیث میں جہاں بدعت کا لفظ مطلق ہو وہ ضلالت ہے اور جہاں وہ سیئہ یا ضلالت یا لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَأْمُرُ لَيْسَ فِيهِ وَغَيْرِهِ سے مقید ہو وہ بھی ضلالت ہے۔

لیکن جہاں حدیث نبوی میں ”بدعت“ کو حسنہ، یا خیر کہا گیا ہو، یا اس پر لہ فی الجنة مثلاً کی بشارت ہو۔ کیا وہ بھی ضلالت ہے، اگر آپ کی ضد یہی ہے تو پورے ذخائر حدیث سے کوئی ایک حدیث ایسی پیش کیجیے جس میں ”بدعت“ کو ● حسنہ یا ● خیر کہا گیا ہو ● یا اس پر جنت کی بشارت ہو، پھر بھی سرکارِ ابد قرار نے اسے ضلالت فرمایا ہو،

الحمد للہ آج تک فرقہ وہابیہ نے نہ ایسی حدیث پیش کی ہے، نہ آئندہ پیش کر سکیں گے، اس لیے حضور سید عالم ﷺ نے بدعت کی جو تقسیم فرمائی ہے وہ حق و صواب ہے۔ اور یہ دونوں انواع کی حدیثوں کی بہت صاف و شفاف توضیح و تطبیق ہے۔

(ب) ”بدعتِ حسنہ“ فی الواقع ”ثابت بالسُنّہ“ ہوتی ہے مگر چوں کہ وہ ”طریقہ“ رسول اللہ ﷺ نے جاری نہیں فرمایا اس لیے اسے عرفِ مسلمین میں سنت نہیں کہتے تاکہ سرکارِ علیہ السلام کے ”جاری کردہ طریقہ حسنہ“ اور امتِ مسلمہ کے ”جاری کردہ طریقہ حسنہ“ میں فرق و امتیاز برقرار رہے، یہ امت کا حسنِ ادب ہے اور حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اسی حسنِ ادب کا مظاہرہ کرتے ہوئے جماعتِ تراویح کے اہتمام کو ”نِعْمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ“ فرمایا، مگر نواب صاحب نے ان پر بیجا تبصرہ کرتے ہوئے یہ لکھ دیا کہ ”خليفة راشد نے اسے خود بدعت کہا ہے، سنت تو نہیں کہا“ اور یہ نہ دیکھا کہ انھوں نے اس کے ساتھ ”نِعْمَت“ بھی فرمایا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ ”جماعت“ بدعت تو ہے مگر حسنہ ہے اور بدعتِ حسنہ فی الواقع ثابت بالسُنّہ ہی ہوتی ہے مگر ایک باریک فرق اور حسنِ ادب کی بنا پر اسے بدعت سے موسوم کیا جاتا ہے۔

یہی وہ بدعت ہے جسے بلا نکیر تمام صحابہ کرام نے قبول کیا، بعد کے خلفائے راشدین نے بھی اسے جاری رکھا اور آج تک وہ طریقہ حسنہ جاری ہے یہاں تک کہ حریمِ طیبین زادھما اللہ شرفاً و تکریماً میں آج بھی جاری ہے جب کہ وہاں وہابی حکومت ہے۔ تو کیا آپ لوگوں کے نزدیک عہدِ فاروقی و مابعد کے تمام صحابہ، تابعین، خلفائے راشدین اور قرنِ فاتحہ آج تک کے جملہ مسلمین اُس طریقہ حسنہ پر عمل پیرا رہ کر بدعتِ ضلالت کے مرتکب اور گمراہ ہیں - معاذ اللہ - یہی ہے سلفیت، اور اسی کا نام ہے عمل بالحدیث؟

بدعت کی وہابی تعریف اور اس کا جائزہ:

گزشتہ صفحات میں ہم نے جو احادیث نقل کی ہیں ان سے بدعت کا مفہوم واضح ہو کر یہ سامنے آتا ہے کہ دین میں جو بھی نیا کام ایجاد ہو اس میں دیکھا جائے کہ وہ خیر ہے یا شر، بلفظ دیگر وہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہے یا ان سے متصادم۔ اگر وہ بجائے خود خیر ہو، کتاب و سنت سے ماخوذ ہو تو بدعتِ حسنہ ہے اور اگر وہ شر ہو، کتاب و سنت سے متصادم ہو تو بدعتِ سیئہ ہے۔

اس کے برخلاف فرقہ وہابیہ یہ موقف اپناتا ہے کہ خیر القرون کا نیا کام اچھا ہے اور اس کے بعد کا نیا کام بدعت و ضلالت ہے، انھوں نے کسی نوپیدا کام کے بدعت ہونے، نہ ہونے کی بنیاد خیر القرون میں اس کی ایجاد ہونے، نہ ہونے پر رکھی ہے، چنانچہ نواب وحید الزماں صاحب لکھتے ہیں:

البدعة الشرعية: الأمر الحادث في الدين بعد القرون الثلاثة المشهود لها بالخير، لم يدل عليها دليل من الكتاب و السنة، و كل بدعة ضلالة، و هي كثيرة سيما في عصرنا هذا، فإنهم قد أحدثوا في الدين أشياء ما كانت في عهد النبي - صلى الله تعالى عليه و آله و أصحابه و سلم - كعقد مجلس الميلاد، و القيام عند ذكر الولادة.^(۱)

ترجمہ: بدعت شرعیہ وہ امر ہے جو تینوں قرون خیر کے بعد دین میں حادث ہو، اس پر کتاب و سنت سے کوئی دلیل نہ ہو۔ اور ہر بدعت گمراہی ہے اور خصوصاً ہمارے زمانے میں یہ بدعت بہت ہے کیوں کہ لوگوں نے دین میں ایسی چیزیں ایجاد کر لی ہیں جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم اور آپ کے اصحاب کے زمانے میں نہ تھیں جیسے محفل میلاد کا انعقاد، اور ذکر ولادت کے وقت قیام، اور عید میلاد النبی کی ایجاد۔

محفل میلاد شریف کے انعقاد، اور ذکر ولادت کے وقت قیام اور جشن عید میلاد کو بدعتِ ضلالہ سے اس لیے شمار کیا ہے کہ یہ امور عہد رسالت و عہد صحابہ میں نہ تھے حالاں کہ یہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں اور ان کی اصل کتاب و سنت سے ثابت ہے جیسا کہ ہم ان شاء اللہ تعالیٰ عن قریب بیان کریں گے تو اگرچہ یہ لکھا ہے کہ ”اس پر کتاب و سنت سے کوئی دلیل نہ ہو“ مگر بنیاد عہد رسالت و عہد صحابہ میں نہ ہونے پر رکھی ہے۔ حالاں کہ جن احادیث میں بدعت کا ذکر ملتا ہے ان میں ”امر حادث“ کے قرون خیر میں ہونے، نہ ہونے کا کوئی ذکر نہیں ملتا، بلکہ تینوں قرون خیر میں بھی بدعت کے لیے اس قید کا ذکر نہیں ملتا، کم از کم سلفیوں کو تو علمائے سلف سے بدعت کی یہ تعریف نقل ہی کرنی چاہیے، بلکہ اہل حدیث ہیں تو حدیث نبوی بھی نقل کرنی چاہیے۔

اور حدیث ”خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي“^(۲) یا ”خَيْرُ الْقُرُونِ قَرْنِي“^(۳) کی بنا پر بدعت کی

(۱) کنز الحقائق ص: ۵، فصل: البدعة، شوکت اسلام، بنگلور

(۲) عن عبد الله، عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قال: خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ. (الصحيح لمسلم ج: ۲، ص: ۳۰۹، باب فضل الصحابة، مجلس البركات) سب سے بہتر لوگ میرے قرن کے ہیں، پھر اس کے بعد والے قرن کے، پھر اس کے بعد والے قرن کے۔ ۱۲ منہ

(۳) مسند البزار، ج: ۱، ص: ۳۷۳ / حدیث أبي برزة الأسلمي عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم -.

تعریف میں ”قرونِ خیر میں نہ ہونے“ کی قید لگانی بجا نہیں، اس کی تفہیم کے لیے ہم اس مقام پر مجدد اسلام، امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کی ایک کتاب مستطاب سے چند نکات پیش کرتے ہیں جو کسی بھی منصف مزاج کی تشفی کے لیے کافی ہوں گے، آپ رقم طراز ہیں:

بدعت کی تعریف کے لیے حدیث: ”خیر القرون قرنی“ سے وہابی استدلال کا تحقیقی جائزہ مختلف حیثیتوں سے

جائزہ (۱)

شرعاً و عقلاً کسی طرح زمانہ کو احکام شرع، یا کسی فعل کی تحسین و تقبیح پر قابو نہیں:

حضرات مانعین کا تمام طائفہ (غیر مقلدوں کا گروہ) اس مرض میں گرفتار ہے کہ قرون و زمانہ کو حاکم شرعی بناتا ہے، جو نئی بات کہ قرآن و حدیث میں اپنی موجودہ ہیئت و شکل کے ساتھ مذکور نہ ہو جب فلاں زمانے میں ہو تو کچھ بُری نہیں اور فلاں زمانے میں ہو تو ضلالت و گمراہی ہے حالاں کہ شرعاً و عقلاً کسی طرح زمانہ کو احکام شرع، یا کسی فعل کی تحسین و تقبیح پر قابو نہیں، نیک بات کسی وقت میں ہونیک ہے اور بُرا کام کسی زمانے میں ہو بُرا ہے۔ آخر:

❖ و واقعہ کربلا

❖ بلوای مصر

❖ و بدعاتِ خوارج

❖ و حادثہ حرہ

❖ و خباثاتِ نواصب

❖ و شاعاتِ روافض

❖ و غیر ہا امور شنیعہ

❖ و خرافاتِ معتزلہ

زمانہ صحابہ و تابعین میں حادث ہوئے مگر معاذ اللہ اس وجہ سے وہ نیک نہیں ٹھہر سکتے۔ (کہ یہ

خیر القرون میں رونما ہوئے) اور:

❖ تصنیفِ کتب

❖ بنائے مدارس

❖ ردِ مبتدعین

❖ تدوینِ علوم

تعلیم نحو و صرف ﴿طریق اذکار﴾

﴿صور اشغال اولیائے مسائل قدست اسرارہم﴾

﴿وغیرہ امور حسنہ﴾

ان کے بعد شائع ہوئے مگر عیاذاً باللہ (اللہ کی پناہ) اس وجہ سے بدعت نہیں قرار پائے۔

اس کامدار نفس فعل کے حسن و فتح پر ہے:

”جس کام کی خوبی صراحتاً یا اشارۃً قرآن و حدیث سے ثابت ہو وہ بے شک حسن ہوگا، چاہے کہیں واقع ہو، اور جس کام کی برائی تصریحاً یا تلویحاً وارد ہو، وہ بے شک قبیح ٹھہرے گا خواہ کسی وقت میں حادث ہو۔“

جمہور محققین ائمہ و علمائے اس قاعدے کی تصریح فرمائی اگرچہ منکرین براہِ سینہ زوری نہ مانیں، امام ولی الدین ابوزرعہ عراقی کا قول پہلے گزرا کہ:

”کسی چیز کا نوپیدا ہونا موجب کراہت نہیں کہ بہتیری بدعتیں مستحب بلکہ واجب ہوتی ہیں جب کہ ان کے ساتھ کوئی مفسدہ شرعیہ نہ ہو۔“

اسی طرح حکیم امت، حجت الاسلام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد بھی اوپر مذکور ہوا کہ:

”صحابہ سے منقول نہ ہونا باعثِ ممانعت نہیں، بُری وہ بدعت ہے جو کسی سنتِ مامور بہا

کار دکرے۔“ (۱)

اور کیمیائے سعادت میں ارشاد فرماتے ہیں:

”اے ہمہ گرجہ بدعت ست و از صحابہ و تابعین نقل نہ کردہ اند و لیکن نہ ہرچہ بدعت بود، نہ

شاید، کہ بسیارے بدعت نیکو باشد... پس بدعت مذموم آں بود کہ بر مخالفتِ سنتے باشد۔“ (۲)

(ترجمہ: یہ سب کچھ اگرچہ بدعت ہے اور صحابہ و تابعین سے منقول نہیں ہے لیکن ایسا نہیں کہ

جو بدعت ہو اُسے نہ کیا جائے، کیوں کہ بہت سی بدعت اچھی ہوتی ہیں... بدعتِ مذموم وہ ہے جو کسی سنت کے مخالف ہو۔ ن)

(۱) إحياء علوم الدين ج: ۶، ص: ۱۱۸۲، کتاب السماع والوجد / الباب الثاني / المقام الثالث / الأدب الخامس.

(۲) کیمیائے سعادت، ج: ۱، ص: ۴۹۸، باب دوم / اصل هشتم / آدابِ سماع و وجد، تہران.

امام نووی، حافظ بیہقی اور امام ابن حجر رحمہم اللہ تعالیٰ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں:

المحدثات من الأمور ضربان: أحدهما: ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً فهذه البدعة الضالة. والثاني: ما أحدث من الخير ولا خلاف فيه لواحد من هذه وهي غير مذمومة.^(۱)

ترجمہ: نوپیدا باتیں دو قسم کی ہیں، ایک وہ بات کہ قرآن یا احادیث یا آثار یا اجماع کے خلاف نکالی جائے، یہ بدعت گمراہی ہے۔ دوسرے وہ اچھی بات کہ احداث کی جائے اور اس میں ان چیزوں کا خلاف نہ ہو تو وہ بُری نہیں۔

امام، علامہ ابن حجر عسقلانی ”فتح الباری شرح صحیح بخاری“ میں فرماتے ہیں:

والبدعة إن كانت مما تدرج تحت مُستحسنٍ فهي حسنة، وإن كانت تدرج تحت مُستقبحٍ فهي مُستقبحة. وإلا فمِنْ قِسْمِ المباح.^(۲)

ترجمہ: بدعت • اگر کسی ایسی چیز کے نیچے داخل ہو جس کی خوبی شرع سے ثابت ہے تو وہ اچھی بات ہے • اور اگر کسی ایسی چیز کے نیچے داخل ہو جس کی برائی شرع سے ثابت ہے تو وہ بُری ہے • اور جو دونوں میں سے کسی کے نیچے نہ داخل ہو تو وہ قسم مباح سے ہے۔

اسی طرح صدہا اکابر نے تصریح فرمائی۔

جائزہ (۲)

حدیث ”خَيْرُ الْقُرُونِ“ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ان زمانوں کے بعد جو کچھ حادث ہوگا شنیع و مذموم ٹھہرے گا:

بڑی مستند ان حضرات کی حدیث: ”خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي“^(۳) ہے اس میں بحمد اللہ ان کے

(۱) المدخل إلى السنن الكبرى، ص: ۲۰۶، باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس في موضع النص.

(۲) فتح الباری ج: ۴، ص: ۳۲۱، کتاب التراویح / باب فضل من قام رمضان، دار السلام الرياض.

(۳) البحر الزخار المعروف بـ مسند البزار، ج: ۱۰، ص: ۳۷۳ / حدیث أبي برزة الأسلمي

عن النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم -.

مطلب کی بوجہ نہیں، حدیث میں تو صرف اس قدر ارشاد ہوا کہ:

”میرا زمانہ سب سے بہتر ہے، پھر دوسرا، پھر تیسرا“ اس کے بعد جھوٹ اور خیانت اور تن پروری اور خواہی نہ خواہی گواہی دینے کا شوق لوگوں میں شائع ہو جائے گا۔“

اس سے یہ کب ثابت ہوا کہ ان زمانوں کے بعد جو کچھ حادث ہو گا اگرچہ کسی اصل شرعی، یا عام، یا مطلق مامور بہ کے تحت میں داخل ہو شیخ و مذموم ٹھہرے گا، جو اس کے ثبوت کا دعویٰ رکھتا ہو بیان کرے کہ حدیث کے کون سے لفظ کا یہ مطلب ہے۔

اے عزیز! یہ تو بالبداہتہ باطل کہ زمانہ صحابہ و تابعین میں شر مطلقاً نہ تھا، نہ ان کے بعد خیر مطلقاً رہی، ہاں! اس قدر میں شک نہیں کہ سلف میں اکثر لوگ خدا ترس، متقی، پرہیزگار تھے، بعد کو فتنے، فساد پھیلتے گئے، پھر یہ کن میں؟ یہ انھی لوگوں میں جو علم و محبت اکابر سے بہرہ نہیں رکھتے، ورنہ علمائے دین ہر طبقہ اور ہر زمانہ میں منبع و مجمع خیر رہے ہیں، مگر ہوا یہ کہ ان زمانوں میں علم بکثرت تھا، کم لوگ جاہل رہتے تھے اور جو جاہل تھے وہ علمائے فرماں بردار۔ اس لیے شر و فساد کو کم دخل ملتا کہ دین متین دامن علم سے وابستہ ہے۔

اس کے بعد علم کم ہوتا گیا، جہل نے فروغ پایا، جاہلوں نے سرکشی و خود سری اختیار کی، لاجرم فتنوں نے سراٹھایا، اب یہ یہیں نہ دیکھ لیجیے کہ صدہا سال سے علمائے دین مجلس (میلاد) و قیام کو مستحب و مستحسن کہتے چلے آتے ہیں تم لوگ ان کا حکم نہیں مانتے، انھی سرتاہیوں نے اس زمانے کو زمانہ شر بنا دیا، تو یہ جس قدر مذمتیں ہیں اس زمانہ مابعد کے جہال کی طرف راجع ہیں (یعنی جاہلوں کے بارے میں ہیں۔) ان سے کون استدلال کرتا ہے، نہ ہمارا یہ عقیدہ کہ جس زمانہ کے جاہل جو بات چاہیں اپنی طرف سے نکال لیں وہ مطلقاً محمود ہو جائے گی۔

کلام، علما (کے حسن یا قبیح سمجھنے) میں ہے کہ جس امر کو یہ اکابر امت مستحب و مستحسن کہیں وہ بے شک مستحب و مستحسن ہے چاہے کبھی واقع ہو، کہ علمائے دین کسی وقت میں مصدر و مظہر شر نہیں ہوتے۔
والحمد للہ رب العلمین۔

جائزہ (۳)

احادیث میں کسی زمانے کی تعریف اور اس کے مابعد کا نقصان مذکور ہونا اس زمانے کے ”محدثات“ کے خیر ہونے اور مابعد کے شر ہونے کو مستلزم نہیں:

اگر کسی زمانے کی تعریف اور اس کے مابعد کا نقصان احادیث میں مذکور ہونا اسی کو مستلزم ہو کہ اس زمانہ کے ”محدثات“ خیر ٹھہریں اور مابعد کے شر، تو اکثر زمانہ صحابہ و تابعین سے بھی ہاتھ اٹھا رکھیے۔

(۲۴) أَخْرَجَ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ: بَعَثَنِي بَنُو الْمُصْطَلِقِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالُوا: سَلْ بِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِلَى مَنْ نَدَفَعَ صَدَقَاتِنَا بَعْدَكَ، فَقَالَ: إِلَى أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: فَإِنْ حَدَّثَ بِأَبِي بَكْرٍ حَدَّثُ فَإِلَى مَنْ؟ فَقَالَ: إِلَى عُمَرَ، قَالُوا: فَإِنْ حَدَّثَ بِعُمَرَ حَدَّثُ؟ فَقَالَ لِي: إِلَى عَثْمَانَ، قَالُوا: فَإِنْ حَدَّثَ بِعَثْمَانَ حَدَّثُ؟ فَقَالَ: فَتَبَّأَ لَكُمْ الدَّهْرُ، فَتَبَّأَ، أَهْ مَلْخَصًا.^(۱)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: مجھے بنی مُصْطَلِق نے حضور سرور دو عالم ﷺ کی خدمت اقدس میں بھیجا کہ حضور سے پوچھو کہ حضور کے بعد ہم اپنے اموال کی زکات کسے دیں؟ فرمایا ابو بکر کو

- عرض کی اگر ابو بکر کو کوئی حادثہ پیش آئے۔ فرمایا: عمر کو
- عرض کی اگر عمر کو کچھ حادثہ پیش آئے۔ فرمایا عثمان کو
- عرض کی اگر عثمان کو کوئی حادثہ منہ دکھائے۔ فرمایا: خرابی ہو تمہارے لیے ہمیشہ، پھر خرابی ہے۔

(۲۵) وَأَخْرَجَ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ، وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي خَيْثَمَةَ

(۱) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، ج: ۳، ص: ۷۷، کتاب معرفۃ الصحابة / باب أمر النبی - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - لأبی بکر بإمامة الناس فی الصلاة.

رضي الله تعالى عنه في حديث طويل. قال صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا أتى على أبي بكر أجله و عمر أجله و عثمان أجله، فإن استطعت أن تموت فمئت. ^(۱)
ترجمہ: حضور اقدس ﷺ فرماتے ہیں: جب انتقال کریں ابو بکر و عمر و عثمان تو اگر تجھ سے ہو سکے کہ مر جائے تو مرجانا۔

(۲۶) أخرج الطبراني في الكبير عن عصمة بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -: ويحك إذا مات عمر، فإن استطعت أن تموت فمت. ^(۲)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تجھ پر افسوس، جب عمر فوت ہو جائیں تو اگر تو مر سکے تو مرجانا۔
حَسَنَةُ الْإِمَامِ جَلَالُ الدِّينِ وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ.

اب تمھارے طور پر چاہیے کہ زمانہ پاک حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم، بلکہ صرف زمانہ شیخین (حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما) تک خیر رہے، پھر جو کچھ حادث ہو اگرچہ عین خلافت حقہ راشدہ سیدنا و مولانا امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں، وہ معاذ اللہ سب • شر • و فحج • و مذموم • و بدعت ضلالت قرار پائے، خدا ایسی بری سمجھ سے اپنی پناہ میں رکھے۔

اور مزہ یہ ہے کہ ان احادیث کے مقابل حدیث ”خیر القرون“ بھی نہیں لاسکتے کہ تمھارے امام اکبر مولوی اسماعیل دہلوی صاحب کے دادا اور دادا استاد اور پردادا پیر شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی انھی احادیث اور ان کے امثال پر نظر کر کے حدیث ”خیر القرون“ کے معنی ہی کچھ اور بتا گئے ہیں، دیکھیے ”ازالۃ الخفا“ میں کیا کچھ فرمایا ہے، حدیث ”خیر القرون“ ذکر کر کے لکھتے ہیں:

”بنائے اس استدلال بر توجیہ صحیحیست کہ اکثر احادیث شاہد آنست کہ قرن اول از زمانہ ہجرت آن حضرت ست ﷺ تا زمانہ وفات وے ﷺ، و قرن ثانی از ابتدائے خلافت حضرت صدیق تا وفات حضرت فاروق رضی اللہ عنہما، و قرن ثالث قرن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ۔“

و ہر قرن قریب بہ دوازدہ سال بودہ است۔ ”قرن“ در لغت قوم ”مقرنین فی السن“ بعد ازاں قومے را کہ در ریاست و خلافت مقترن باشند قرن گفته شد، چوں خلیفہ دیگر باشد و وزراء

(۱) حلیۃ الأولیاء لأبی نعیم ج: ۸، ص: ۲۸۰ / سالم الخواص، مطبعة السعادة.

(۲) المعجم الكبير للطبراني ج: ۱۷، ص: ۱۸۰—۱۸۱ / من اسمه عصمة، رقم الحديث: ۴۷۸.

حضور دیگر و امراء امصار دیگر و دسائے جیوش دیگر و سپاہان دیگر و حربیان دیگر و رزمیان دیگر تفاوت قرون بہم می رسد۔“

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”قرنِ اول زمان آل حضرت ﷺ بود از ہجرت تا وفات، و قرن ثانی زمان شیخین، و قرن

ثالث زمان ذی النورین بعد از ان اختلافا پیدا آمد و قتنہا ظاہر گردیدند۔“

ان عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ اکثر احادیث اس امر کی شاہد ہیں کہ:

قرنِ اول: آنحضرت ﷺ کا زمانہ ہے، ہجرت سے وصال تک۔

قرنِ ثانی: حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کا زمانہ ہے۔

قرنِ ثالث: حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا زمانہ ہے۔

ہر قرن تقریباً بارہ سال کا ہے، اس کے بعد فتنے ظاہر ہو گئے۔

بالجملہ اس قدر میں تو شک نہیں کہ یہ معنی بھی حدیث میں صاف محتمل اور بعد احتمال کے

استدلال یقیناً ساقط۔ و الحمد للہ رب العلمین۔

جائزہ (۴)

حدیث میں کسی زمانے کی تعریف آنا اس زمانے کے محدثات کے خیر ہونے

کا موجب نہیں:

اگر کسی زمانہ کی تعریف حدیث میں آنا اسی کا موجب ہو کہ اس کے محدثات خیر قرار پائیں

تو بسم اللہ، وہ حدیث ملاحظہ ہو کہ

(۲۷) امام ترمذی نے بسندِ حسن حضرت انس، اور امام احمد نے حضرت عمار بن یاسر، اور ابن

حبان نے اپنی صحیح میں عمار بن یاسر و سلمان فارسی رضی اللہ عنہما سے روایت کی، اور محقق دہلوی نے اشعۃ

اللمعات شرح مشکاة میں بنظر کثرتِ طرق اس کی صحت پر حکم دیا کہ نبی ﷺ فرماتے ہیں:

مَثَلُ أُمِّي مَثَلُ الْمَطَرِ لَا يُدْرِي أَوَّلُهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ. (۱)

(۱) • جامع الترمذی ج: ۲، ص: ۱۱۰، أبواب الأمثال / باب ما جاء مثل الصلوات الخمس، مجلس البرکات.

• مشکاة المصابیح، ج: ۲، ص: ۵۸۳، باب ثواب هذه الأمة / الفصل الثاني، مجلس البرکات.

ترجمہ: میری امت کی کہاوت ایسی ہے جیسے مینہ کہ نہیں کہہ سکتے کہ اس کا اگلا بہتر ہے یا پچھلا۔
شیخ محقق شرح میں لکھتے ہیں:

کنایہ است از بودن ہمہ امت خیر چنان کہ مطر ہمہ خیر و نافع است۔^(۱)

ترجمہ: یہ ارشاد ساری امت کے خیر ہونے سے کنایہ ہے جیسا کہ ساری بارش خیر و نافع ہوتی ہے۔ (ن)۔^(۲)

(۲۸) امام مسلم اپنی صحیح میں حضور اقدس ﷺ سے راوی:

لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم
حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس۔^(۳)

ترجمہ: میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ خدا کے حکم پر قائم رہے گا، انھیں نقصان نہ پہنچائے گا
جو انھیں چھوڑے گا، یا ان کا خلاف کرے گا یہاں تک کہ خدا کا وعدہ آئے گا، اس حال میں کہ وہ لوگوں
پر غالب ہوں گے۔

کہیے اب کہ ہر گئی ان قرون کی تخصیص، اور کیوں نہ خیر ٹھہریں گے وہ امور جو علما و عرفاے مابعد
میں بلحاظ اصول۔ عموم و اطلاق۔ شائع ہوئے، و الحمد للہ۔

(۱) أشعة اللمعات، ترجمة وشرح مشكاة فارسي، ج: ۴، ص: ۷۵۳، باب ثواب هذه الأمة/ الفصل الثاني، مطبع: تبج کمار، لکھنؤ۔

(۲) رئیس المتکلمین حضرت علامہ نقی علی خاں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”یہ دعویٰ کہ ”خیریت، ازمنہ ثلاثہ میں مخصوص اور قرون مابعد محض شر“ مردود ہے۔۔۔ آیہ کریمہ: کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ
لِلنَّاسِ۔ (القرآن الحکیم، سورة آل عمران: ۳، الآية: ۱۱۰)
[لوگوں میں جو امتیں ظاہر ہوئیں تم ان میں سب سے افضل ہو۔]

اور آیہ کریمہ: ”وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ۔“ (القرآن الحکیم، سورة البقرة: ۲، الآية: ۱۴۳)
[بات یوں ہی ہے کہ ہم نے تمھیں سب امتوں میں افضل کیا کہ تم لوگ گواہ ہو۔] ودیگر آیات واحادیث کہ فضل امت مرحومہ
اور اس کی خیریت میں بدون تخصیص کسی قرن و عصر کے وارد، اس دعویٰ کے رد میں کافی۔

بلکہ طریق جمع و تطبیق آیات واحادیث اسی میں منحصر کہ یہ امت تمام مہاجرین و انصار اور ہر قرن اس کا خیر ہے۔ اور قرن صحابہ کرام افضل
القرون اور بہ جہت قرب عہد نبوت اشرف و اکمل۔ اور بعض قرون مابعد بعض سے بنظر بعض وجوہ، خیریت میں اتم۔“

(اصول الرشاد لقمع مہانی الفساد، ص: ۸۲، ۸۳، امام احمد رضا اکادمی، ۱۲ منہ)

(۳) الصحيح لمسلم: ج: ۲، ص: ۱۴۳، کتاب الإمارة/ باب قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: لا تزال
طائفة من أمتي، مجلس البرکات۔

جائزہ (۵)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے میں ہونا مدارِ خیریت نہیں:

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے محاورات و مکالمات دیکھیے تو وہ خود صاف صاف ارشاد فرما رہے ہیں کہ کچھ ہمارے زمانے میں ہونے نہ ہونے پر مدارِ خیریت نہیں، دیکھیے بہت نئی باتیں کہ زمانۂ پاک حضور سرور عالم ﷺ میں نہ تھیں ان کے زمانہ میں پیدا ہوئیں اور وہ انھیں برا کہتے اور نہایت تشدد و انکار فرماتے، اور بہت تازہ باتیں حادث ہوئیں کہ ان کو بدعت و محدثات مان کر خود کرتے اور لوگوں کو اجازت دیتے اور خیر و حسن بتاتے۔

(۲۹) امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ تراویح کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں:

”نعمت البدعة هذه.“^(۱) کیا اچھی بدعت ہے یہ۔

(۳۰) سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نماز چاشت کی نسبت فرماتے ہیں:

إنها بدعة و نعمت البدعة، وإنها لمن أحسن ما أحدث الناس.^(۲)

ترجمہ: بے شک وہ بدعت ہے اور کیا ہی عمدہ بدعت ہے اور بے شک وہ ان بہتر چیزوں میں سے ہے جو لوگوں نے نئی نکالیں۔

(۳۱) سیدنا ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

أحدثتم قيام رمضان، فدموا عليه و لا تتركوه.

(۱) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۲۶۹، كتاب الصوم / باب فضل من قام رمضان، ”قال عمر: نعم البدعة هذه“ وقال الإمام الكرمانی: وفي بعض الروايات: ”نعمت البدعة“ ۱۲ منه.

(۲) • المؤطا برواية محمد بن الحسن ص: ۱۴۲، ۱۴۳، كتاب الصلاة، مجلس البركات.

عمدة القاري شرح صحيح البخاري، ج: ۵، ص: ۵۴۱، دار الفكر، في باب صلاة الضحى في السفر، عن سعيد بن منصور بإسناد صحيح، وعن ابن أبي شيبة بإسناد صحيح... قال القاضي: وروى عنه: ما ابتدع المسلمون بدعة أفضل من صلاة الضحى.

وكذا روي عن مروة، نقله العيني في العمدة، ج: ۵، ص: ۵۴۷، في باب صلاة الضحى في السفر. ۱۲ منه

ترجمہ: تم لوگوں نے قیام رمضان نیا نکالا، تو اب جو نکالا ہے تو ہمیشہ کیے جاؤ اور ات کبھی نہ چھوڑنا۔

دیکھو یہاں تو صحابہ نے ان افعال کو بدعت کہہ کر حسن کہا۔
(۳۲) اور انھی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے مسجد میں ایک شخص کو تشویب کہتے سن کر اپنے غلام سے فرمایا:

اخرج بنا من عند هذا المبتدع.^(۱)
ترجمہ: نکل چل ہمارے ساتھ اس بدعتی کے پاس سے۔
(۳۳) سیدنا عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے صاحبزادے کو نماز میں بسم اللہ باواز پڑھتے سنا، فرمایا:

أي بُنَيَّ! محدث، إياك والحدث.^(۲)
ترجمہ: اے میرے بیٹے! یہ نوپیدا بات ہے، بچ نئی باتوں سے۔
یہ فعل بھی اس زمانہ میں واقع ہوئے تھے انھیں بدعتِ سینہ مذمومہ ٹھہرایا۔ تو معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی اپنے زمانہ میں ہونے، نہ ہونے پر مدار نہ تھا، بلکہ نفسِ فعل کو دیکھتے اگر اس میں کوئی محذور شرعی نہ ہوتا اجازت دیتے، ورنہ منع فرماتے اور یہی طریقہ بعینہ زمانہ تابعین و تبع تابعین میں رائج رہا ہے۔ اپنے زمانہ کی بعض نوپیدا چیزوں کو منع کرتے، بعض کو جائز رکھتے اور اس منع و اجازت کے لیے آخر کوئی معیار تھی اور وہ نہ تھی، مگر نفسِ فعل کی بھلائی، برائی۔ تو باتفاق صحابہ و تابعین و تبع تابعین قاعدہ شرعیہ وہی قرار پایا کہ:

حسن، حسن ہے اگرچہ نیا ہو
اور قبیح، قبیح ہے اگرچہ پرانا ہو
پھر ان کے بعد یہ اصل کیوں کر بدل سکتی ہے، ہماری شرع بحمد اللہ ابدی ہے، جو قاعدے

(۱) المصنّف للإمام عبد الرزاق ج: ۳، ص: ۴۷۵، کتاب الصلاة/ باب التثویب فی الأذان والإقامة، من منشورات المجلس العلمي.

(۲) جامع الترمذی ج: ۱، ص: ۳۳، أبواب الصلاة/ باب ما جاء فی ترك الجهر، مجلس البرکات.

اس کے پہلے تھے قیامت تک رہیں گے۔^(۱)

کلماتِ نبوت سے اہل سنت کی تعریفِ بدعت کی تائید و تفہیم:

حضور سید عالم ﷺ، پھر حضور کے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم نے ”بدعتِ حسنہ“ کی شناخت ان الفاظ سے کرائی ہے:

- ❖ مَنْ وَقَّرَ صَاحِبٌ بِدْعَةً فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَذِهِ الْإِسْلَامِ.
- ❖ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ.
- ❖ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاءُكُمْ.
- ❖ نَزَعَ اللَّهُ مِنْ سُنَّتِهِمْ مِثْلَهَا.
- ❖ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً.
- ❖ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً.
- ❖ كَيْفَ تَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟
- قال عمرُ: هذا، والله خيرٌ.

❖ نِعَمَ البدعةُ هذه. وغیرہا من الأحادیث.

اور یہ تمام الفاظ عام یا مطلق ہیں، کسی زمانے سے ان کو خاص یا مقید نہیں کیا گیا ہے اس لیے ان الفاظ سے یہ بات بہت کھل کر واضح ہو جاتی ہے کہ کسی چیز کے بدعتِ سیئہ ہونے، نہ ہونے کی بنیاد کوئی زمانہ نہیں بن سکتا، کہ جو کام خیر القرون کے بعد ہو وہ بدعتِ سیئہ ہو اور جو کام خیر القرون میں ہو وہ بدعت نہ ہو یہ تعریفِ نقلًا، عقلاً ہر طرح غلط ہے۔

بلکہ اس کی صحیح تعریف یہی ہے کہ نوپیدا کام کی اصل دین سے نہ ہو، یا وہ بجائے خود شر ہو تو وہ بدعتِ سیئہ ہے اور ہر بدعتِ سیئہ گمراہی ہے۔ اور اگر اس کی اصل دین سے ہو، بلفظ دیگر وہ بجائے خود خیر ہو تو بدعتِ حسنہ ہے۔

تو الفاظِ حدیث سے بدعت کی تعریف بھی معلوم ہو جاتی ہے اور حسنہ و سیئہ کی طرف اس کی تقسیم بھی۔ مگر فرقہ وہابیہ ان دونوں امور میں احادیثِ صحیحہ سے انحراف کرتا ہے۔

(۱) الفتاویٰ الرضویۃ (ملقطاً)، ج: ۱۲، من ص: ۷۸—۷۹—۸۰ / الرسالہ: إقامة القيامة علی طاعن القيام لبني تهامه، رضا اکادمی، ممبئی.

انیسواں مسئلہ

محفل میلاد النبی ﷺ

کتاب وسنت کی روشنی میں

محفل میلاد شریف کے جواز کے دلائل:

محفل میلاد شریف کا جواز واستحسان کتاب وسنت کے کثیر دلائل سے ثابت ہے، ہم یہاں چند پیش کرتے ہیں۔

پہلی دلیل: محفل میلاد النبی ﷺ ارشاد نبوت کے مطابق ”سنتِ حسنہ“ ہے۔

(۱) عَنِ الْمُنْذِرِ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ»^(۱)

ترجمہ: جس نے اسلام میں کوئی ”سنتِ حسنہ“ ایجاد کی تو اس کے لیے اس سنت کا اجر و ثواب ہے اور اس کے بعد جتنے لوگ اُس نئی سنت پر عمل کریں گے ان کا ثواب بھی، بغیر اس کے کہ عمل کرنے والوں کے اجر و ثواب میں کچھ کمی ہو۔

(۱) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۳۲۷، کتاب الزکاة / باب الحث علی الصدقة ولو بشق تمر، مجلس البرکات، مبارک فور۔

مہفل میلاد شریف متعدد امورِ حسنہ پر مشتمل ہوتی ہے:

یہ مہفل ”سنتِ حسنہ“ اس لیے ہے کہ متعدد امورِ حسنہ پر مشتمل ہے جو درج ذیل ہیں:

(۱) تلاوتِ قرآن حکیم (۲) حمد الہی و ذکر خداوندی

(۳) نعتِ رسول (۴) بعثت نبوی کا تذکرہ اور اوصاف و کمالات کا بیان

(۵) سیرتِ المصطفیٰ (۶) دینی، تبلیغی موضوعات پر خطاب

(۷) ذکرِ نعمتِ ولادت (۸) صلاۃ و سلام بہ حالتِ قیام

(۹) دعا (۱۰) اطعامِ طعام

(۱۱) بہ وقتِ رخصتِ مصافحہ و سلام

یہ تمام امور کتاب و سنت کے صریح کلمات، یا ان کے عموم و اطلاق سے ثابت ہیں، ایسے نصوص کو جمع کیا جائے تو ایک مبسوط کتاب تیار ہو جائے، جس کی یہاں حاجت نہیں، پھر یہ تمام امور اہل سنت کے نزدیک مسلمات سے بھی ہیں، تاہم چند نصوص اطمینانِ قلب کے لیے پیش کرتے ہیں:

(۱) تلاوتِ قرآن حکیم:

ارشاد باری ہے:

(۲) ”يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ“^(۱)

ترجمہ: یہ رسول ان پر اللہ کی آیتیں تلاوت کرتے ہیں۔

خداے کریم نے اسے اپنے احسانات سے شمار فرمایا ہے۔

(۳) عَنْ أَبِي مُوسَى ، عَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ : مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ

الْقُرْآنَ كَأَلَّا تُرْجَاةٍ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ.^(۲)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قرآن کی

تلاوت کرنے والے کی صفت ”سنترے“ کی طرح ہے جس کا ذائقہ بھی خوشگوار اور بو بھی خوش گوار۔

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ آل عمران: ۳، الآیۃ: ۱۶۴.

(۲) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۷۵۱، کتاب فضائل القرآن / باب فضل القرآن علی سائر

الکلام، مجلس البرکات، مبارک فور.

(۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- قَالَ: لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آثَاءَ اللَّيْلِ وَآثَاءَ النَّهَارِ.^(۱)

ترجمہ: رشک کے لائق صرف دو شخص ہیں: ایک وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ نے قرآن کا علم دیا اور وہ دن رات اس کی تلاوت کرتا رہے۔

(۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ النَّبِيُّ -صلى الله عليه وسلم-: ... فَاسْتَذَكِرُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنْ صُورِ الرِّجَالِ مِنَ التَّعَمُّ.^(۲)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تلاوت قرآن کریم پابندی کے ساتھ کرتے رہو کیوں کہ یہ اونٹوں کے بھاگنے سے بھی زیادہ تیز سینوں سے نکل جاتا ہے۔

(۲) حمد الہی و ذکر خداوندی:

(۶) ”الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“^(۳)

ترجمہ: سب خوبیاں اللہ کو جو مالک ہے سارے جہان والوں کا۔

(۷) ”فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ“^(۴)

ترجمہ: تو اپنے رب کی حمد کرتے ہوئے اس کی پاکی بولو۔

(۸) ”وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ“^(۵)

ترجمہ: اور ہم تیری حمد کرتے ہوئے تیری تسبیح کرتے ہیں۔

(۹) ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ“^(۶)

(۱) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۷۵۱، کتاب فضائل القرآن/ باب اغتباط صاحب القرآن، مجلس البرکات، مبارک فور۔

(۲) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۷۵۲، کتاب فضائل القرآن/ باب استذکار القرآن وتعاہدہ، مجلس البرکات، مبارک فور۔

(۳) القرآن الحکیم، سورۃ الفاتحہ: ۱، الآیہ: ۱۔

(۴) القرآن الحکیم، سورۃ الحجر: ۱۵، الآیہ: ۹۸۔

(۵) القرآن الحکیم، سورۃ البقرہ: ۲، الآیہ: ۳۰۔

(۶) القرآن الحکیم، سورۃ بنی اسرائیل: ۱۷، الآیہ: ۴۴۔

ترجمہ: کوئی چیز نہیں جو اس کی حمد کرتے ہوئے اس کی پاکی نہ بولے۔

(۱۰) ”يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ“^(۱)

ترجمہ: (ملائکہ) اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی پاکی بولتے ہیں۔

(۱۱) ”فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ“^(۲)

ترجمہ: تم میرا ذکر کرو، میں تمہارا چرچا کروں گا۔

(۱۲) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا“^(۳)

ترجمہ: اے ایمان والو، اللہ کا ذکر کثرت سے کرو۔

(۱۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةً يَطُوفُونَ فِي الطُّرُقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ.^(۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ہیں جو راستوں میں گشت کر کے اہل ذکر کو تلاش کرتے ہیں اور جب کچھ لوگوں کو ذکر الہی کرتے ہوئے پاتے ہیں تو باہم ایک دوسرے کو پکارتے ہیں کہ اپنی حاجت کی طرف آؤ۔

(۱۴) ”سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ“^(۵)

ترجمہ: اللہ کی تعریف کرتے ہوئے اس کی پاکی بولو۔

(۳) نعتِ رسول ﷺ:

نعت رسول ﷺ کے استحسان پر کتاب و سنت ناطق اور سلف و خلف کا اجماع ہے، اس

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ الزمر: ۳۹، الآیۃ: ۷۵.

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ البقرۃ: ۲، الآیۃ: ۱۵۲.

(۳) القرآن الحکیم، سورۃ الأحزاب: ۳۳، الآیۃ: ۴۱.

(۴) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۹۴۸، کتاب الدعوات / باب فضل ذکر اللہ تعالیٰ، مجلس البرکات، مبارک فور.

(۵) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۱۱۲۹، کتاب الرد علی الجہمیۃ و غیرہم انتوحید / باب قول اللہ: ”وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقُسْطَ“، مجلس البرکات، مبارک فور.

کے شواہد بے شمار ہیں، چند ملاحظہ ہوں:

صحیح البخاری میں ہے:

”بَابُ الشَّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ.“^(۱)

ترجمہ: مسجد میں شعرِ حسن مثلاً نعت شریف پڑھنے کا بیان۔

(۱۵) أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ يَسْتَشْهَدُ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْشُدَكَ اللَّهَ، هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ:

”يَا حَسَّانُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ“ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ.^(۲)

ترجمہ: حضرت حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یوں شہادت طلب کی کہ میں اللہ کی قسم دے کر آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا آپ نے نبی کریم ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے:

”اے حسان! رسول اللہ ﷺ کی طرف سے جواب دو، اے اللہ! روح القدس کے ذریعہ حسان کی مدد فرما۔“ تو حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: ہاں، میں نے سنا ہے۔

حضرت حسان رضی اللہ عنہ مسجد میں اشعار نعت پڑھتے اور سرکار ﷺ کی ہجو کرنے والوں کا جواب دیتے، اس پر حضور سید عالم ﷺ نے خوش ہو کر یہ دعا فرمائی۔

(۱۶) عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: مَرَّ عُمَرُ فِي الْمَسْجِدِ وَحَسَّانُ يُنْشِدُ فَقَالَ: كُنْتُ أَنْشِدُ فِيهِ، وَفِيهِ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ. ثُمَّ التَفَتَ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ، فَقَالَ: أَنْشُدَكَ بِاللَّهِ، أَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: أَجِبْ عَنِّي اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ.^(۳)

(۱) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۶۴، ۶۵، كتاب الصلاة/ باب الشعر في المسجد، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۶۴، ۶۵، كتاب الصلاة/ باب الشعر في المسجد، مجلس البركات، مبارك فور.

(۳) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۴۵۶، كتاب بدء الخلق/ باب ذكر الملائكة، مجلس البركات، مبارك فور.

ترجمہ: سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف لائے اور حضرت حسان اشعارِ نعت پڑھ رہے تھے، انھوں نے ان کی طرف توجہی نگاہوں سے دیکھا، تو حضرت حسان نے کہا کہ میں مسجد نبوی میں اشعارِ نعت پڑھا کرتا تھا، حالاں کہ یہاں آپ سے افضل رسولِ مجتبیٰ ﷺ تشریف فرما ہوتے۔

پھر حضرت حسان نے حضرت ابو ہریرہ کی طرف چہرہ کر کے فرمایا کہ میں آپ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں، کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”حسان میری طرف سے جواب دو، اے اللہ، روح القدس جبریل امین علیہ السلام کے ذریعہ اس کی مدد فرما۔“
تو انھوں نے فرمایا: ہاں، میں نے سنا ہے۔

(۱۷) قال عروة: كانت عائشة تكره أن يسبَّ عندها حسان وتقول إنه الذي قال:

فإنَّ أبي ووالدَه وعرضي لعرض محمد منكم وقاء^(۱)

ترجمہ: حضرت عروہ فرماتے ہیں کہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس بات کو ناپسند کرتی تھیں کہ ان کے سامنے حضرت حسان کو سخت سست کہا جائے۔ وہ فرماتی تھیں کہ انھوں نے سرکارِ ﷺ کی شانِ اقدس میں یہ عرض کیا ہے:

میرے باپ، دادا اور میری عزت و آبرو سب تمہارے مقابلے میں محمد مصطفیٰ ﷺ کی عزت و آبرو کے لیے ڈھال ہے۔

(۱۸) عن مسروق قال: دخلتُ على عائشة وعندها حسانُ بن ثابت يُنشدها

شعرا يشبب بأبيات له وقال:

حصان رزان ما تزُنُ بريبةً وتصبح غرثي من لحوم الغوافل

... فقالت له: إنه كان يُنافح أويهاجي عن رسول الله - صلى الله تعالى

عليه وسلم -.^(۲)

(۱) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۵۹۴، كتاب المغازي / باب حديث الإفك، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۵۹۷، كتاب المغازي / باب حديث الإفك، مجلس البركات، مبارك فور.

ترجمہ: حضرت مسروق سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا، ان کے پاس حضرت حسان بن ثابت پہلے سے موجود تھے، وہ ان کی مدح میں یہ شعر پڑھ رہے تھے:

وہ پاک دامن اور باوقار خاتون ہیں جو کسی کی عیب جوئی سے متہم نہیں اور گناہوں سے انجان،
پار ساعورتوں کی غیبت سے پاک ہیں۔

حضرت عائشہ نے حضرت مسروق سے فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا دفاع اور منکروں کی جھوکتے تھے۔

(۱۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةً لَبِيد:

”أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ“^(۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شاعر نے سب سے سچی جو بات کہی وہ لبید کی بات ہے:

”سنو! اللہ تعالیٰ کے علاوہ ہر چیز بے حقیقت ہے۔“

(۲۰) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: اسْتَاذَنَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِي هَجَاءِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: فَكَيْفَ بِنَسْبِي، فَقَالَ حَسَّانُ: لَأَسْلُنَكَ مِنْهُمْ كَمَا تَسْلُ الشَّعْرَةَ مِنَ الْعَجِينِ.^(۲)

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت نے رسول کریم ﷺ کی بارگاہ میں مشرکین کی جھو کرنے کی اجازت مانگی تو سرکار نے فرمایا کہ میرے نسب کا کیا کرو گے۔ انھوں نے عرض کیا: میں آپ کو ان سے اس طرح نکال لوں گا جس طرح آٹے سے بال نکال لیا جاتا ہے۔

(۱) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۹۰۸، كتاب الأدب / باب ما يجوز من الشعر والزجر والحداء وما يكره، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۹۰۸، ۹۰۹، كتاب الأدب / باب هجاء المشركين، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲۱) عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ الْهَيْثَمَ بْنَ أَبِي سَنَانٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ فِي قَعْدَةٍ يَذْكُرُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: إِنَّ أَخَالَكُمْ لَا يَقُولُ الرَّفَثُ يَعْنِي بِذَلِكَ ابْنُ رَوَاحَةَ - قَالَ:

وفينا رسول الله يتلو كتابه
أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا
إذا انشقق معروف من الفجر ساطع
به موقوفات انّ ما قال واقع
ببيت يُجافي جنبه عن فراشه
إذا استثقلت بالكافرين المضاجع^(۱)

ترجمہ: ابن شہاب سے روایت ہے کہ ہیشم بن ابی سنان نے انھیں بتایا کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے نبی کریم ﷺ کا ذکر کرتے ہوئے سنا۔ سرکار نے فرمایا کہ تمہارا بھائی - عبد اللہ بن رواحہ - بری بات نہیں کہتا۔ اس نے یہ اشعار کہے ہیں:

ہمارے درمیان اللہ کے رسول ﷺ ہیں جو اس کی کتاب تلاوت کرتے ہیں، جب صبح کی تیز روشنی نمودار ہوتی ہے۔

انھوں نے ہماری گمراہی کے بعد ہدایت کی راہ ہمیں دکھائی۔ لہذا ہمارے دل اس بات کا یقین کرتے ہیں کہ انھوں نے جو کچھ فرمایا وہ واقع ہو کر رہے گا۔

وہ اپنے پہلو، خواب گاہوں سے الگ کر کے رات گزارتے ہیں جب کہ مشرکین سے ان کی خواب گاہیں بوجھل رہتی ہیں۔

(۲۲) عَنْ عَائِشَةَ ، قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَضَعُ لِحْسَانَهُ مِنْبَرًا فِي الْمَسْجِدِ ، يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا ، يُفَاخِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَوْ قَالَتْ : يُتَافَحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَانَ بَرُوجِ الْقُدُسِ مَا يُفَاخِرُ ، أَوْ يُتَافَحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -^(۲).

(۱) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۹۰۹، كتاب الأدب/ باب هجاء المشركين، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) جامع الترمذي، ج: ۲، ص: ۱۰۷، أبواب الاستيذان والأدب عن رسول الله ﷺ/ باب ما جاء في إنشاد الشعر، مجلس البركات، مبارك فور.

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ حستان بن ثابت کے لیے مسجد میں منبر رکھتے جس پر کھڑے ہو کر وہ سرکار ﷺ کے کمالات اور فضائل فخر کے ساتھ بیان کرتے، اور گستاخان رسول سے حضور کا دفاع فرماتے۔ اور رسول اللہ ﷺ فرماتے کہ جب تک حسان رسول اللہ ﷺ کے مفاخر بیان کرتا ہے اور دفاع کرتا ہے اللہ تعالیٰ روح القدس جبریل امین کے ذریعہ اس کی تائید فرماتا ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے، چنانچہ امام ابو عیسیٰ ترمذی رحمہ اللہ اس حدیث کی تخریج کر کے لکھتے ہیں:

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْبَرَاءِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ.^(۱)

ترجمہ: اس باب میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی احادیث مروی ہیں۔ اور یہ حدیث حسن غریب صحیح ہے۔

محفل میلاد میں بھی نعت شریف اور وعظ کے لیے منبر کا اہتمام ہوتا ہے جس پر کھڑے ہو کر نعت خواں خوش الحانی کے ساتھ نعت رسول پڑھتے اور حضور کا دفاع کرتے ہیں تو یہ عین اتباع سنت نبوی ہے۔

(۴) بعثت نبوی کا تذکرہ اور اوصاف و کمالات کا بیان

بعثت نبوی کا تذکرہ کثیر آیات و احادیث میں ہے، ہم یہاں صرف دو آیات کی نقل پر اکتفا کرتے ہیں:

(۲۳) ”وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ۚ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ۚ قَالُوا أَقْرَرْنَا ۚ قَالَ فَاشْهَدُوا ۚ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ“^(۲)

ترجمہ: اور یاد کرو جب اللہ نے پیغمبروں سے ان کا عہد لیا، جب میں تم کو کتاب اور حکمت دوں، پھر تشریف لائے تمہارے پاس وہ رسول کہ تمہاری کتابوں کی تصدیق فرمائے تو تم ضرور ضرور

(۱) جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۱۰۷، أبواب الاستيذان والأدب عن رسول الله ﷺ / باب ما

جاء في إنشاد الشعر، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) القرآن الحكيم، سورة آل عمران: ۳، الآية: ۸۱.

اس پر ایمان لانا اور ضرور ضرور اس کی مدد کرنا، فرمایا: کیوں، تم نے اقرار لیا اور اس پر بیہ اجماعی ذمہ لیا؟ سب نے عرض کی: ہم نے اقرار کیا۔ فرمایا: تو ایک دوسرے پر گواہ ہو جاؤ اور میں آپ تمہارے ساتھ گواہوں میں ہوں۔

(۲۴) ”لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ“ (۱۱)

ترجمہ: بے شک اللہ کا بڑا احسان ہوا مسلمانوں پر کہ ان میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا جو ان پر اس کی آیتیں پڑھتا ہے اور انہیں پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب و حکمت سکھاتا ہے اور وہ نہ وہ اس سے پہلے کھلی گمراہی میں تھے۔

(۲۵) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : جَلَسَ نَاسٌ مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَنْتَظِرُونَهُ قَالَ : فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْهُمْ سَمِعَهُمْ يَتَذَاكَرُونَ فَسَمِعَ حَدِيثَهُمْ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ عَجَبًا : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ، وَقَالَ آخَرُ : - - - مُوسَى كَلَّمَهُ تَكْلِيمًا ، وَقَالَ آخَرُ : فَعِيسَى كَلَّمَهُ اللَّهُ وَرُوحُهُ ، وَقَالَ آخَرُ : آدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ .

فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ ، وَقَالَ : قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجَبَكُمْ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَمُوسَى نَجِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ ، وَعِيسَى رُوحُهُ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَآدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ .

أَلَا • وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُحَرِّكُ حَلَقَ الْجَنَّةِ فَيَفْتَحُ اللَّهُ لِي فَيَدْخُلْنِيهَا وَمَعِيَ فَقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. (۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے کچھ اصحاب حضور کے انتظار میں ایک مجلس میں جمع تھے،

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ آل عمران، ۳، الآیہ: ۱۶۴ .

(۲) جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۲۰۲، أبواب المناقب عن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- / باب تحت باب ما جاء في فضل النبي ﷺ ، مجلس البركات، مبارك فور .

سرکارِ عالم ﷺ وہاں جانے کے لیے نکلے، جب ان سے قریب ہوئے تو سنا کہ وہ باہم انبیاء کرام علیہم السلام کا ذکر کر رہے ہیں۔ بعض نے کہا کہ اللہ نے حضرت ابراہیم کو خلیل بنایا، دوسرے نے کہا کہ حضرت موسیٰ سے کلام فرمایا۔ تیسرے نے کہا کہ حضرت عیسیٰ کلمۃ اللہ اور روح اللہ ہیں، چوتھے نے کہا کہ حضرت آدم کو اللہ نے جن لیا۔

سرکارِ دو عالم ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا کہ میں نے تمہاری گفتگو اور تمہارا تعجب سن لیا۔ بے شک ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ ہیں اور وہ ایسے ہی ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نجی اللہ ہیں اور وہ ایسے ہی ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ و کلمۃ اللہ ہیں اور وہ ایسے ہی ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام صفی اللہ ہیں اور وہ ایسے ہی ہیں۔

سنو، میں • اللہ کا حبیب ہوں اور کوئی فخر نہیں • قیامت کے دن صاحبِ لواء الحمد میں ہوں (جس کے نیچے حضرت آدم اور تمام انبیاء ہوں گے) اور کچھ فخر نہیں • قیامت کے دن سب سے پہلے شفاعت میں کروں گا • اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول ہوگی اور کوئی فخر نہیں • اور میں سب سے پہلے بابِ جنت کی زنجیر ہلاؤں گا • اللہ عز و جل میرے لیے بابِ جنت کھول کر مجھے اس میں داخل فرمائے گا اور میرے ساتھ فقراءِ مسلمین ہوں گے اور کچھ فخر نہیں • اور تمام اولین و آخرین میں بارگاہِ الہی میں میری عزت سب سے زیادہ ہے اور کچھ فخر نہیں۔

اس حدیث میں حضور سید عالم ﷺ نے اپنی زبان مبارک سے اپنے اوصاف اور فضائل بیان کیے ہیں، ہم اہل سنت و جمیع مسلمین میں یہی سب کچھ بیان کرتے ہیں اور اسی کو ہمارے عرف میں ”محفل میلاد“ کہا جاتا ہے۔

(۵) سیرۃ المصطفیٰ ﷺ:

مصطفیٰ جانِ رحمت ﷺ کی سیرتِ طیبہ کا ذکر جمیل کثیر آیات اور احادیثِ نبویہ میں ہے، چند

ملاحظہ ہوں:

(۲۶) ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ (۱)

ترجمہ: یقیناً تمہارے لیے رسول اللہ کی زندگی بہترین نمونہ ہے۔

(۲۷) ”وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ“ (۱)

ترجمہ: اے محبوب بے شک آپ عظیم اخلاق پر ہیں۔

(۲۸) ”يَا مَرْهُمُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ

الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ“ (۲)

ترجمہ: وہ رسول انہیں بھلائی کا حکم دے گا اور برائی سے منع کرے گا اور ستھری چیزیں ان کے لیے حلال فرمائے گا اور گندی چیزیں ان پر حرام کرے گا اور ان پر سے وہ بوجھ اور گلے کے پھندے جو ان پر تھے اتارے گا۔

(۲۹) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِذَا خَطَبَ احْمَرَّتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ... وَيَقُولُ «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-» (۳)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب خطبہ دیتے تو ان کی آنکھیں سرخ اور آواز بلند ہو جاتی... اور حضور ”أَمَّا بَعْدُ“ کہہ کر ارشاد فرماتے: بے شک سب سے اچھی بات اللہ کی بات ہے اور سب سے اچھی سیرت محمد ﷺ کی سیرت ہے۔

(۳۰) أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ... قَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ كَلَّا، أَبْشِرْ قَوْلَ اللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا، وَاللَّهُ إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ وَتَحْمِلُ الْكَلَّ وَتُكْسِبُ الْمَعْدُومَ وَتَقْرِي الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ (۴)

(۱) القرآن الحکیم، سورة القلم: ۶۸، الآية: ۴.

(۲) القرآن الحکیم، سورة الأعراف: ۷، الآية: ۱۵۷.

(۳) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۲۸۴، ۲۸۵، كتاب الجمعة/ فصل في خطبة الجمعة، مجلس البركات، مبارك فور.

(۴) • الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۸۸، كتاب الإيمان/ باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، مجلس البركات، مبارك فور.

• صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۳، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، مجلس البركات، مبارك فور.

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سرکارِ عالم ﷺ سے عرض کیا: حضور کو بشارت ہو، اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی رسوا نہ فرمائے گا • خدا کی قسم آپ صلہ رحمی کرتے ہیں • سچ بولتے ہیں • بے سہاروں کا بار (انفتخ) اٹھاتے ہیں • ناداروں کو عطا فرماتے ہیں • مہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں • اور حق کی راہ میں پیش آنے والے مصائب پر تعاون کرتے ہیں۔

(۶) دینی، تبلیغی موضوعات پر خطاب:

دینی، تبلیغی موضوعات پر خطاب سرور کائنات ﷺ کی سنتِ کریمہ ہے جیسا کہ کتاب و سنت سے عیاں ہوتا ہے۔ فرمانِ خداوندی ہے:

(۳۱) ”أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ“^(۱)

ترجمہ: اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ حکمت اور موعظتِ حسنہ کے ساتھ۔

(۳۲) اور فرمانِ رسالت ہے:

”فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ“^(۲)

ترجمہ: جو حاضر ہے وہ غائب تک میرا یہ خطاب پہنچا دے۔

(۳۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ، قَالَ : عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُّدَ فِي الْحَاجَةِ أَنْ :

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں تشہد حاجت کی تعلیم ان کلمات سے دی:

”الْحَمْدُ لِلَّهِ تَحْمَدُهُ وَتُسْتَعِينُهُ وَتُسْتَغْفَرُهُ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ - وَيَقْرَأُ ثَلَاثَ آيَاتٍ :-

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ النحل: ۱۶، الآیۃ: ۱۲۵.

(۲) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۲۳۴، کتاب الحج / باب الخطبۃ أيام منی، مجلس البرکات، مبارک فور.

● ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ“ (۱)

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا اس سے ڈرنے کا حق ہے اور ہرگز نہ مرنا مگر

مسلمان۔

● ”وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا“ (۲)

ترجمہ: اور اللہ سے ڈرو جس کے نام پر مانگتے ہو اور رشتوں کا لحاظ رکھو بے شک اللہ ہر وقت

تمہیں دیکھ رہا ہے۔

● ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۖ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ

ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا“ (۳)

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سیدھی بات کہو تمہارے اعمال تمہارے لیے

سنوار دے گا، اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور جو اللہ اور اس کے رسول کی فرماں برداری کرے اس

نے بڑی کامیابی پائی۔

رواہ: ● أحمد ● والترمذی ● وأبو داؤد ● والنسائی ● وابن ماجه ● والدارمی. (۴)

(۱) القرآن الحکیم، سورة آل عمران: ۳، الآية: ۱۰۲.

(۲) القرآن الحکیم، سورة النساء: ۴، الآية: ۱.

(۳) القرآن الحکیم، سورة الأحزاب: ۳۳، الآية: ۷۰، ۷۱.

(۴) ● مشکاة المصابیح، ج: ۲، ص: ۲۷۲، باب إعلان النکاح والخطبة / الفصل الثاني، مجلس البرکات، مبارک فور.

● مسند الإمام أحمد، ص: ۳۱۹، رقم الحديث: ۳۷۲۰، مسند المکثرین / مسند عبد الله بن مسعود.

● جامع الترمذی، ج: ۱، ص: ۱۳۱، أبواب النکاح عن رسول الله ﷺ / باب ما جاء في خطبة النکاح، مجلس البرکات، مبارک فور.

● سنن أبي داؤد، ص: ۲۴۱، کتاب النکاح / باب خطبة النکاح، رقم الحديث: ۲۱۱۸، بيت الأفكار الدولية.

● سنن النسائی، ص: ۳۴۷، کتاب النکاح / باب ما يستحب من الکلام عند النکاح، بيت الأفكار الدولية.

● سنن ابن ماجه، ص: ۲۰۶، کتاب النکاح / باب خطبة النکاح، بيت الأفكار الدولية.

● سنن الدارمی، ج: ۳، ص: ۱۴۱۳، کتاب النکاح / باب في خطبة النکاح، دار المغني، الریاض.

(۳۴) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ... حَتَّى أَلَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ الْقُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِنَمِرَةَ فَتَنَزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقُصَوَاءِ فَرُحِلَتْ لَهُ، فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ • إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا • أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمَيَّ مَوْضُوعٌ • وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ • وَإِنَّ أَوَّلَ دِمٍ أَضَعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ، كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَنِي سَعْدٍ فَقَتَلْتُهُ هَذَا • وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رَبَا أَضَعُ رَبَانَا رَبَا عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ • فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النَّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِئَنَّ فُرُشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُوهُنَّ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ • وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ "كِتَابَ اللَّهِ". وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ». قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَّيْتَ وَنَصَحْتَ. (۱)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سرکار ﷺ جب (حجۃ الوداع کے موقع سے) عرفہ پہنچے تو ایک خیمہ پایا جو حضور کے لیے نصب کیا گیا تھا۔ اور وہ چنگبرے رنگ کا تھا۔ سرکار نے وہاں نزول فرمایا، اور جب سورج غروب کے قریب ہوا تو اپنی سواری "قصوا" کے لانے کا حکم دیا، پھر بطن وادی میں تشریف لائے تو لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

• تمھاری جانیں اور تمھارے اموال ایک دوسرے پر اس طرح حرام ہیں جیسے اس شہر اور اس مہینے میں آج کے دن کی حرمت ہے۔ • سنو! زمانہ جاہلیت کی ہر چیز ساقط کی جاتی ہے، وہ سب میرے ان دونوں قدموں سے کچل گئی ہیں۔ • زمانہ جاہلیت کے ایک دوسرے پر خون ہدر ہیں اور سب سے پہلے میں اپنا خون معاف کرتا ہوں وہ ابن ربیعہ بن حارث کا خون ہے، وہ بنی سعد میں دودھ پیتا بچہ تھا جس کو ہذیل نے قتل کیا تھا۔ • زمانہ جاہلیت کے تمام سود میرے قدموں تلے ہیں جو ساقط

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۳۹۷، کتاب الحج / باب حجۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، مجلس البرکات، مبارک فور۔

کیے جاتے ہیں اور سب سے پہلے میں اپنے خاندان کا سود معاف کرنے کا اعلان کرتا ہوں اور وہ حضرت عباس بن عبد المطلب کا سود ہے۔ ان کا تمام سود چھوڑ دیا گیا ہے۔ • تم اول عورتوں سے متعلق اللہ سے ڈرو، کیوں کہ تم لوگوں نے ان کو اللہ تعالیٰ کی امان میں لیا ہے، تم نے اللہ تعالیٰ کے علم سے ان کی شرم گاہوں کو اپنے لیے حلال کر لیا ہے۔ • تمہارا ان پر حق ہے کہ وہ تمہارے بستے پر کسی ایسے شخص کو نہ آنے دیں جن کا آنا تمہارے لیے ناگوار ہو، اگر وہ ایسا کریں تو تم ان کو اس پر ایسی سزا دو جس سے چوٹ نہ لگے۔ اور ان کا تم پر یہ حق ہے کہ تم اپنی استطاعت کے مطابق ان کو کھانا اور لباس دو • میں تمہارے پاس ایسی چیز چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ اگر تم نے اسے مضبوطی سے تھامے رکھا تو کبھی گمراہ نہیں ہو گے اور وہ کتاب اللہ ہے۔

• تم سے میرے بارے میں قیامت کے دن پوچھا جائے گا تو تم کیا جواب دو گے؟ سب نے کہا ہم گواہی دیں گے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچایا اور رسالت کا حق ادا کیا اور امت کی خیر خواہی فرمائی۔

(۳۵) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- الصَّلَاةَ يَوْمَ الْعِيدِ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ ثُمَّ قَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى بِلَالٍ فَأَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَحَثَّ عَلَى طَاعَتِهِ وَوَعَّظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ ثُمَّ مَضَى حَتَّى أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ فَقَالَ «تَصَدَّقْنَ فَإِنَّ أَكْثَرَكُنَّ حَطْبُ جَهَنَّمَ». فَقَامَتِ امْرَأَةٌ مِنْ سِطَةِ النِّسَاءِ سَفْعَاءُ الْخُدَّيْنِ فَقَالَتْ: لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «لَأَنْتَكُنَّ تُكْثِرْنَ الشَّكَاةَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ». قَالَ فَجَعَلَنَ يَتَصَدَّقْنَ مِنْ حُلِيِّهِنَّ يُلْقِينَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ مِنْ أَقْرِطِيهِنَّ وَخَوَاتِمِهِنَّ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عید کے دن میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ تھا۔ حضور نے اذان و اقامت کے بغیر خطبہ سے پہلے نماز عید پڑھائی، پھر حضرت بلال سے ٹیک لگا کر کھڑے ہوئے اور لوگوں کو اللہ سے ڈرنے کا حکم دیا اور اس کی عبادت کی طرف رغبت دلائی اور وعظ و نصیحت فرمائی، پھر وہاں سے عورتوں کے پاس تشریف لائے اور ان کو نصیحت کرتے

ہوئے فرمایا: صدقہ کرو کیوں کہ تم میں سے اکثر جہنم کا ایندھن ہیں۔ عورتوں کے درمیان سے ایک سیاہ رخساروں والی عورت کھڑی ہو کر کہنے لگی: یا رسول اللہ! اس کا سبب کیا ہے؟ سرکار نے فرمایا: اس کا سبب یہ ہے کہ تم لوگ بہت شکایت کرتی ہو اور اپنے شوہر کی ناشکری کرتی ہو۔ راوی فرماتے ہیں: پھر عورتوں نے اپنے زیورات صدقہ کرنے شروع کیے اور حضرت بلال کے کپڑے میں اپنی بالیاں اور انگوٹھیاں ڈالنے لگیں۔

(۷) ذکرِ نعمتِ ولادت:

ولادتِ نبوی اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے جس کا ذکر جمیل مندوب ہے، خود حضور سید عالم ﷺ نے اپنا ذکر میلاد بطور نعمت الہی کیا ہے، حضرت آدم، حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام کی ولادت کا ذکر بھی قرآن و حدیث میں وارد ہے، ارشاد باری ہے:

(۳۶) ”وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا“^(۱)

ترجمہ: اور سلامتی ہے اس پر جس دن پیدا ہوا اور جس دن مرے گا اور جس دن مردہ اٹھایا جائے گا۔

اس آیت کریمہ میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کا ذکر میلاد ہے۔

(۳۷) ”وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمٍ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا“^(۲) ذٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

ترجمہ: اور وہی سلامتی مجھ پر (جو حضرت یحییٰ پر ہوئی) جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن مروں اور جس دن زندہ اٹھایا جاؤں۔ یہ ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا۔

اس آیت کریمہ میں حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی ولادت کا ذکر ہے۔

(۳۸) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ

الْاِثْنَيْنِ قَالَ: «ذَٰكَ يَوْمٌ وُلِدْتُ فِيهِ وَيَوْمٌ بُعِثْتُ - أَوْ - أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ». ^(۳)

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ مریم: ۱۹، الآیۃ: ۱۵.

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ مریم: ۱۹، الآیۃ: ۳۳.

(۳) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۲۶۸، کتاب الصیام / باب استحباب صیام ثلاثة أيام من كل شهر، مجلس البرکات، مبارک فور.

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دو شنبہ کے روزہ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کہ میں اسی روز پیدا ہوا، اور اسی روز مبعوث کیا گیا۔ یا۔ اسی روز مجھ پر قرآن نازل کیا گیا۔

(۳۹) عَنْ أُوَيْسِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- :
مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمُ الْجُمُعَةِ ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ ، وَفِيهِ قُبِضَ ، وَفِيهِ التَّفْخَةُ ، وَفِيهِ
الصَّعْقَةُ ، فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ
اللَّهِ ، وَكَيْفَ تُعَرِّضُ عَلَيْكَ صَلَاتُنَا وَقَدْ أَرِمْتَ ؟ يَعْني وَقَدْ بَلَيْتَ ، قَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ
وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ .^(۱)

ترجمہ: حضرت اوس بن ابی اوس سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا:
تمہارے دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے، اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کی ولادت ہوئی اور اسی
دن وفات بھی ہوئی۔ اسی دن صور پھونکا جائے گا، اسی دن کڑک نازل ہوگی، لہذا جمعہ کے دن مجھ پر
کثرت سے درود پاک پڑھو کیوں کہ تمہارا درود میری بارگاہ میں پیش کیا جاتا ہے۔

صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارا درود آپ کی بارگاہ میں کیسے پیش کیا جائے گا؟ جب کہ
آپ تو بوسیدہ ہو چکے ہوں گے؟ فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰت
والتسلیمات کے جسموں کو کھائے۔

ان آیات اور احادیث میں حضور سید الانبیاء جناب محمد رسول اللہ ﷺ، حضرت سیدنا آدم،
حضرت سیدنا یحییٰ اور حضرت سیدنا عیسیٰ علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولادت باسعادت کا ذکر ہے۔
اس لیے جب تک وہ آیات تلاوت ہوتی رہیں گی حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کا ذکر
میلاد بھی ہوتا رہے گا۔ یوں ہی جب تک وہ احادیث شریفہ پڑھی جائیں گی حضرت آدم اور حضور سید
عالم ﷺ کا ذکر میلاد بھی ہوتا رہے گا، اس سے بے شمار بار اولین و آخرین عامہ مومنین و مومنات کا
ذکر میلاد النبی کرنا ثابت ہوتا ہے۔

(۱) مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ۱۱۴۷، مسند المدنیین / حدیث اوس بن اوس، رقم
الحديث: ۱۶۲۶۲، بیت الأفكار الدولية.

روزہ رکھنا شکر الہی کا ایک طریقہ ہے، سرکارِ علیہ السلام نے ”دوشنبہ کے روزہ“ کے تین اسباب بیان فرمائے:

● وہ حضور کا یوم ولادت ہے۔ ● یوم بعثت ہے۔ ● یوم نزول قرآن ہے۔
جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یوم ولادت نبوی بھی نعمتِ الہی ہے اور یوم بعثت بھی اور یوم نزول قرآن بھی۔ اور ”شکرِ نعمت“ کے لیے روزہ خاص نہیں، بہت سے طریقے ہیں ان میں سے ایک طریقہ اس کا ذکر حسن اور اس کی برکات کا چرچا بھی ہے۔

(۸) صلاۃ و سلام بہ حالتِ قیام:

یہ بھی جائز و مستحسن ہے، کتاب و سنت سے ثابت اور عامۂ امت کا معمول ہے، ہم عن قریب ایک مستقل عنوان کے تحت اس کے کچھ شواہد پیش کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(۹) دُعا:

دعا کے مندوب و مستحسن ہونے میں کیا کلام، اس بارے میں کتاب اللہ کی آیات، احادیث قدسی، احادیثِ نبویہ اور ادعیہ ماثورہ کثرت سے وارد ہیں، ہم یہاں چند شواہد نقل کرتے ہیں:

ارشاد باری ہے:

(۴۰) ”أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَاكَ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي“^(۱)

ترجمہ: دعا قبول کرتا ہوں پکارنے والے کی جب مجھے پکارے انھیں چاہیے میرا حکم مانیں اور مجھ پر ایمان لائیں۔

(۴۱) ”ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً“^(۲)

ترجمہ: اپنے رب سے دعا کرو گڑگراتے اور آہستہ۔
ارشاد ربانی ہے:

(۴۲) ”ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ“^(۳)

ترجمہ: مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا۔

(۱) القرآن الحکیم، سورة البقرة: ۲، الآية: ۱۸۶.

(۲) القرآن الحکیم، سورة الأعراف: ۷، الآية: ۵۵.

(۳) القرآن الحکیم، سورة المؤمن: ۴۰، الآية: ۶۰.

(۴۳) عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - قال: يقول: من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له. ^(۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ۔۔۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کون مجھ سے دعا کرے گا کہ میں قبول کروں، کون مجھ سے سوال کرے گا کہ اسے عطا کروں، کون مجھ سے مغفرت طلب کرے گا کہ اسے بخش دوں۔

(۴۴) عن ابن عمر قال: قلما كان رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - يقوم من مجلس حتى يدعو بهؤلاء الدعوات لأصحابه:

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کم کسی مجلس سے اٹھتے، یہاں تک کہ اپنے اصحاب کے لیے یہ دعا کر لیتے:

اللَّهُمَّ اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك و من طاعتك ما تبلغنا به جنتك - إلى آخر الحديث -

رواه الترمذي وقال: هذا حديث حسن غريب. ^(۲)

ترمذی شریف کی یہ حدیث تو اس بارے میں صریح ہے کہ کسی مجلس سے جاتے وقت بارگاہِ الہی میں دعا کی جائے کہ یہ حضور سید عالم ﷺ کی سنت ہے۔

(۱۰) اِطْعَامُ طَعَام:

بھوکوں کو کھانا کھانا اور مہمانوں کی ضیافت کرنا شرعاً مندوب و باعث اجر ہے، کتاب و سنت میں اس بارے میں واضح ہدایات ہیں۔

(۴۵) ارشاد ربانی ہے:

”وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا“ ⑤ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ

(۱) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۱۵۳، كتاب التهجّد / باب الدعاء والصلاة من آخر الليل، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) مشكاة المصابيح، ج: ۱، ص: ۲۱۹، باب جامع الدعاء / الفصل الثاني، مجلس البركات.

وجامع الترمذي، ج: ۲، ص: ۱۸۸، ”باب“ من أبواب الدعوات عن رسول الله ﷺ، مجلس البركات، مبارك فور.

مِنْكُمْ جَزَاءٌ وَلَا شُكُورًا ۝ (۱)

ترجمہ: اور (اللہ کے خاص بندے) اللہ کی محبت میں کھانا کھاتے ہیں، مسکین اور یتیم اور ایسے کو۔ ان سے کہتے ہیں کہ ہم تمہیں خاص اللہ کے لیے کھانا دیتے ہیں، تم سے کوئی بدلہ یا شکر گزاری کی طلب نہیں رکھتے ہیں۔

(۳۶) ”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم-: مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صَيفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا، أَوْ لِيَصْمُتْ.“ (۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہے اسے چاہیے کہ اپنے مہمان کا اکرام کرے۔ اور جو شخص اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اسے چاہیے کہ اپنے پڑوسی کو تکلیف نہ دے۔ اور جو آدمی اللہ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہے اسے چاہیے کہ بھلائی کی بات کہے، یا خاموش رہے۔

(۳۷) عَنْ ابْنِ بُسْرِ السُّلَمِيِّينَ قَالَا: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- فَقَدَمْنَا زُبْدًا وَتَمْرًا وَكَانَ يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ. (۳)

ترجمہ: بُسر کے دونوں سلمی صاحب زادوں سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے خدمت اقدس میں مکھن اور کھجوریں پیش کیں، کیوں کہ حضور کو مکھن اور کھجوریں پسند تھیں۔

پھر یہ اطعام طعام نیز شیرینی کی تقسیم صدقہ نافلہ ہے اور صدقہ نافلہ خود مندوب و مستحسن ہے جس کے بارے میں کثیر احادیث شریفہ وارد ہیں۔

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ الإنسان: ۷۶، الآیۃ: ۸، ۹.

(۲) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۸۸۹، کتاب الأدب / باب مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِ جَارَهُ، مجلس البرکات، مبارک فور.

(۳) سنن أبي داود، ص: ۴۲۲، کتاب الأطعمة / باب فِي الْجَمْعِ بَيْنَ لَوْنَيْنِ عِنْدَ الْأَكْلِ، رقم الحديث: ۳۸۳۷، بیت الأفكار الدولية.

دوسری دلیل:

یہ دلیل کتاب اللہ کی آیاتِ مقدسہ کا مجموعہ ہے، اسے محقق جلیل، حضرت علامہ اعلیٰ علی خاں رحمۃ اللہ علیہ نے افادہ فرمایا، لکھتے ہیں:

(۵۰) اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

”لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ“ (۱)

ترجمہ: بے شک اللہ عزوجل نے احسان کیا ایمان والوں پر کہ ان میں انھیں میں سے ایک رسول بھیجا جو ان پر اس کی آیتیں پڑھتا ہے اور انھیں پاک کرتا ہے اور انھیں کتاب و حکمت سکھاتا ہے اور وہ ضرور اس سے پہلے کھلی گمراہی میں تھے۔

(۵۱) اور ارشاد ہوتا ہے:

”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ (۲)

ترجمہ: اور اے محبوب! نہ بھیجا ہم نے تمھیں مگر رحمت سارے جہان کے لیے۔

(۵۲) اور فرماتا ہے:

”فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ؕ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ“ (۳)

ترجمہ: تو کیسی کچھ اللہ کی مہربانی ہے کہ اے محبوب! تم ان کے لیے نرم دل ہوئے اور اگر تم تند مزاج، سخت دل ہوتے تو وہ ضرور تمھارے ارد گرد سے پریشان ہو جاتے۔

(۵۳) اور ارشاد ہوا:

”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ“ (۴)

ترجمہ: اے محبوب! اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نہ کرے گا جب تک تو ان میں ہے۔

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ آل عمران: ۳، الآیۃ: ۱۶۴۔

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ الانبیاء: ۲۱، الآیۃ: ۱۰۷۔

(۳) القرآن الحکیم، سورۃ آل عمران: ۳، الآیۃ: ۱۵۹۔

(۴) القرآن الحکیم، سورۃ الأنفال: ۸، الآیۃ: ۳۳۔

(۵۴) اور ارشاد ہوتا ہے:

”لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ“ (۱)

ترجمہ: بہ تحقیق تمہارے پاس تمہیں میں سے ایک رسول آئے جن پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے، تمہاری بھلائی کے بہت چاہنے والے، مسلمانوں پر بہت مہربان رحم والے۔

(۵۵) اور فرماتا ہے:

”يَا مَرْهُمُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ“ (۲)

ترجمہ: وہ نبی انہیں اچھے کام کا حکم دیتا ہے اور برے کام سے منع کرتا ہے اور پاک چیزیں ان کے لیے حلال اور ناپاک چیزیں ان پر حرام فرماتا ہے اور ان سے ان کے بوجھ اور طوق کہ ان پر تھے اتارتا ہے۔

ان آیات اور ان کے امثال سے آفتاب نیم روز کی طرح ظاہر کہ حضور پر نور سید عالم ﷺ کا وجود باوجود بہت بڑی نعمت اور ہمارے حق میں سراسر رحمت ہے اور کون رحمت اس سے زیادہ ہوگی کہ:

- ☆ ان کے سبب کفر و شرک سے بچے،
- ☆ دین حق و صراطِ مستقیم سے واقف ہوئے،
- ☆ بہشت ہاتھ آئی اور دوزخ سے نجات پائی،
- ☆ اجماع ہمارا حجت ہوا،
- ☆ مرتبہ ہمارا اگلی امتوں سے بڑھے گا،
- ☆ بے شمار فضیلتیں ☆ بے انتہا خوبیاں ☆ اور دین میں برکتیں ☆ شریعت میں آسانیاں ہمارے لیے خاص ہوئیں کہ اگلی امتوں کو نہ ملیں،
- ☆ یہاں تک کہ نعمتِ الہی ہم پر تمام ہوئی،

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ التوبہ: ۹، الآیۃ: ۱۲۸.

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ الأعراف: ۷، الآیۃ: ۱۵۷.

☆ اور ہمارے دین میں کسی طرح کی تنگی نہ رہی۔

اور ہر نعمت کا تذکرہ و تحدیث بحکم ”وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ“^(۱) [اور اپنے رب کی نعمت کا چرچا کرو۔]

مامور بہ ہے، تو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ولادتِ باسعادت کا تذکرہ اور مسلمانوں کو اس کا بیان سنانا مامور بہ ہے اور امر اس جگہ کم سے کم ندب و استحباب کے لیے ہے تو ذکرِ ولادتِ باسعادت کا استحباب خدا کی کتاب سے ثابت ہوا۔
تفسیر مدارک وغیرہ میں ہے:

والصحيح أنَّها تعمُّ جميع نِعَمِ الله.^(۲)
[ترجمہ: صحیح یہ ہے کہ ”نعمۃ“ کا یہ لفظ اللہ کی تمام نعمتوں کو عام ہے۔]

تیسری دلیل:

ہم اہل حق سرور کائنات، فخر موجودات ﷺ کی تشریف آوری پر حضور کی مدح و ثنا کر کے فرح و سرور کا اظہار کرتے ہیں، اور اس کا حکم علی الاطلاق خداے کریم نے دیا ہے، وہ فرماتا ہے:

(۵۶) ”قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا“^(۳)

ترجمہ: اے محبوب، فرمادیجیے کہ وہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت پر خوشی منائیں۔

اور ہمارے حضور ﷺ یقیناً اللہ کا فضل بھی ہیں اور اللہ کی رحمت بھی، چنانچہ ارشاد باری ہے:

(۵۷) ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“^(۴)

ترجمہ: اور اے محبوب، ہم نے آپ کو سارے عالم کے لیے رحمت بنا کر بھیجا۔

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ الضحیٰ: ۹۳، الآیۃ: ۱۱۔

(۲) إداقة الآثام لما نعى عمل المولد والقيام، ص: ۴۰، ۳۹، ۴۱، طلبة الجامعة الأشرفية، مبارك فور۔

(۳) القرآن الحکیم، سورۃ یونس: ۱۰، الآیۃ: ۵۸۔

(۴) القرآن الحکیم، سورۃ الأنبياء: ۲۱، الآیۃ: ۱۰۷۔

دونوں آیتوں کو یکجا کیجیے تو صاف عیاں ہو جاتا ہے کہ اللہ جل و اہل یہ علم دے رہا ہے کہ رزقاً للعالمین ﷺ کی تشریف آوری پر خوشی مناؤ، اور ہم اہل سنت محفل میاں کے ذریعہ اسی خوشی کا اظہار کرتے ہیں۔

چوتھی دلیل:

حضور سید عالم ﷺ ہمارے لیے خدائے قدیر کی نعمتِ عظمیٰ ہیں اور نعمتِ الہی کے چرچا کرنے کا حکم خود اللہ عز و جل نے دیا ہے:

(۵۸) حَدَّثَنَا عَمْرُو (بن دینار)، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، {الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ} ^(۱) قَالَ: هُمْ وَاللَّهُ كُفَّارُ قُرَيْشٍ.

قَالَ عَمْرُو: هُمْ قُرَيْشٌ. وَمُحَمَّدٌ -صلى الله عليه وسلم- نِعْمَةُ اللَّهِ. ^(۲)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آیت کریمہ: ”الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ“ میں نعمت کو بدلنے والے مشرکین قریش ہیں اور ”نعمت“ محمد ﷺ

قرآن حکیم میں ہے:

(۵۹) ”وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ“ ^(۳)

ترجمہ: اور اپنے رب کی نعمت کا چرچا کرو۔

کتاب و سنت کو یکجا کر دیکھیے تو روز روشن کی طرح محسوس ہو گا کہ اللہ تعالیٰ حکم دے رہا ہے کہ اللہ کی نعمت محمد ﷺ کا چرچا کرو۔

محفل میاں کے ذریعہ مجمع اہل اسلام میں ہم اللہ کی اسی نعمت کا چرچا کرتے ہیں جو ضرور کتاب و سنت پر عمل ہے۔

(۱) القرآن الحکیم، سورة ابراهيم: ۱۴، الآية: ۲۸.

(۲) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۵۶۶، كتاب المغازي / قبل باب فضل من شهد بدرًا، مجلس البركات، مبارك فور.

(۳) القرآن الحکیم، سورة الضحی: ۹۳، الآية: ۱۱.

مقررہ تاریخ میں محفل وعظ کا اہتمام عہد رسالت و عہد سلف سے ہے:

میلاد شریف کے لیے کوئی دن متعین کیا جاتا ہے تاکہ لوگ آسانی کے ساتھ جمع ہو سکیں، اس کا ثبوت عہد سلف، بلکہ عہد رسالت سے ہے:

(۶۰) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَتِ النَّسَاءُ لِلنَّبِيِّ ﷺ غَلَبَنَا عَلَيْكَ الرَّجَالُ، فَاجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِنْ نَفْسِكَ، فَوَعَدَهُنَّ يَوْمًا لَقِيَهُنَّ فِيهِ فَوَعَظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ.^(۱)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خواتین نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ حضور، مرد آپ کے وعظ و تذکیر سے بہرہ ور ہونے میں ہم پر فوقیت لے گئے، تو حضور ہمارے لیے بھی اپنی طرف سے وعظ کا ایک دن مقرر فرمادیجیے۔

سرکار ﷺ نے ان سے ایک معین دن میں وعظ کا وعدہ فرمایا، پھر انھیں وعظ فرمایا اور کچھ احکام دیئے۔

(۶۱) عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُذَكِّرُ النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، لَوِ دِدْتُ أَنَّكَ ذَكَّرْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ. قَالَ: أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَخَوُّلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ -صلى الله عليه وسلم- يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.^(۲)

ترجمہ: ابو وائل بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر جمعرات کو لوگوں کو وعظ و تذکیر فرمایا کرتے تھے، تو ان سے ایک صاحب نے عرض کی کہ اے ابو عبدالرحمن، مجھے پسند ہے کہ آپ ہر روز ہمیں وعظ فرمائیں۔ تو انھوں نے فرمایا کہ مجھے یہ نا منظور ہے، کیوں کہ تمھیں ملول خاطر کرنا مجھے ناگوار ہے۔

میں وعظ میں (تمھارے فارغ اوقات، اور نشاط و دل چسپی کے مد نظر) تمھارا لحاظ رکھتا ہوں، جیسا کہ نبی کریم ﷺ ہمارے ملول خاطر ہو جانے کے اندیشے سے ہمارا لحاظ فرمایا کرتے تھے۔

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۲۰، ۲۱، کتاب العلم / باب هل يجعل للنساء يوم على حدة في العلم، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۶، کتاب العلم / باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة، مجلس البركات، مبارك فور.

ہم اہل حق ان احادیث کی پیروی میں دن، مقرر کر کے محفل میلاد منعقد کرتے ہیں، آگے کرم فرماؤں کی مرضی وہ اسے بدعت کہیں یا سنت۔ ہم نے تو عہد رسالت اور عہد سلف دونوں کی شہادتیں پیش کر دی ہیں۔

ہم نے کتاب و سنت کے نصوص کثیرہ محفل میلاد شریف کے مندوب و مستحسن ہونے پر پیش کیے جن سے اس محفل کا ثابت بالسنت ہونا اچھی طرح عیاں ہو جاتا ہے، بلفظ دیگر حدیث مسلم کے مطابق یہ ”سنت حسنہ“ ہے۔

مگر اس کے برخلاف آج کے ”سلفی وہابی“ اسے ”بدعت ضلالتہ“ کہتے ہیں جیسا کہ نواب وحید الزماں نے اپنی کتاب کنز الحقائق^(۱) میں اس کی صراحت کی ہے۔ دراصل انھیں حضور سے عداوت اور ان کے ذکر سے نفرت ہے، اس لیے اس ذکر کو روکنے اور بدعت و ناجائز ٹھہرانے کے لیے طرح طرح کے حیلے اور حربے استعمال کرتے ہیں۔

(۱) کنز الحقائق، ص: ۵، فصل البدعة، شوکت اسلام، بنگلور۔

بیسواں مسئلہ

صلوٰۃ و سلام بہ حالتِ قیام

کتاب و سنت کی روشنی میں

صلوٰۃ و سلام بہ حالتِ قیام کی دلیلیں:

حضور سید الانبیاء، افضل المرسلین ﷺ پر ”صلوٰۃ“ بھیجنا سنتِ الہیہ ہے اور سنتِ ملائکہ بھی، اللہ عز و جل نے تمام اہل ایمان کو رسول اللہ پر صلوٰۃ و سلام بھیجنے کا حکم بھی دیا ہے اور ہمیشہ سے مسلمانوں کا تعامل بھی اس پر رہا ہے، تو یہ صلوٰۃ و سلام کم از کم مندوب و مستحسن ضرور ہے۔ ہم یہاں اس کے ثبوت میں چند دلائل پیش کرتے ہیں:

پہلی دلیل:

(۱) قرآن مقدس شاہد ہے:

”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“^(۱)

ترجمہ: بے شک اللہ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں نبی پر، اے ایمان والو تم بھی ان پر صلوٰۃ و سلام بھیجو۔

اس آیت کریمہ میں ”صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“ [تم نبی پر صلوٰۃ و سلام بھیجو] مطلق ہے

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ الأحزاب: ۳۳، الآیۃ: ۵۶۔

جس کے عموم میں بیٹھ کر، کھڑے ہو کر، لیٹ کر، تنہائی میں، مجمع میں، پست آواز سے، بلند آواز سے، مسجد میں اور خارج مسجد ہر جگہ اور ہر حال میں ”صلاة و سلام“ بھیجنا شامل ہے۔ اس لیے محفل میلاد النبی ﷺ کے اختتام پر اہل اسلام کا کھڑے ہو کر بلند آواز سے صلاة و سلام پڑھنا بھی اس آیت کے اطلاق کا حصہ ہے اور اُن کا تعامل فی الواقع کتاب اللہ کی اس آیت پر عمل ہے۔

(۲) ”عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه -، قال: سمعتُ رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - يقول: . . . فإن صلاتكم تُبلِّغني حيث كنتم.“^(۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تمہارا درود میری بارگاہ میں وہیں سے پیش کیا جاتا ہے جہاں تم رہتے ہو۔

(۳) ”عن أنس، قال: قال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -: مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرَ خَطِيئَاتٍ وَرَفَعَتْ لَهُ عَشْرَ درجات.“^(۲)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مجھ پر ایک بار درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے، اس کے دس گناہ معاف فرماتا ہے اور اس کے لیے دس درجے بلند فرماتا ہے۔

(۴) ”عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - يقول: إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلُّوا علىّ فإنَّه مَنْ صَلَّى علىّ صَلَاةً، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا.“^(۳)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی کریم ﷺ سے یہ

(۱) سنن أبي داؤد، ص: ۲۳۳، کتاب المناسک / باب زیارة القبور، رقم الحدیث: ۲۰۴۲، بیت الأفكار الدولية.

(۲) سنن النسائي، ص: ۱۵۳، کتاب السهو / باب الفضل في الصلاة على النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم -، رقم الحدیث: ۱۲۹۷، بیت الأفكار الدولية.

(۳) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۱۶۶، کتاب الصلاة / باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه، مجلس البرکات، مبارک فور.

فرماتے ہوئے سنا کہ جب مؤذن کی آواز سنو تو جواب میں وہی کلمات تم بھی کہو، پھر مجھ پر درود پڑھو کیوں کہ جو مجھ پر ایک بار درود بھیجتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے بدلے اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے۔
یہ اور اس طرح کی احادیث کثیرہ میں ”صلاة“ یا درود بھیجنے کا لفظ مطلق ہے جو اپنے اطلاق کی وجہ سے محفل میلاد شریف کے شروع، درمیان اور آخر میں صلاة پڑھنے کو بھی شامل ہے اور ساتھ ہی کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پڑھنے کو بھی۔

(۵) ارشاد باری ہے:

”لَتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ“ (۱)

ترجمہ: تاکہ ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول پر، اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔
اس آیت کریمہ میں ”و تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ“ [اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو] بھی مطلق ہے جو تعظیم و توقیر کی تمام قسموں کو شامل ہے اور قیام بجائے خود اقسام تعظیم سے ہے اس لیے میلاد شریف کے آخر میں تعظیم نبوی کے قصد سے قیام کرنا اس آیت کریمہ پر عمل ہے۔

(۶) اللہ عزوجل فرماتا ہے:

”فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّوْهُ وَ نَصَرُوْهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِیْ اُنْزِلَ مَعَهُ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ (۲)

ترجمہ: تو وہ جو اس پر ایمان لائیں اور اس کی تعظیم کریں اور اسے مدد دیں اور اس نور کی پیروی کریں جو اس کے ساتھ اترا وہی بامراد ہوئے۔

(۷) مزید ارشاد ربانی ہے:

”لَیِّنْ اَقِمْتُمُ الصَّلٰوةَ وَ اَتَيْتُمُ الزَّكٰوةَ وَ اَمَنْتُمْ بِرُسُلِیْ وَ عَزَّرْتُمُوْهُمْ وَ اَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا کُفْرَنَ عَنْکُمْ سَیِّئَاتِکُمْ وَ لَادْخَلْتُکُمْ جَنَّتٍ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ“ (۳)

ترجمہ: ضرور اگر تم نماز قائم رکھو اور زکات دو اور میرے رسولوں پر ایمان لاؤ اور ان کی تعظیم کرو اور اللہ کو قرض حسن دو بے شک میں تمہارے گناہ اتار دوں گا اور ضرور تمہیں باغوں میں لے جاؤں

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ الفتح: ۴۸، الآیۃ: ۹.

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ الأعراف: ۷، الآیۃ: ۱۵۷.

(۳) القرآن الحکیم، سورۃ المائدۃ: ۵، الآیۃ: ۱۲۰.

گاجن کے نیچے نہریں رواں ہیں۔

ان آیات میں رسول اللہ ﷺ اور دوسرے مرسلین عنہم علیہم السلام کی تعظیم کرنے والوں کو فلاح اور جنت کی بشارت ہے اور توقیر و تعظیم کا لفظ مطلق ہے جس کی وسعت میں ادب و احترام کے ساتھ قیام بھی شامل ہے۔

قیام اقسام تعظیم سے ہے:

ادب کے ساتھ قیام بھی اقسام تعظیم سے ہے جو کثیر احادیث نبویہ سے ثابت ہے، مثلاً:

(۸) حضور سید عالم ﷺ کا حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا۔ اور حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا سرکارِ دو عالم ﷺ کے لیے قیام کرنا۔

عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَشْبَهَ سَمْتًا وَهَدْيًا وَدَلًّا... مِنْ فَاطِمَةَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهَا، كَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا فَأَخَذَ بِيَدِهَا وَقَبَّلَهَا وَأَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ. وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا قَامَتْ إِلَيْهِ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَقَبَّلَتْهُ وَأَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا. (۱)

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ میں نے وقار، سیرت، حسن سلوک میں حضرت فاطمہ سے بڑھ کر کسی کو سرکار کی طرح نہیں دیکھا۔

جب حضرت فاطمہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوتیں تو حضور ان کے لیے کھڑے ہو جاتے، ان کا ہاتھ پکڑ کر بوسہ دیتے، پھر اپنی جگہ بٹھاتے اور جب حضور ﷺ ان کے پاس جاتے تو وہ حضور کے لیے کھڑی ہو جاتیں، دست مبارک پکڑ کر بوسہ دیتیں اور اپنی جگہ بیٹھتیں۔

(۹) حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے لیے سرکارِ علیہ السلام کا انصار کو قیام کا حکم دینا۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدٍ، - هُوَ ابْنُ مُعَاذٍ - بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَكَانَ قَرِيبًا مِنْهُ فَجَاءَ، عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: قُومُوا إِلَيَّ "سَيِّدِكُمْ" فَجَاءَ فَجَلَسَ

(۱) سنن أبي داود، ص: ۵۶۰، أول كتاب الأدب / باب ما جاء في القيام، رقم الحديث:

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- (۱)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے جب بنو قریظہ حضرت سعد بن معاذ کے حکم ہونے پر راضی ہو گئے تو حضور ﷺ نے حضرت سعد کے پاس قاصد بھیجا اور وہ حضور کے قریب تھے، پھر وہ خچر پر سوار ہو کر ان کے پاس گئے جب سرکار علیہ السلام کے قریب ہوئے تو سرکار علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنے سردار کے لیے کھڑے ہو جاؤ، پھر حضرت سعد سرکار علیہ السلام کے پاس آکر بیٹھ گئے۔

(۱۰) مجلس انور سے سرکار علیہ السلام کے تشریف لے جانے کے وقت صحابہ کرام کا کھڑا ہونا، اور حجرہ شریفہ میں داخل ہونے کے وقت تک کھڑا رہنا۔

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَهُوَ يُحَدِّثُنَا كَانَ النَّبِيُّ -صلى الله عليه وسلم- يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَجْلِسِ يُحَدِّثُنَا "فَإِذَا قَامَ فُئِمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بُيُوتِ أَزْوَاجِهِ" فَحَدَّثَنَا يَوْمًا "فَقُئِمْنَا حِينَ قَامَ" (۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ مجلس میں بیٹھ کر ہم سے باتیں کرتے جب حضور کھڑے ہوتے تو ہم بھی کھڑے ہو جاتے اور اتنی دیر تک کھڑے رہتے کہ حضور کو دیکھتے کہ اپنی بعض ازواج کے مکان میں تشریف لے گئے، پھر ایک دن حضور نے ہم سے حدیث بیان فرمائی اور جب سرکار علیہ السلام کھڑے ہوئے تو ہم لوگ بھی کھڑے ہو گئے۔

(۱۱) حضور ﷺ کو مسجد نبوی شریف میں آتے ہوئے دیکھ کر کھڑا ہونا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ - لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنِ النَّبِيِّ -صلى الله تعالى عليه وسلم- قَالَ : لَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ (۳)

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم اس وقت

(۱) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۴۲۷، كتاب الجهاد والسير / باب إذا نزل على حكم رجل، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) سنن أبي داود، ص: ۵۲۱، أول كتاب الأدب / باب في أخلاق النبي، رقم الحديث: ۴۷۷۵، بيت الأفكار الدولية.

(۳) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۱۲۴، كتاب الجمعة / باب المشي إلى الجمعة، مجلس البركات، مبارك فور.

تک کھڑے نہ ہوا کرو جب تک مجھے آتا ہوا نہ دیکھ لو۔ اور وقار کو لازم پکڑو۔
(۱۲) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مشقتِ قیام کے باوجود نماز میں تعظیمِ نبوی کے لیے کھڑا رہنا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَيْلَةً فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى هَمَمْتُ بِأَمْرِ سَوْءٍ ، قُلْنَا : وَمَا هَمَمْتَ؟ قَالَ : هَمَمْتُ أَنْ أَفْعُدَ وَأَذَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .^(۱)
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا میں ایک شب نماز پڑھی، آپ برابر قیام میں رہے، یہاں تک کہ میں نے ایک ناپسندیدہ بات کا ارادہ کیا، ہم نے پوچھا وہ کیا تھا؟ فرمایا کہ میں نے سوچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قیام میں چھوڑ کر میں بیٹھ جاؤں۔
اور بسا اوقات سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسے ناپسند فرمانا بوجہ تواضع ہے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ قیام تعظیمی ممنوع ہے، بلکہ اس سے مقصود محض اظہار تواضع ہے، یوں بھی عرفاً قیام کو اقسامِ تعظیم سے شمار کیا جاتا ہے۔

اطلاق سے استدلال سنت رسول و سنت صحابہ ہے:

ہم نے گزشتہ صفحات میں کتاب و سنت کے اطلاق سے استدلال کیا ہے کیوں کہ سلف و خلف سے لے کر آج تک علمائے امت کے درمیان عموم و اطلاق سے استدلال شائع و ذائع ہے، یہاں تک کہ خود حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اطلاق سے استدلال فرمایا، جیسا کہ یہ حدیث شاہد ہے:
(۱۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُعَلَّى قَالَ: كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَلَمْ أَجِبْهُ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي . فَقَالَ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ : { اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ } .^(۲)

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۵۲، ۱۵۳، کتاب التہجد / باب طول الصلاة في قيام الليل، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) • صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۶۴۲، کتاب التفسیر / باب ما جاء في فاتحة الكتاب.
• أيضا: ص: ۷۴۹، کتاب التفسیر / باب فضل فاتحة الكتاب، مجلس البركات، مبارك فور.

ترجمہ: حضرت ابو سعید بن معلیؓ بیان کرتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے بلایا، میں نماز میں مشغول ہونے کی وجہ سے فوراً حاضر نہ ہو سکا، پھر (نماز سے فارغ ہو کر حاضر ہوا اور) عرض کی کہ یا رسول اللہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔

تو سرکار علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ہے: ”اللہ اور رسول کے بلانے پر حاضر ہو جاؤ۔“

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ”حاضر ہو جانے“ کا حکم مطلق دیا ہے جس کے اطلاق و عموم میں نماز و خارج نماز سب شامل ہیں اس لیے تم پر لازم تھا کہ نماز چھوڑ کر فوراً حاضر ہو جاتے۔ یہاں سرکار دو عالم ﷺ نے نص قطعی کے اطلاق سے اپنے صحابی کے عذر کو مسترد کرتے ہوئے ان پر حجت قائم فرمائی جس سے ”المُطْلَقُ یَجْرِي عَلَى إِطْلَاقِهِ“ کا ثبوت فراہم ہوتا ہے۔ وہ صحابی رسول بھی صاحب زبان تھے انھیں اطلاق کا یہ عموم و شمول معلوم تھا، مگر فرمان خداوندی ہے:

(۱۴) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا... وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ (۱)

ترجمہ: اے ایمان والو!... اپنے عمل باطل نہ کرو۔

جس سے بظاہر یہ محسوس ہوتا ہے کہ ”حاضری کے اطلاق“ میں نماز کی حالت شامل نہیں ہے، اس لیے نماز پوری ہونے تک تاخیر کی گنجائش سمجھی جاسکتی تھی، مگر سرکار علیہ السلام نے ”اَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ“ سے استدلال فرما کر انھیں آگاہ فرمایا کہ رسول کا بلانا، اللہ کا بلانا ہے اور اللہ کے بلانے پر نماز چھوڑنے سے نماز باطل نہیں ہوگی، اس لیے رسول کے بلانے پر بھی نماز چھوڑنے سے نماز باطل نہ ہوگی، لہذا ”حاضری کا حکم“ پورے طور پر اپنے اطلاق پر جاری ہوگا۔

(۱۵) حضرت ابو ہریرہؓ نے اس طرح کا ایک واقعہ حضرت ابی بن کعبؓ کا بھی بیان کیا ہے، وہ بھی نماز میں مشغول ہونے کی وجہ سے فوراً حاضر بارگاہ رسالت نہ ہوئے اور خدمت اقدس میں کچھ دیر سے حاضری کا یہی عذر پیش کیا تو سرکار علیہ السلام نے آیت کریمہ: ”اَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ“

کے اطلاق سے ان پر حجت قائم فرمائی:

قَالَ « أَفَلَمْ تَحْجِدْ فِيمَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْكَ أَنْ (اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ) ». قَالَ بَلَى وَلَا أَعُوذُ إِلَّا شَاءَ اللَّهُ. ^(۱)

ترجمہ: سرکار علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا تم نے وحی قرآنی میں یہ فرمان نہیں پایا کہ ”جب اللہ اور رسول تمہیں بلائیں تو حاضر ہو جاؤ۔“ عرض کیا سنا ہے اور اب ان شاء اللہ تعالیٰ دوبارہ ایسا نہیں کروں گا۔

(۱۶) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ ... ثُمَّ رَكِبَ وَرَكِبْتُ فَانْتَهَيْنَا إِلَى الْقَوْمِ وَقَدْ قَامُوا فِي الصَّلَاةِ يُصَلِّي بِهَمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَقَدْ رَكِعَ بِهِمْ رَكْعَةً، فَلَمَّا أَحَسَّ بِالنَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَهَبَ يَتَأَخَّرُ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ، فَصَلَّى بِهِمْ. ^(۲)

ترجمہ: عروہ بن مغیرہ کا بیان ہے کہ ان کے والد حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ .. پھر حضور سوار ہوئے اور میں بھی سوار ہوا، یہاں تک کہ ہم لوگ قافلے میں اس وقت پہنچے جب وہ حضرات نماز (فجر) شروع کر چکے تھے، انھیں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نماز پڑھا رہے تھے اور وہ ایک رکعت پڑھا چکے تھے۔

جب انھوں نے نبی کریم ﷺ کی آہٹ محسوس کی تو پیچھے ہٹنے لگے، نبی کریم ﷺ نے انھیں اشارے سے اپنی جگہ برقرار رہنے کا حکم دیا تو انھوں نے نماز پوری کی۔

(۱۷) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمْ ... فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ ... ثُمَّ اسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ وَتَقَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى. ^(۳)

(۱) جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۱۱۱، أبواب فضائل القرآن عن رسول الله ﷺ / باب ما جاء في فضل فاتحة الكتاب، مجلس البركات، مبارك فور۔

(۲) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۱۳۴، كتاب الطهارة / باب المسح على الخفين، مجلس البركات، مبارك فور۔

(۳) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۱۷۹، كتاب الصلاة / باب تقديم الجماعة من يصلي بهم إذا تأخر الإمام ولم يخافوا مفسدة بالتقديم، مجلس البركات، مبارك فور۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبیلہ بنو عمرو بن عوف میں صلح کرانے کے لیے تشریف لے گئے۔۔۔ تو حضرت ابو بکر نماز پڑھانے لگے اتنے میں رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور لوگ نماز میں تھے۔۔۔ پھر حضرت ابو بکر پیچھے ہٹنے لگے یہاں تک کہ صف میں ٹھیک سے کھڑے ہو گئے اور نبی کریم ﷺ نے آگے بڑھ کر امامت شروع کر دی۔

(۱۸) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَمَكَانَكَ. ^(۱)

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضرت ابو بکر مسجد میں تشریف لائے اور حضرت ابو بکر صدیق نے حضور کی آہٹ سنی تو پیچھے ہٹنے لگے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اشارہ فرمایا کہ اپنی جگہ پر قائم رہو۔

ان تین حدیثوں میں الگ الگ تین واقعات کا بیان ہے اور سب کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرو بن عوف اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز کی امامت کر رہے تھے، اسی دوران نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور وہ حضرات اپنے مصلے سے پیچھے ہٹنے لگے، یہ پیچھے ہٹنا بلاشبہ حضور سید المرسلین ﷺ کی تعظیم کے لیے تھا جس کے بارے میں کتاب اللہ کے یہ مطلق احکام رہنمائی کر رہے تھے:

(۱۹) ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“ ^(۲)

ترجمہ: اے ایمان والو، اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو۔

اس آیت کریمہ میں ”آگے نہ بڑھو“ کا لفظ مطلق ہے جو نماز اور بیرون نماز دونوں حالتوں کو عام ہے اس لیے وہ حضرات عین حالت نماز میں سرکار ﷺ کی آہٹ محسوس کر کے پیچھے ہٹنے لگے۔

(۲۰) ”لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ“ ^(۳)

ترجمہ: تاکہ اے لوگو، تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔

اس آیت مبارکہ میں ”تعظیم و توقیر“ کا حکم مطلق ہے جو نماز اور بیرون نماز تمام احوال کو

(۱) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۱۷۸، ۱۷۹، کتاب الصلاة/ باب استخلاف الإمام إذا عرض

له عذر من مرض . . . من يصلي بالناس، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) القرآن الحكيم، سورة الحجرات: ۴۹، الآية: ۱.

(۳) القرآن الحكيم، سورة الفتح: ۴۸، الآية: ۹.

شامل ہے اس لیے بھی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کی آمد کا احساس ہوتے ہی امامت کے مقام سے پیچھے ہٹنا شروع کر دیا اور ان تمام واقعات میں نہ تو صحابہ کرام نے کبھی نکیر کیا، نہ ہی حضور فصیح العرب و انجم اللہ علیہ السلام نے کبھی نکیر فرمایا، بلکہ آپ نے ان کے عمل کو برقرار رکھا، اور خود صحابہ کرام نے بھی بعض واقعات میں تالیاں بجا بجا کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پیچھے ہٹنے کے لیے آگاہ کیا۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عام طور پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یہ معلوم تھا کہ مطلق اپنے عموم و اطلاق پر جاری رہتا ہے۔

ہاں حضرت ابو سعید بن معلی اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے واقعات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات نے مطلق قرآنی کو بیرون نماز کی حد تک عام سمجھا، جس پر سرکار دو عالم ﷺ نے انھیں تنبیہ فرمائی۔

یہ شرح و بیان اس امر کے اذعان کے لیے ان شاء اللہ کافی ہے کہ مطلق اپنے اطلاق و عموم پر جاری رہتا ہے، یہ الگ بات ہے کہ کسی نص سے تقیید ثابت ہو تو اس کا لحاظ بھی ہوتا ہے مگر ان نصوص میں تو مطلق اپنے اطلاق پر ہی ہے اور وہی ہمارے استدلال کی بنیاد ہے۔

یہاں اس امر میں شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ ان جلیل القدر صحابہ کرام نے حالت نماز اور بالخصوص حالت قیام میں پیچھے ہٹ کر رسول اللہ ﷺ کی تعظیم و توقیر کا مظاہرہ کیا، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ حالت قیام میں پیچھے ہٹنا بھی اقسام تعظیم سے ہے۔

ہم نے قیام تعظیمی کے ثبوت کے لیے کتاب و سنت کے جن نصوص سے استدلال کیا ہے وہ اپنے اطلاق کی وجہ سے تعظیم کی ہر قسم کو شامل ہیں، لہذا سید المرسلین رضی اللہ عنہم کی تعظیم جس طریقے سے کی جائے گی محمود و مستحسن قرار پائے گی اور الگ الگ خاص خاص طریقوں کے لیے ثبوت پیش کرنے کی حاجت نہ ہوگی، ہاں اگر کسی خاص طریقے کی ممانعت کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ سے ثابت ہو تو خاص وہ طریقہ ممنوع ہوگا جیسے سرکار ﷺ کو تعظیم کے قصد سے سجدہ کرنا، کہ یہ ہماری شریعت میں ممنوع ہے، لہذا تعظیم کی یہ قسم ناجائز ہوگی۔ مگر رسول اللہ کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا شرعاً ممنوع نہیں جیسا کہ ہم نے گزشتہ سطور میں اس کے شواہد بھی پیش کیے ہیں اس لیے یہ جائز و مستحسن ہے۔

کھڑے ہو کر صلاۃ، یا صلاۃ و سلام پڑھنے کی نظیر:

شریعت میں بیٹھ کر اور کھڑے ہو کر ہر طرح صلاۃ و سلام پڑھنے کی نظیر موجود ہے، چنانچہ نماز میں بیٹھ کر صلاۃ و سلام پڑھا جاتا ہے اور نماز جنازہ میں کھڑے ہو کر اور روئے انور پر حاضرین کے وقت تو عالم اسلام کا ہر شخص کھڑے ہو کر ہی صلاۃ و سلام عرض کرتا ہے، تو یہ عامۃ المسلمین کا قیام تعظیمی پر تعامل، بلکہ اجماع ہوا۔

دوسری دلیل:

صد ہا سال سے امت کا سواد اعظم اس قیام کے استحسان کا قائل ہے، بلکہ قرناً فقراً تمام بلاد اسلام میں بے شمار علما، صلحاء، اولیا اور عامۃ اہل سنت کا اجماع ہے۔ اور اجماع بجائے خود ایک مستقل حجت ہے جو احادیث متواتر المعنی سے ثابت ہے، جیسا کہ گزشتہ صفحات میں اسے واضح کیا گیا ہے اور سرکار علیہ الصلاۃ والسلام نے سواد اعظم کی پیروی کا حکم بھی دیا ہے۔ چند احادیث ملاحظہ ہوں:

(۲۱) حَدَّثَنِي أَبُو خَلْفٍ الْأَعْمَى، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، يَقُولُ: "إِنَّ أُمَّتِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ اخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ".^(۱)

ترجمہ: ابو خلف اعلمی کا بیان ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے سنا، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ کے رسول ﷺ سے سنا، وہ فرماتے ہیں کہ میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی، لہذا جب تم اختلاف دیکھو تو سواد اعظم کی پیروی اپنے اوپر لازم کر لو۔

(۲۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي - أَوْ قَالَ: أُمَّةَ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى الضَّلَالَةِ وَيَدُّ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَذَّ، شَذَّ إِلَى النَّارِ».^(۲)

(۱) سنن ابن ماجہ، ص: ۴۲۴، کتاب الفتن / باب السواد الأعظم، رقم الحدیث: ۳۹۵۰، بیت الأفكار الدولية.

(۲) جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۳۹، کتاب الفتن / باب لزوم الجماعة، مجلس البرکات، مبارک فور.

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ میری امت کو - یا فرمایا - اُمتِ محمد ﷺ کو گم رہی پر نہیں جمع فرمائے گا، اور اللہ تعالیٰ کا دستِ رحمت جماعت پر ہے اور جو جماعت سے الگ ہو اوہ جہنم میں گیا۔

(۲۳) عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال : قال رسول الله - صلى الله عليه و آله و سلم - : " لا يجمع الله هذه الأمة على الضلالة أبدا " و قال : " يدُ الله على الجماعة، فاتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ، فَإِنَّهُ مِنْ شَذٍّ، شَذَّ فِي النَّارِ "۔
ترجمہ: عبد اللہ بن دینار سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ - صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - نے ارشاد فرمایا: اللہ عز و جل اس امت کو کبھی گمراہی پر جمع نہیں فرمائے گا۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اللہ کا دستِ قدرت جماعت پر ہے تو سوادِ اعظم کی پیروی کرو، جو جماعت سے الگ ہو اوہ جہنم میں گیا۔

الغرض محفل میلاد شریف کے اختتام پر کھڑے ہو کر با ادب صلاة و سلام پڑھنا سوادِ اعظم کا معمول ہے جس کا جواز و استحسان کتاب اللہ و سنتِ رسول اللہ سے ثابت ہے اس لیے اسے بدعتِ ضالہ کہنا خود ضلالت ہے۔

تیسرا باب

فروعی مسائل کے بیان میں

تمہید

اب ہم چند فقہی، فروعی مسائل ایسے پیش کرتے ہیں جن میں ائمہ حنفیہ کا مذہب مرجوح یا ضعیف حدیثوں پر مبنی سمجھا جاتا ہے حالانکہ وہ ان فروع میں بھی عامل بالسنتہ ہیں، ساتھ ہی ہم دوسرے ائمہ مذہب کے دلائل بھی نقل کریں گے تاکہ یہ عیاں ہو سکے:

(الف) چاروں مذاہب کی بنیاد کتاب اللہ و سنت رسول اللہ پر ہے، یہ الگ بات ہے کہ اجتہاد میں کوئی منزل صواب تک پہنچ گیا، تو وہ دونے اجر کا حق دار ہوا، اور کوئی منزل صواب تک نہ پہنچ سکا تو ایک ہی اجر کا حق دار ہوا اور بہت سے مسائل تو اجماعی بھی ہیں جو خطا سے محفوظ ہیں جیسا کہ احادیث متواتر المعنیٰ اس کی شاہد ہیں اور ان میں سے بعض مسائل ہم ان شاء اللہ تعالیٰ اس باب میں ذکر بھی کریں گے۔

الغرض مقصد سب کا اتباع سنت رسول ہے، ہم سب کے ساتھ حسن ظن رکھتے اور سب کا احترام کرتے ہیں۔ مگر فرقہ و ہابیہ کے ارکان عموماً انھی چاروں اماموں کے مذاہب سے مسائل کا انتخاب کر کے انھیں اپنا مذہب بناتے ہیں، ساتھ ہی ان مذاہب حقہ کے اتباع حدیث پر انگشت نمائی کرتے ہیں۔

(ب) عامۃ امت مسلمہ نے اجتہادی مسائل میں ان ائمہ کرام کی پیروی کی ہے کیوں کہ یہ اجتہاد کر نہیں سکتے تھے اور تخییر کی صلاحیت بھی عموماً ناپید تھی، ساتھ ہی ”اتباع ہویٰ“ کا خطرہ بھی تھا، تاہم جو ان میں صاحب فہم و فراست تھے انھوں نے اپنے اپنے ائمہ کے دلائل کتاب و سنت میں کامل غور و فکر کر کے یہ روشن وعیاں فرمایا کہ ان کے امام کا مذہب رائج اور واجب الاتباع ہے، انھوں نے اندھی تقلید نہیں کی ہے، بلکہ تقلید ائمہ کی راہ سے تمسک بالکتاب والسنتہ کیا ہے۔

اس لیے ہم یہاں انھی مذاہب حقہ کے چند فقہی مسائل ایسے پیش کرتے ہیں جن میں ان بزرگوں کے درمیان اجتہادی اختلاف ہے اور غیر مقلدین نے انھی میں سے بعض مذاہب کو بہت ہی مضبوط اور مستحکم حدیثوں پر مبنی گمان کر کے اختیار کیا ہے، اس حیثیت سے اب راقم السطور کا روئے سخن انھی کی طرف ہوگا، ہم یہاں بیان مذاہب میں اپنے ائمہ کرام کا نام لیں گے مگر ہماری یہ مجال نہیں کہ ان کے دلائل پر نقد و نظر پیش کریں۔ ہاں ان کے مذہب اور دلائل کو اب ان مدعیان احادیث نے اختیار کر لیا ہے تو ان کو سمجھانے کے لیے کچھ بحثیں ضرور کریں گے، تاکہ انھیں کچھ عبرت حاصل ہو۔

ایسواں مسئلہ

وضو میں نیت فرض ہے یا سنت

احادیثِ نبویہ کی روشنی میں

وہابی اہل حدیث ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ وضو میں نیت کو فرض قرار دیتے ہیں۔^(۱) جب کہ مذہب حنفی میں یہ سنت ہے۔ حدیث شریف میں ہے:

(۱) عن عمر بن الخطاب -رضی اللہ عنہ- قال: قال رسول اللہ -صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم-: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ.^(۲)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اعمال نیتوں کے ساتھ ہیں۔

وہابیہ اہل حدیث کی دلیل

یہ ہے کہ اعمال کی صحت نیتوں کے ساتھ ہے اور حدیث میں اعمال سے مراد عبادات ہیں اس لیے ثابت ہوا کہ عبادات کی صحت نیت کے ساتھ ہے، تو صحت کے لیے نیت شرط ہوئی۔

(۱) کنز الحقایق من فقہ خیر الخلائق ص: ۱، کتاب الطہارۃ، شوکت الإسلام، بنغلور۔
(۲) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۲، باب کیف کان بدء الوحي إلى رسول اللہ -صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم-، مجلس البرکات۔

ہمارے علما فرماتے ہیں کہ وضو عبادت بھی ہے اور طہارت بھی۔ تو ہمیں یہ تسلیم ہے کہ بغیر نیت کے وضو پر ثواب نہ ملے گا، لیکن یہ تسلیم نہیں کہ اعضا پر ماء مطہر (پاک کرنے والے پانی) کے بہانے سے طہارت بھی نہ حاصل ہوگی۔ وضو کا عبادت نہ ہونا الگ چیز ہے اور طہارت و مفتاح الصلاۃ ہونا الگ چیز، جیسے پیاسے کو پانی پلانا ثواب ہے۔ اب کوئی ثواب کی نیت سے پلائے تو اسے ثواب بھی ملے گا اور پیاسا سیراب بھی ہوگا۔

لیکن اگر کوئی دکھانے کے لیے پلائے تو ثواب نہیں پائے گا، ہاں پیاسا سیراب ضرور ہوگا۔ یوں ہی کوئی شخص طاہر ہونے کے لیے وضو کرے اور نیت عبادت کی ہو تو وہ طاہر بھی ہوگا اور اسے ثواب بھی ملے گا، لیکن اگر نیت عبادت کی نہیں ہے تو ثواب نہیں ملے گا، ہاں طاہر ضرور ہو جائے گا۔ حدیث پاک کی مراد یہ نہیں ہے کہ کسی عمل کا شرعی وجود بغیر نیت کے نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ جمیع اعمال شرعیہ کا ثواب چاہے وہ عبادات مقصودہ ہوں یا غیر مقصودہ بغیر نیت کے نہیں مل سکتا۔

حنفی مذہب کی دلیل

حدیث ”إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ کی تفہیم:

یہ حسن اتفاق ہے کہ حنفی مذہب کی دلیل بھی وہی حدیث ہے جو ائمہ ثلاثہ کی دلیل ہے، اور آج کل کے اہل حدیث نے بھی اسے اپنی دلیل بنا لیا ہے۔ اس لیے ہم یہاں وہ حدیث مکمل نقل کرتے ہیں تاکہ حدیث نبوی کا معنی مراد بخوبی عیاں ہو جائے۔ مکمل حدیث یہ ہے:

”عن عمر بن الخطاب -رضی اللہ تعالیٰ عنہ- قال: قال رسول الله -صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم-: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى • فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ • وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا • أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا - فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ.“^(۱)

(۱) صحیح البخاری ج: ۱، ص: ۲، باب کیف کان بدء الوحي إلى رسول الله -صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم-، مجلس البرکات۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”اعمال محض نیتوں کے ساتھ ہیں اور مرد کے لیے وہی چیز ہے جس کی اس نے نیت کی لہذا ● جس کی ہجرت اللہ اور اللہ کے رسول کے لیے ہو تو اس کی ہجرت اللہ اور اللہ کے رسول کے لیے ہے۔ ● اور جس کی ہجرت دنیا حاصل کرنے کے لیے ہو ● یا کسی عورت سے نکاح کی خاطر ہو تو اس کی ہجرت اس کے لیے ہوگی جس کے لیے اس نے ہجرت کی ہے۔“

اس حدیث میں ”صحّة“ یا ”ثواب“ کا لفظ مقدر ہے مگر ”صحّة“ کا لفظ مقدر ہونا اختلافی امر ہے جب کہ ”ثواب“ کے مقدر ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا، کیوں کہ اس امر پر اجماع ہے کہ ثواب بغیر نیت کے حاصل نہیں ہوگا۔ لہذا ایسا ہی لفظ مقدر ماننا چاہیے جو حکم اجماعی، قطعی کا افادہ کرے۔^(۱)

حدیث ”إنما الأعمال بالنیات“ میں تین طرح کے مہاجرین کا ذکر ہے:

اس حدیث میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین طرح کے مہاجرین کا ذکر کیا ہے۔

● جس نے اللہ و رسول کے لیے ہجرت کی۔

● جس نے دنیا مثلاً تجارت کے لیے ہجرت کی۔

● جس نے کسی عورت کے لیے ہجرت کی۔

اُس زمانے میں ہجرت فرض تھی، اور اہم طاعت و عبادت تھی پھر بھی کچھ لوگوں نے طاعت و عبادت کی نیت سے ہجرت نہیں کی، بلکہ دنیا کے لیے یا کسی عورت کے لیے ہجرت کی اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن حضرات کو ہجرت کے اعادہ کا حکم نہیں دیا، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ طاعات و عبادات کی صحت اور ان کے وجود شرعی کے لیے نیت ضروری نہیں ہے، ہاں ثواب اسی وقت حاصل ہوگا جب اللہ و رسول کے لیے ہجرت کی جائے اس لیے حدیثِ نبوی کا مطلب یہ ہے کہ اعمال کا ثواب نیتوں کے ساتھ ہے۔

اس کے برخلاف وہابی اہل حدیث طاعات و عبادات کی صحت اور وجود شرعی کے لیے نیت کو

(۱) فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت، ص: ۳۰۰، ج: ۱، مسئلہ: المقتضى ما استدعاہ صدق الکلام، دار إحياء التراث، بیروت.

فرض قرار دیتے ہیں حالاں کہ یہ مراد حدیث کے خلاف ہے۔

بحر العلوم حضرت مولانا عبدالعلی لکھنوی ثم مدرسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”ثم إنه لا حاجة كثيراً إلى التمسك بالإجماع، فإن شأن نزول هذا الحديث الهجرة، فإن هجرة الأكثر كانت لمحبة الله ورسوله وهجرة البعض لكسب الدنيا من التجارة والنكاح، فقال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - هذا القول. ويدل عليه سياقه أيضاً ولم يأمر بتجديد الهجرة مع كونها فرضاً، فعلم أن ”الصحة“ غير مقدرة ولو كانت لفسدت الهجرة، لأنها المورد، وأمر - عليه السلام - بالتجديد.“^(۱)

ترجمہ: ”پھر اجماع سے استدلال کی چنداں حاجت نہیں کیوں کہ اس حدیث کی شانِ نزول ہجرت ہے اور ہجرت اکثر صحابہ نے اللہ عزوجل اور رسول ﷺ کی محبت کی وجہ سے کی تھی اور بعض صحابہ نے تجارت و نکاح کی غرض سے کی تھی۔ تو رسول اللہ ﷺ نے یہ بات ارشاد فرمائی کہ: اعمال محض نیتوں کے ساتھ ہیں۔ اس پر سیاق حدیث بھی دلالت کرتا ہے۔

پھر حضور ﷺ نے تجدید ہجرت کا حکم نہ فرمایا حالاں کہ اُس وقت ہجرت فرض تھی تو معلوم ہوا کہ حدیث پاک: ”إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ میں ”صحة“ کا لفظ نہیں مقدر ہے، (بلکہ ”ثواب“ مقدر ہے یعنی ”ثواب الأعمال“) اور اگر صحة کا لفظ مقدر ہوتا تو ہجرت فاسد ہو جاتی کیوں کہ ہجرت ہی کا حکم بیان کرنے کے لیے تو حدیث وارد ہوئی ہے، وہی اس کا سببِ نزول ہے۔ تو حضور ﷺ ضرور تجدید ہجرت کا حکم صادر فرماتے۔“

حدیث پاک کے سببِ نزول سے روز روشن کی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ ارشادِ نبوت کا مفہوم صرف یہ ہے کہ اعمال شرعیہ پر ثواب کا مدار نیتوں پر ہے، لہذا نیت اللہ اور رسول کی اطاعت کی ہے تو ثواب ملے گا، ورنہ نہیں تو پھر یہی حکم وضو کا بھی ہے کہ اطاعت کی نیت سے وضو کرے تو ثواب ملے گا، ورنہ نہیں۔ رہا وضو یا طہارت کا حصول تو وہ نیت پر نہیں موقوف ہے اس لیے وضو کرے گا تو طہارت ہو جائے گی، جیسے ہجرت کرنے سے ہجرت ادا ہو گئی۔

(۱) فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت، ص: ۳۰۰ و ۳۰۱، ج: ۱، مسئلہ: المقتضى ما استدعاه صدق الكلام، دار إحياء التراث، بيروت.

بایکسواں مسئلہ

نماز میں قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

احادیث نبویہ سے روشن ثبوت

اب ہم قصداً ”نماز میں قہقہہ کے ناقض وضو ہونے کا مسئلہ“ یہاں زیر بحث لاتے ہیں جس کی بنیاد بظاہر احادیث صحیحین پر نہیں ہے، بلکہ ائمہ حنفیہ نے جن حدیثوں سے استدلال کیا ہے ان پر کلام بھی کیا گیا ہے اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ وہ حدیثیں ضعیف ہیں، مگر حق یہ ہے کہ ● اس مسئلے کی بنیاد بھی احادیث صحیحین پر ہے ● اور غیر صحیحین کی جن حدیثوں کو ضعیف بتایا گیا ہے وہ کم از کم مجموعی حیثیت سے حسن و قابلِ حجت ضرور ہیں۔

اس طرح مذہبِ امامِ اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی بنیاد، دو انواع کی حدیثوں پر ہے:

نوع اول: غیر صحیحین کی احادیث، جو خاص نماز میں قہقہہ کے تعلق سے وارد ہیں۔

نوع دوم: صحیحین وغیرہ کی احادیث، جو مشتبہات میں احتیاط کے تعلق سے وارد ہیں۔

یہ دونوں انواع کی حدیثیں مجموعی حیثیت سے مذہبِ امامِ اعظم کی دلیل ہیں، اب ہم وہ مسئلہ خاص اور اس کے بارے میں ائمہ کے مذاہب بیان کرتے ہیں۔

ائمہ کے مذاہب: ایسی نماز جو رکوع و سجدہ والی ہو اس میں بلند آواز کی ہنسی سے امامِ اعظم رحمۃ اللہ علیہ

کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اسے ناقض وضو نہیں مانتے، چنانچہ وہ خود ارقام فرماتے ہیں:

”لا وضوء من كلام وإن عظم ولا ضحك في صلوة ولا غيرها.“^(۱)
ترجمہ: کلام سے وضو نہیں ہے اگرچہ وہ بڑی بات ہو اور نہ ہی ہنسنے سے، یہ ہنسی نماز میں ہو، خواہ اس سے باہر۔

بلکہ بقول علامہ ابن رشد اندلسی امام اعظم کے سوا، اس مسئلہ خاص میں کوئی اس کا قائل نہیں ہے کہ قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔^(۲)

لیکن امام بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ تصریح کی ہے کہ صحابی رسول • حضرت ابو موسیٰ الاشعری • امام حسن بصری • امام ابراہیم نخعی • امام سفیان ثوری • امام محمد بن سیرین • امام اوزاعی • اور امام عبید اللہ رضی اللہ عنہم کا بھی یہی مسلک ہے۔^(۳)

عقل و قیاس کا مقتضا یہی ہے کہ قہقہہ نماز میں ہو، یا غیر نماز میں، کسی بھی حالت میں ناقض وضو نہیں ہونا چاہیے لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے عقل و قیاس کے تقاضے کو ایک حدیث نبوی کی بنیاد پر ترک کر دیا ہے کیوں کہ اس میں احتیاط فی الدین ہے۔

مذہب حنفی کے دلائل

مذہب حنفی کی بنیاد دو انواع کی حدیثوں پر ہے

نوع اول کی احادیث:

(۱) روئی أبو حنیفة عن منصور بن زاذان الواسطي، عن الحسن، عن معبد بن أبي معبد الخزاعي عن النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - قال: بينما هو في الصلوة إذ أقبل أعمى يريد الصلوة، فوقع في ركيّة فاستضحك القوم، فقهقهوا فلما انصرف - صلى الله تعالى عليه وسلم - قال: ”من كان منكم قهقهة فليعد الوضوء والصلوة.“^(۴)

(۱) کتاب الأم، ص: ۳۵، ج: ۱، کتاب الطہارۃ / باب الکلام والأخذ من الشارب، دار الفکر.
(۲) بدایۃ المجتہد، ص: ۴۰، الباب الرابع فی نواقض الوضوء / المسئلة السادسة، دار المعرفة، بیروت، لبنان.

(۳) البناية في شرح الهداية ج: ۱، ص: ۲۳۵، کتاب الطہارات / مسئلة فساد الصلاة من القهقهة.

(۴) فتح القدير، ج: ۱، ص: ۵۲، عن مسند أبي حنیفة، کتاب الطہارات / فصل فی نواقض الوضوء، دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان • وبرکات رضا، فور بندر، غجرات.

ترجمہ: منصور بن زاذان واسطی حضرت حسن بصری سے، وہ معبد بن ابو معبد خزاعی سے اور وہ نبی کریم ﷺ سے راوی کہ حضور ﷺ نماز پڑھ رہے تھے کہ اسی اثنا میں ایک نابینا نماز کے ارادہ سے آئے اور ایک گڈھے میں گر پڑے تو لوگ کھل کھلا کر ہنس پڑے، جب حضور ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ ”تم میں سے جس جس نے قہقہہ لگایا ہے وہ دوبارہ وضو کرے اور نماز لوٹائے۔“

امام اعظم رحمہ اللہ کے متعلق بعض مؤرخین نے جو یہ بدگمانی پھیلا رکھی ہے کہ وہ قیاس و رائے پر عمل کرتے تھے غالباً ان کے سامنے امام کے اس قسم کے مسائل نہیں تھے اس وجہ سے ان میں یہ جرأت پیدا ہوئی۔ اس حدیث کے پیش نظر امام کا قیاس کو ترک کر دینا اس بات کی واضح نشان دہی کرتا ہے کہ وہ حدیث کے ہوتے ہوئے قیاس پر عمل نہیں کرتے تھے۔

قہقہہ کو ناقض وضو ماننے سے انکار کی وجہیں:

امام شافعی رحمہ اللہ قہقہہ کو ناقض وضو ماننے سے انکار کرتے ہیں اس کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں: ایک یہ کہ ممکن ہے ان تک یہ حدیث نہ پہنچی ہو اور یہ حکم عقل و قیاس کے خلاف ہے جیسا کہ حضرت حسن بن زیاد کے ساتھ ان کے ایک مناظرے سے عیاں ہوتا ہے۔^(۱) دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث صحیح نہ ہو۔ جیسا کہ بعض محدثین اس حدیث کی صحت سے انکار کرتے ہیں۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”قہقہہ کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔“ اس کا مطلب یہ ہے کہ محدثین کی اصطلاح کے مطابق ”صحیح“ نہیں تو وہ حسن ہو سکتی ہے۔^(۲)

بعض محدثین اس حدیث کی سند پر یہ تنقید کرتے ہیں کہ اس کے آخری راوی معبد کی صحابیت ثابت نہیں ہے اور یہ پہلا شخص ہے جس نے بصرہ میں مسئلہ قدر کے متعلق گفتگو کی اور اس کا منکر ہوا۔^(۳) لیکن حقیقت واقعہ یہ ہے کہ ان ناقدین کو اشتباہ ہو گیا، معبد نام کے دور راوی ہیں ایک معبد جہنی،

(۱) نصب الراية، ج: ۱، ص: ۵۳، قاله ابن عدي في الكامل في ترجمة الحسن بن زياد رحمه الله تعالى.

(۲) البناية في شرح الهداية، ج: ۱، ص: ۲۳۴، كتاب الطهارات / القهقهة في الصلاة.

(۳) البناية في شرح الهداية، ص: ۲۳۱، كتاب الطهارات / القهقهة في الصلاة.

دوسرے معبد خزاعی۔

معبد خزاعی کی صحابیت مسلم ہے۔ چنانچہ ابن مندہ اور ابو نعیم نے ان کو صحابہ میں شمار کیا اور اس کی دلیل یہ پیش کی کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ہجرت فرمائی تو اُمّ معبد کے خیمہ کے پاس سے گزرے اور حضور ﷺ نے معبد کو بھیجا - اور وہ بچے ہی تھے - کہ بکری کو میرے پاس لاؤ۔ اور اس سند میں معبد خزاعی ہی مراد ہیں۔^(۱)

اور جس معبد پر تنقید کی گئی ہے وہ معبد جہنی ہے علاوہ ازیں امام عینی نے شرح ہدایہ میں لکھا ہے: ”ثم لو سلمنا أنه الجهني المتكلم في القدر، فلا نسلم أنه لا صحبة له، قال أبو عمر ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب: ذكره الواقدي في الصحابة وقال: أسلم قديماً، وهو أحد الأربعة الذين حملوا ألوية الجهنية يوم الفتح قال: وقال أبو أحمد في الكنى وابن أبي حاتم كلاهما: له صحبة، وقال الذهبي في ”تجريد الصحابة“: معبد بن خالد الجهني أبو رفاعه شهد الفتح، له رواية. قال ابن عدي: قال لنا ابن حماد: وهو معبد هو الذي ذكره البخاري في كتاب ”تسمية الصحابة“.^(۲)

ترجمہ: پھر اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ یہ معبد وہی جہنی ہے جس نے مسئلہ قدر میں کلام کیا ہے، تو یہ تسلیم نہیں کہ انھوں نے حضور کی صحبت نہیں پائی، امام ابو عمر ابن عبد البر نے ”الاستيعاب“ میں تصریح کی ہے کہ واقدی نے انھیں صحابہ میں شمار کیا ہے۔ اور یہ کہا ہے کہ وہ بہت پہلے اسلام لا چکے تھے اور یہ ان چار مجاہدین میں سے ہیں جنھوں نے فتح مکہ کے روز جہنی جھنڈے اٹھار کھے تھے۔ اور ابو احمد نے ”كتاب الكنى“ میں اور ابن ابی حاتم نے تصریح کی کہ ان کی صحبت ثابت ہے۔ امام ذہبی نے ”تجريد الصحابة“ میں فرمایا کہ معبد بن خالد جہنی ابو رفاعہ فتح مکہ کے روز حاضر تھے اور ان کی روایت بھی ہے۔ ابن عدی نے ابن حماد کے حوالہ سے کہا کہ یہ معبد وہی ہیں جن کا ذکر امام بخاری نے ”تسمية الصحابة“ میں کیا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ راوی حدیثِ قہقہہ ”معبد“ کے بارے میں قدری ہونا تسلیم کر لیا جائے تو

(۱) فتح القدیر، ص: ۴۶، ج: ۱، کتاب الطہارات / فصل في نواقض الوضوء، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان • و برکات رضا، فور بندر، غجرات.

(۲) البناية في شرح الهداية، ج: ۱، ص: ۲۸۳، کتاب الطہارات / القهقهة في الصلاة.

بھی ان کی یہ حدیث ناقابل حجت نہیں قرار دی جاسکتی کیوں کہ حضور ﷺ سے ان کی صحبت ثابت ہے اور محدثین کا اجماع ہے کہ مبتدعین اور اہل ہوا کی محض وہی مرویات ناقابل حجت ہوں گی جن سے ان کے مسلک کی تلبید ہوتی ہو۔

حدیث قہقہہ کثیر صحابہ کرام سے مروی ہے:

علاوہ ازیں یہ حدیث درج ذیل کثیر صحابہ کرام سے بھی مروی ہے۔

(۲) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

(۴) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

(۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

(۶) حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ

(۷) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ

(۸) حضرت ابواللیح عن ابیہ رضی اللہ عنہ

(۹) ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہ

● حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث امام طبرانی نے اپنی معجم میں ابو العالیہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور امام بیہقی نے اسے ”خلائیات“ میں ذکر کر کے یہ تنقید کی ہے کہ ”جماعت ثقات نے اسے بسند ہشام، از حفصہ، از ابو العالیہ، از نبی کریم ﷺ روایت کیا ہے۔“

● حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث امام دارقطنی نے اپنی ”سنن“ میں روایت کی ہے، ساتھ ہی یہ تنقید بھی کی ہے کہ اس حدیث کے ایک راوی عبدالعزیز ضعیف ہیں، ایک راوی عبدالکریم متروک ہیں اور حضرت حسن و حضرت ابو ہریرہ کے درمیان انقطاع ہے۔

امام عینی رحمہ اللہ نے اس کا دفاع کیا ہے اور آخر میں انقطاع کا جواب یہ دیا ہے کہ حدیث مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے۔

● حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث امام ابن عدی نے ”الکامل“ میں ”بقیہ“ سے روایت کی ہے، اس پر امام ابن الجوزی نے ”العلل المتناہیۃ“ میں یہ کلام کیا ہے کہ ”یہ حدیث صحیح“

نہیں“ کیوں کہ بقیہ تدلیس کرتے ہیں۔

امام بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں یہ کلام مناسب نہیں کیوں کہ بقیہ نے ”حدّثنا“ کے لفظ سے حدیث روایت کی ہے اور مدّلس جب ”تحدیث“ کی صراحت کر دے اور وہ صدوق ہو تو اس سے تدلیس کی تہمت زائل ہو جاتی ہے اور ان سے تو امام مسلم نے بھی تخریج حدیث کی ہے۔
● حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث امام دارقطنی نے تخریج کی ہے، اور ساتھ ہی اسے ضعیف بتایا ہے۔

امام عینی فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ ممکن نہیں کہ اس طرح کے مقام پر اپنی رائے سے کوئی بات کہیں تو ان کی یہ حدیث سماع پر محمول ہے۔ علاوہ ازیں اگر یہ حدیث ضعیف ہو تو اس باب کی مروی دوسری احادیث سے وہ قوی ہو جاتی ہے، ان کے کلمات یہ ہیں:
”وإن كان هذا الحديث ضعيفًا فقد اعتضد بغيره من الأحاديث المروية في هذا الباب.“^(۱)

امام عینی کا یہ فیصلہ حدیث جابر کے متعلق ہے مگر میری رائے میں جتنی روایتیں اس مسئلہ خاص میں مروی ہیں ان سب کو بحیثیت مجموعی دیکھتے ہوئے یہ وثوق حاصل ہوتا ہے کہ اصل مضمون ضرور صحیح ہے۔

اصول حدیث کی کتابوں میں تصریح موجود ہے کہ اگر حدیث ضعیف دو یا اس سے زائد سندوں سے مروی ہو تو وہ حسن ہو جاتی ہے^(۲) اور حدیث حسن احکام میں حجت ہے، ہم نے مُقَدِّمۃ الکتاب میں اس کے کچھ شواہد پیش کیے ہیں۔

الغرض درج بالا احادیث نبویہ اور ضابطہ اصول حدیث سے یہ امر اچھی طرح ثابت ہو جاتا ہے کہ مذہبِ امامِ اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر قہقہہ والی احادیث سے یہ استدلال صحیح ہے کہ نماز کے اندر قہقہہ

(۱) البناية في شرح الهداية، ج: ۱، ص: ۲۳۰، کتاب الطہارات / الفقہۃ فی الصلاۃ.

(۲) عنوان اول: ”ائمہ کے مذاہب“ سے یہاں تک کا مضمون زیادہ تر ”البناية في شرح الهداية، ج: ۱، ص: ۲۲۷ تا ص: ۲۳۴، فصل في نواقض الوضوء سے ماخوذ ہے۔ ۱۳۹۸ھ میں راقم الحروف نے یہ مضمون اپنے استاذِ کریم شیخ القرآن، علامہ عبد اللہ خاں عزمی رحمۃ اللہ علیہ کے زیرِ نگرانی لکھا تھا، اسے ہم نے معمولی ترمیم و اضافہ کے ساتھ جوں کا توں باقی رکھا ہے، اس کے بعد کی گفتگو راقم الحروف کا تازہ اضافہ ہے۔ ۱۲ منہ

ناقض وضو ہے۔

احادیثِ قہقہہ کے تعلق سے ہم نے ائمہ حدیث و فقہ کی بحثوں کی ایک جھلک یہاں پیش کی ہے، اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ دونوں فریق کا مقصد عمل بالحدیث ہے، فقہاء کا ایک طبقہ اپنی بحثوں سے یہ ثابت کرتا ہے کہ یہ حدیثیں محدثین کی اصطلاح کے مطابق صحیح نہیں ہیں کیوں کہ جو رجال ان حدیثوں کو روایت کرتے ہیں ان میں کچھ ضعیف بھی ہیں اور ان کی وجہ سے یہ شبہہ واقع ہو جاتا ہے کہ یہ حدیثیں حضور سید عالم ﷺ کی زبان مبارک سے صادر ہوئی ہیں اور احکام میں حجت وہ حدیثیں ہوتی ہیں جن کا زبان رسالت سے صادر ہونا قطعی یا کم از کم ظنی ہو۔

فقہاء کا دوسرا طبقہ بھی اس اصول کو تسلیم کرتا ہے اور بہت سے ابوابِ فقہ میں وہ بھی ضعیف حدیثوں کو قبول نہیں کرتا کہ ضعیف احکام کے باب میں حجت نہیں مگر:

● جو حدیث بابِ احتیاط سے ہو، اس میں وہ ضعیف سے تمسک کرتے ہیں۔

● یوں ہی کوئی حدیث کثرتِ طرق کی وجہ سے درجہ حسن میں پہنچ جائے تو اسے بھی وہ حجت تسلیم کرتے ہیں۔

اس لیے ائمہ حنفیہ نے رجالِ حدیث کا جائزہ لے کر،

اولاً: یہاں یہ واضح کیا ہے کہ احادیثِ قہقہہ کثیر صحابہ اور کثرتِ طرق سے مروی ہونے کی وجہ سے درجہ حسن میں ہیں، اس طرح یہ احادیث متروک ہونے کے بجائے قابلِ عمل ہو جاتی ہیں۔

ثانیاً: یہ جملہ احادیث بابِ احتیاط سے ہیں؛ کیوں کہ نماز میں قہقہہ سے اگر بالفرض وضو نہیں ٹوٹتا تو بھی وضو کر لینے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ یہ تو ”نور علی نور“^(۱) ہوگا، اور اگر عند اللہ وضو ٹوٹ جاتا

(۱) قوله: (والوضوء علی الوضوء نور علی نور) هذا لفظ حدیث ذکرہ فی الإحياء، وقال الحافظ العراقي في تخريجه: لم أقف عليه وسبقه لذلك الحافظ المنذري. وقال الحافظ ابن حجر: حدیث ضعیف ورواه رزین فی مسنده اه. جراحی. نعم روى أحمد بإسناد حسن مرفوعاً: لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة بوضوء يعني ولو كانوا غير محدثين. وروى أبو داود والترمذي وابن ماجه مرفوعاً: من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات ولم يقيد الشارح باختلاف المجلس تبعاً لظاهر الحديث.

(رد المحتار على الدر المختار، ج: ۱، ص: ۲۰۲، ۲۰۳، كتاب الوضوء/مطلب في حدیث: الوضوء علی الوضوء نور علی نور، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان.)

ہے جیسا کہ یہ احادیث کثیرہ شاہد ہیں تو وضو کرنا فرض ہوگا۔

یہاں چوں کہ ایک طبقہ فقہا ان احادیث کو اپنی تحقیق کے مطابق ضعیف مانتا ہے اس لیے ہم پورے وثوق کے ساتھ یہ نہیں کہہ سکتے کہ وضو ٹوٹ ہی جاتا ہے تاہم کم از کم ان احادیث کریمہ کی بنا پر وضو کا ٹوٹ جانا، پھر نماز کا فاسد ہونا مشتبہات سے ضرور ہو جاتا ہے اور مشتبہات سے بچنا فی الواقع دین کو بچانا ہے، جیسا کہ اس بارے میں کثیر احادیث صحیحہ وارد ہیں اور مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی بنیاد احادیث قہقہہ کے ساتھ یہ احادیث صحیحہ بھی ہیں جنہیں شیخین نے بھی روایت کیا ہے اور ان کے سوا دوسرے ائمہ حدیث نے بھی۔

نوع دوم کی احادیث

جن میں شبہات سے احتراز و احتیاط کی ہدایت ہے

اب ہم یہاں اس نوع کی بھی چند احادیث پیش کرتے ہیں:

(۱۰) عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَالُ بَيِّنٌ وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ فَمَنْ تَرَكَ مَا شُبَّهَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَتْرَكَ وَمَنْ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشْكُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ. وَالْمَعَاصِي حِمَى اللَّهِ، مَنْ يَرْتَعَ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حلال ظاہر ہے اور حرام

ظاہر ہے اور ان دونوں کے درمیان کچھ امور ایسے ہیں جن کے حلال ہونے کا بھی شبہہ ہے اور حرام ہونے کا بھی۔ تو جو شخص شبہہ گناہ والے کاموں سے بچے گا وہ کھلے اور یقینی گناہ کے کاموں سے زیادہ بچے گا۔

اور جو شخص شبہہ گناہ والے کاموں پر دلیر ہو گا وہ قریب ہے کہ کھلے اور یقینی گناہ کے کاموں کا ارتکاب کر بیٹھے۔

معصیت کے کام اللہ کی (ممنوعہ) چراگاہ ہیں۔ کوئی سرکاری چراگاہ کے قریب چرائے تو قریب

(۱) صحیح البخاری ج: ۱، ص: ۲۷۵، کتاب البیوع / باب الحلال بین والحرام بین و بینہما مشتبہات، مجلس البرکات، مبارک فور۔

ہے کہ وہ چراگاہ کے اندر بھی چرانے لگے۔

(یوں ہی جو معصیت کے قریب جائے گا قریب ہے کہ اس کا ارتکاب کر بیٹھے۔)

یہ مفہوم اسی حدیث کی دوسری روایت سے اور زیادہ عیاں ہو جاتا ہے:

● عَنْ عَامِرٍ قَالَ : سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- يَقُولُ : الْحَلَالُ بَيْنَ وَحَلَالَيْنِ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ اتَّقَى الْمُشَبَّهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ كَرَّاعٍ يَرَعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ . أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى ، أَلَا إِنَّ حِمَى اللَّهِ فِي أَرْضِهِ مَحَارِمُهُ .^(۱)

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے

سنا کہ حلال ظاہر ہے اور حرام ظاہر ہے اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ امور ہیں جن میں حلال و حرام دونوں کا شبہ ہے، بہت سے لوگ ان کے احکام نہیں جانتے۔ تو جو شبہات سے بچے اس نے اپنے دین اور آبرو کی حفاظت کر لی۔ اور جو شبہات میں پڑے حرام میں پڑ جائے گا۔ جیسے کوئی چرواہا سرکاری چراگاہ کے آس پاس چرائے تو قریب ہے کہ اپنے جانور اس میں بھی چرانے لگے، سنو، ہر بادشاہ کی ایک محفوظ چراگاہ ہوتی ہے جو دوسروں کے لیے ممنوع ہوتی ہے، سنو، اللہ عز و جل کی زمین میں اس کی محفوظ چراگاہ وہ چیزیں ہیں جو اس نے حرام فرمادی ہیں۔

(۱) عَنْ أَبِي الْخَوَرَاءِ السَّعْدِيِّ قَالَ : قُلْتُ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ : مَا حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- ؟ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- "دَعُ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ" . قَالَ : وَأَبُو الْخَوَرَاءِ السَّعْدِيُّ اسْمُهُ رَبِيعَةُ بْنُ شَيْبَانَ . قَالَ : وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ، صَحِيحٌ .^(۲)

(۱) ● صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۳، کتاب الإیمان / باب فضل من استبرأ لدينه، مجلس البركات، مبارك فور.

● الصحیح لمسلم، ج: ۲، ص: ۲۸، کتاب المساقاة / باب أخذ الحلال وترك الشبهات .
(۲) ● جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۷۴، ۷۵، أبواب الزهد عن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- / باب من الزهد، مجلس البركات.

● سنن النسائی، ص: ۵۷۵، کتاب الأشربة / باب الحث على ترك الشبهات .
● مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ۱۷۷، مسند آل أبي طالب / حديث الحسن بن علي بن طالب، رقم الحديث: ۱۷۲۳ / ۱۷۲۷.

● صحیح ابن حبان، ج: ۲، ص: ۴۹۸، کتاب الرقائق / ذكر الزجر عما يُرِبُّ المرء، رقم الحديث: ۷۲۲.

● المستدرک علی الصحیحین، ج: ۲، ص: ۵۱، کتاب الإیمان / شعائر الدین.

ترجمہ: ابوالحور اسعدی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے کیا (کوئی خاص فرمان) یاد رکھا ہے؟

تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے (ایک خاص فرمان) یہ یاد رکھا ہے کہ: جس کام میں شبہ ہو اسے چھوڑ دو اور اس کام کو اختیار کرو جس میں کوئی شبہ اور کھٹکانہ ہو۔

ابوالحور اسعدی کا نام ”ربیعہ بن شبان“ ہے اور یہ حدیث حسن، صحیح ہے۔

امام حاکم نے یہ حدیث تخریج فرما کر یہ افادہ بھی فرمایا:

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ. ^(۱)

ترجمہ: یہ حدیث صحیح الاسناد ہے، شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔

وقال الإمام الذهبي في كتاب البيوع: صحيح ^(۲) وفي كتاب الأحكام: سنده قوي. ^(۳)

ترجمہ: امام ذہبی نے کتاب البيوع میں فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کتاب الاحکام میں

فرمایا کہ یہ قوی ہے۔

(۱۲) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ایک دوسرے مقام پر یہ حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے

بھی روایت کی ہے۔ ^(۴) ان کے سوا دوسرے محدثین نے بھی یہ حدیث تخریج کی ہے۔

(۱۴) وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ التَّقْوَى حَتَّى يَدَعَ مَا حَاكَ فِي الصَّدْرِ. ^(۵)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ تقویٰ کی حقیقت تک بندے کی رسائی نہ

ہوگی جب تک کہ جو بات اس کے سینے میں کھٹک رہی ہے اسے چھوڑ نہ دے۔

(۱۳) عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه

(۱) المستدرك على الصحيحين، ج: ۲، ص: ۱۳، كتاب البيوع / دَعِ مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ.

(۲) المستدرك على الصحيحين، ج: ۲، ص: ۱۳، كتاب البيوع / دَعِ مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ.

(۳) المستدرك على الصحيحين، ج: ۴، ص: ۹۹، كتاب الأحكام / الصدق طمانينة والكذب ريبة.

(۴) مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ۸۵۶، مسند المكثرين / مسند أنس بن مالك - رضي الله

تعالى عنه - رقم الحديث: ۱۲۱۲۳

(۵) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۶، كتاب الإيمان / باب قول النبي - صلى الله تعالى عليه

وسلم - بَيِّ الإسلام على خمس، مجلس البركات.

وَسَلَّمَ - عَنِ الْبَرِّ وَالْإِثْمِ فَقَالَ ”الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ“ (۱)

ترجمہ: حضرت نواس بن سمعان بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ نیکی کیا ہے، اور گناہ کیا؟ تو حضور نے فرمایا: نیکی حسنِ اخلاق ہے اور گناہ وہ کام ہے جو تیرے دل میں کھٹکے اور تجھے یہ ناگوار ہو کہ لوگ اس پر آگاہ ہو جائیں۔

مثلاً شکار کو بسم اللہ پڑھ کر تیرا مارا وہ بھاگتے ہوئے نگاہوں سے اوجھل ہو گیا، کچھ دیر ٹھہر کر تلاش میں نکلا اور وہ شکار مرا ہوا ملا تو شبہہ ہوتا ہے کہ وہ کسی سبب غیر شرعی سے ہلاک ہوا، اب اگر واقعی ایسا ہی ہے تو عند اللہ اس کا کھانا گناہ ہو گا۔ (۲)

ان احادیث کا حاصل یہ ہے کہ:

- شبہہ گناہ والے کاموں سے بچا جائے، ورنہ کبھی یقینی گناہ والے کام بھی سرزد ہو سکتے ہیں۔
- شبہہ والے کام کو چھوڑ کر وہ کام اپنایا جائے جس میں گناہ کا کوئی کھٹکانہ ہو۔
- جو بات سینے میں کھٹکے وہ عند اللہ گناہ ہو سکتی ہے۔
- لہذا اس سے بچیں اور احتیاط پر عمل کریں۔

ان احادیث کو سامنے رکھ کر نماز میں قہقہہ والے دلائل کا جائزہ لیں تو یہ امور منکشف ہوں گے۔

۱- احادیث قہقہہ درجہ حسن میں ہیں لہذا حجت ہیں اور ان سے یہ استدلال بجا ہے کہ نماز میں قہقہہ لگا کر ہنسنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

۲- بطور تنزل اگر مان لیا جائے کہ وہ تمام کی تمام احادیث ضعاف ہیں تو بھی کم از کم احتیاط فی الدین کی حد تک ان سے استدلال بجا ہو گا جیسا کہ صحیحین وغیرہ کی احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور یہ ائمہ اہل سنت کا مذہب بھی ہے جیسا کہ مقدمۃ الکتاب میں ہم نے اس کی شہادت پیش کی ہے۔

(۱) الصحيح لمسلم، ج: ۲، ص: ۳۱۴، کتاب البر والصلة / باب تفسیر البر والإثم، مجلس البرکات۔
 (۲) عن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - أنه قال لعدي بن أبي حاتم: وإن وقعت رميتك في الماء فلا تأكل؛ فإنك لا تدري أن الماء قتله، أم سهمك. [أخرجه البخاري في "الصيد والذبايح"، ج: ۲، ص: ۲۴ • ومسلم في "الصيد"، ج: ۲، ص: ۱۶۶ • والترمذي في "الصيد"، ج: ۱، ص: ۱۹۰. وبه يفتي. ۱۲ منه

تیئیسواں مسئلہ

صبح روشن میں نماز فجر پڑھنے کا استحباب

☆ احادیث نبویہ کی روشنی میں

- آخری شب کی تاریکی جس میں صبح صادق کی روشنی کی جھلک آجائے۔
 - یا صبح صادق کی روشنی خوب پھیل جائے اور تیر گرنے کی جگہ نظر آنے لگے۔
- ان دو وقتوں میں سے پہلے وقت میں صبح کی نماز پڑھنا امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک مستحب ہے اور دوسرا وقت ائمہ حنفیہ کے نزدیک نماز فجر کے لیے استحباب کا درجہ رکھتا ہے۔^(۱)

ائمہ کرام کے درمیان یہ اختلاف صرف ”استحباب“ کے بارے میں ہے، ورنہ اس بات پر ان تمام ائمہ کرام کا اتفاق ہے کہ دونوں اوقات میں نماز فجر جائز و صحیح ہے، یوں ہی اس بات پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ مزدلفہ میں حُجّاج کو اول وقت میں فجر پڑھنی مستحب ہے۔

☆ اس باب کی زیادہ تر احادیث نصب الراية لأحاديث الهداية سے ماخوذ ہیں۔ یہ مقالہ شیخ القرآن حضرت علامہ عبد اللہ خاں عزیزی رحمہ اللہ کے زیر نگرانی ۱۹۸۹ء میں تحریر ہوا تھا، کچھ حذف و اضافہ کے ساتھ اسی کو شامل کتاب کیا ہے۔ ۱۲ منہ

- (۱) ● المنہاج شرح مسلم بن الحجاج، ص: ۲۳۰، ج: ۱، کتاب المساجد ومواضع الصلاة / باب استحباب التبکیر بالصبح فی اول وقتها وهو التغلیس، مجلس البرکات۔
- بداية المجتهد، ص: ۹۷، ج: ۱، معرفة الاوقات۔

واضح ہو کہ صبح کی تاریکی میں نماز پڑھنے کو ”تغلیس“ اور روشن کر کے نماز پڑھنے کو ”اِسْفار“ کہتے ہیں۔

دونوں فریق کے ائمہ اپنے اپنے مسلک پر حضور سید عالم ﷺ کی احادیث کریمہ سے استدلال کرتے ہیں۔ اور یہ سب اپنے طور پر عند اللہ اتباعِ حدیث کے اجر کے حق دار ہیں۔ فرقہ وہابیہ تغلیس میں ہی نماز پڑھنے کا قائل ہے، اس نے مذہب اور دلائل سب ائمہ ثلاثہ کے اپنائے ہیں اس لیے ہم یہاں چاروں ائمہ کے کچھ دلائل پیش کرتے ہیں تاکہ فرقہ اہل حدیث کا عمل بالحدیث عیاں ہو جائے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل:

(۱) إِنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَتْ: لَقَدْ كَانَ نِسَاءُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ يَشْهَدْنَ الْفَجْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مُتَلَفِّعَاتٍ يَمْرُو طَهُنَ ثُمَّ يَنْقَلِبْنَ إِلَى بَيْوتِهِنَّ وَمَا يَعْرِفْنَ مَنْ تَغْلِسُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِالصَّلَاةِ. ^(۱)

ترجمہ: بے شک نبی ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ کچھ مومنہ عورتیں نماز فجر میں حضور ﷺ کے ساتھ حاضر ہوتی تھیں، اپنی چادروں میں لپٹی ہوئی، پھر وہ اپنے گھروں کو اس حالت میں واپس جاتیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اندھیرے میں نماز پڑھا دینے کی وجہ سے پہچان میں نہیں آتی تھیں۔

اس سے بظاہر یہ ثبوت فراہم ہوتا ہے کہ سرکارِ علیہ السلام فجر کی نماز تاریکی میں پڑھتے تھے جو تغلیس کے افضل ہونے کی دلیل ہے۔

(۱) • الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۲۳۰، کتاب المساجد ومواضع الصلاة / باب استحباب التبكير بالصبح في أول وقتها وهو التغليس، مجلس البركات.

• صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۸۲، کتاب الصلاة / باب وقت الفجر، مجلس البركات .

• سنن أبي داود، ص: ۷۱، کتاب الصلاة / باب في وقت الصبح، رقم الحديث: ۴۲۳ .

• سنن ابن ماجه، ص: ۸۲، کتاب الصلاة / باب وقت صلاة الفجر، رقم الحديث: ۶۶۹ .

مذہبِ حنفی حقائق کے اجالے میں

مگر ائمہ حنفیہ نے مختلف گوشوں سے اس حدیث کا جائزہ لے کر یہ عیاں کیا ہے کہ اس سے تغلیس کی افضلیت کا ثبوت نہیں فراہم ہوتا، ہم یہاں وہ جائزے ذکر کرتے ہیں:

(الف) اُن دنوں مسجدِ نبوی میں چراغ نہیں ہوتا تھا اور عمارتوں میں اسفار کے وقت تک تاریکی برقرار رہتی تھی اس وجہ سے جب عورت سر ڈھک کر چادر میں ملبوس رہتی تو پہچانی نہیں جاتی تھی۔ بنایہ۔^(۱)

امام ابن الہمام کمال الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”راجح یہ ہے کہ یہاں تغلیس سے اندرون مسجد کی تاریکی مراد ہے، کیوں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حجرہ مسجد کے حدود میں تھا اور مسجد کی چھت نیچی تھی، ہم آج بھی مشاہدہ کرتے ہیں کہ صحن مسجد میں صبح کی روشنی۔ جسے ”اسفار“ کہتے ہیں۔ پھیل چکی ہوتی ہے اور مسجدِ نبوی کے اندرونی حصے میں تاریکی برقرار رہتی ہے۔

یہاں مردوں، خصوصاً حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت کو ترجیح دینا واجب ہے، اس لیے کہ مردوں پر نماز جماعت کا حال زیادہ واضح و عیاں ہوتا ہے۔^(۲)

واقعہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور ان کے سوا گیارہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سرکارِ نبوی ﷺ سے صبحِ روشن میں نماز فجر پڑھنے اور اس کا حکم دینے کے بارے میں صریح احادیث نقل فرمائی ہیں اور ائمہ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تاریکی میں فجر پڑھنا بیان فرماتی ہیں تو دونوں طرح کی احادیث میں جمع و تطبیق کے لیے یہ تشریح ضروری ہے جو واقعہ کے مطابق ہے جس سے یہ عیاں ہو جاتا ہے کہ نماز تو واقع میں صبحِ روشن میں پڑھی جاتی تھی، مگر مسجد کی اندرونی تاریکی کی وجہ سے اس کی تعبیر تغلیس سے کی گئی۔

(ب) حق یہ ہے کہ سرکارِ نبوی ﷺ سے تغلیس بھی ثابت ہے اور اسفار بھی۔ البتہ تغلیس کی

(۱) البناية في شرح الهداية، ج: ۲، ص: ۴۳، كتاب الصلاة / باب المواقيت، دار الفكر.

(۲) فتح القدیر للعاجز الفقیر، ج: ۱، ص: ۱۹۹، كتاب الصلاة / باب المواقيت / فصل في

استحباب التعجيل، دار إحياء التراث، بيروت.

حدیثیں فعلی ہیں، اس بارے میں نبی کریم ﷺ کا کوئی حکم نہیں پایا جاتا، جب کہ اسفار کے بارے میں سرکار کا صریح حکم موجود ہے جو کثیر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور حکم پر عمل فعل کی بہ نسبت اولیٰ و رائج ہوتا ہے؛ کیوں کہ فعل میں احتمالات کثیرہ کی گنجائش ہوتی ہے اور حکم سے مقصود تشریع ہوتا ہے تو کم از کم وہ مذہب پر تو محمول ہوگا۔^(۱)

(ج) سرکار ﷺ کا یہ عمل بھی ابتداء اسلام کا ہے جب عورتوں کو حاضری جماعت کی تاکید تھی، بعد میں جب آیت کریمہ: ”وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ“^(۲) نازل ہوئی اور عورتوں کو گھروں میں رہنے کا حکم دے دیا گیا تو یہ تاکید منسوخ ہو گئی، پھر تغلیس کی حاجت نہ رہی۔^(۳)

(د) واقعہ یہ ہے کہ مذہب حنفی میں عورتوں کے لیے تغلیس افضل ہے اور مردوں کے لیے اسفار۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

وفي المبتغى: الأفضل للمرأة في الفجر الغسل وفي غيرها الانتظار إلى فراغ الرجال عن الجماعة، انتهى ما في البحر.

وفي الدر المختار: والمستحب للرجل الابتداء في الفجر بإسفار والختم به... إلّا لحاج بمزدلفة، فالتغليس أفضل كمرأة مطلقاً. اهـ^(۴)

(ترجمہ: مبتغی میں ہے کہ عورت کے لیے فجر میں افضل تغلیس ہے کہ اندھیرے میں نماز پڑھ

لے اور دوسری نمازوں میں افضل یہ ہے کہ مردوں کے جماعت سے فارغ ہونے کے بعد پڑھے۔

بحر الرائق اور در مختار میں ہے کہ مرد کے لیے مستحب یہ ہے کہ فجر کی نماز صبح روشن میں شروع

کرے اور صبح روشن میں ہی ختم کرے، ہاں مزدلفہ میں حاجی کے لیے اندھیرے میں فجر پڑھ لینا افضل

ہے جیسا کہ عورت کے لیے مطلقاً اندھیرے میں پڑھنا افضل ہے۔)

اس کا حاصل یہ ہوا کہ حضور سید عالم ﷺ نے عورتوں کی رعایت میں فجر کی نماز اندھیرے

میں پڑھی، پھر جب اللہ عز و جل نے انہیں گھروں میں رہنے کا حکم جاری فرمادیا تو حضور نے اسفار کی

(۱) البنایة فی شرح الہدایة، ج: ۲، ص: ۴۰، کتاب الصلاة / باب المواقیت، دار الفکر.

(۲) القرآن الحکیم، سورة الأحزاب: ۳۳، الآية: ۳۳.

(۳) البنایة فی شرح الہدایة، ج: ۲، ص: ۴۳، کتاب الصلاة / باب المواقیت، دار الفکر.

(۴) الفتاویٰ الرضویة، ج: ۲، ص: ۳۶۶، کتاب الصلاة / باب الأوقات، رضا اکادمی، ممبائی.

(۲) عن سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ، قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، فَقَالَ لَهُ أَبِي: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَصَلِّيُ الْمَكْتُوبَةَ؟ فَقَالَ: ... وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلَ جَلِيسَهُ، وَيَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ.^(۱)

ترجمہ: سیار بن سلامہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے والد سلامہ حضرت ابو بزرہ اسلمی کے پاس گئے تو میرے والد نے ان سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز کس وقت پڑھتے تھے، انھوں نے جواب دیا کہ... رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز سے ایسے وقت فارغ ہوتے تھے کہ کوئی نمازی اپنے بغل والے سے واقف ہوتا تو اسے پہچان لیتا۔ اور حضور نماز میں ساٹھ سے سو آیت تک تلاوت فرماتے تھے۔

یہ حدیث یا تو بیان جواز پر محمول ہے، یا لمبی قراءت کے لیے سرکار علیہ السلام نے ایسا کیا، چنانچہ امام ابن الہمام لکھتے ہیں:

وعن الطحاوي: مَنْ كَانَ مِنْ عَزْمِهِ التَّطَوُّيلُ بِدَأْبِغْلَسٍ وَمَنْ لَا أُسْفَرُ.^(۲)

ترجمہ: امام ابو جعفر طحاوی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ جس کا ارادہ فجر میں لمبی قراءت کا ہو تو وہ نماز تاریکی میں شروع کرے۔ اور جس کا ارادہ لمبی قراءت کا نہ ہو وہ روشن کر کے پڑھے۔

(۳) عن أَنَسِ بْنِ زَيْدٍ ثَابِتٌ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ تَسَحَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ثُمَّ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ. قُلْتُ: كَمْ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: قَدْرُ خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ يَعْنِي آيَةً.^(۳)

(۱) • صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۷۹، كتاب مواقيت الصلاة / باب وقت المغرب، مجلس البركات، مبارك فور.

• الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۲۳۰، كتاب المساجد ومواضع الصلاة / باب استحباب التبكير بالصبح في أول وقتها وهو التغليس، مجلس البركات.

(۲) فتح القدير للعاجز الفقير، ج: ۱، ص: ۱۹۹، كتاب الصلاة / باب المواقيت / فصل في استحباب التعجيل، دار إحياء التراث، بيروت.

(۳) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۸۱، كتاب مواقيت الصلاة / باب وقت الفجر، مجلس البركات، مبارك فور.

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ زید بن ثابت نے ان سے یہ بیان کیا کہ ان لوگوں نے نبی ﷺ کے ساتھ سحری کھائی پھر وہ لوگ نماز فجر کے لیے کھڑے ہوئے، میں نے پوچھا کہ دونوں کے مابین وقفہ کی کیا مقدار تھی؟ فرمایا: پچاس، یا ساٹھ آیت کی مقدار۔

(۴) عن سليمان بن أبي حازم أنه سمع سهل بن سعد يقول: كنت ألتصحر في أهلي ثم تكون سرعة بي أن أدرك صلاة الفجر مع رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -^(۱)

ترجمہ: سلیمان بن ابی حازم سے روایت ہے، انھوں نے سہل بن سعد سے سنا، وہ فرما رہے تھے کہ میں اپنے بچوں کے ساتھ سحری کھاتا، پھر مجھے اس بات کی جلدی ہوتی کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز فجر پالوں۔

ماہ رمضان میں اول وقت میں نماز فجر پڑھنے کی وجہ:

ان روایتوں سے محض یہ معلوم ہوتا ہے کہ رمضان مقدس کے مہینے میں سحری کھانے کے بعد پچاس یا ساٹھ آیتوں کے پڑھنے کی مقدار ٹھہر کر نماز شروع ہو جاتی تھی، ہو سکتا ہے کہ رمضان مقدس کے مہینے میں کسی مصلحت اور ضرورت کی بنا پر نماز میں جلدی کی گئی ہو، اس سے اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ استحباب کا درجہ یہی ہے، ممکن ہے یہ رمضان شریف میں خلاف معمول بیدار رہنے کی وجہ سے ہو۔ اسفار کی حکمت تکثیر جماعت ہے اور رمضان شریف میں یہ تکثیر جماعت اول وقت میں پڑھنے پر ہوتی ہے اس لیے عامہ بلاد میں حنفیوں کا معمول یہی ہے کہ رمضان شریف میں فجر اول وقت میں پڑھتے ہیں۔

(۵) عن أبي مسعود الأنصاري، أن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -
صلى ... صلاة الصبح مرة بغلَس ثم صلى مرة أخرى فأُسْفَرَ بها ثم كانت صلاته بعد ذلك التغليس حتى مات، لم يعد إلى أن يُسفر.^(۲)

(۱) صحيح البخاري، ص: ۸۲، ج: ۱، كتاب مواقيت الصلاة / باب وقت الفجر، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) • سنن أبي داود، ص: ۶۸، كتاب الصلاة / باب في المواقيت، رقم الحديث: ۳۹۴.

• نصب الراية، ص: ۲۳۴، ج: ۱، الحديث التاسع من كتاب الصلاة، باب المواقيت • و ج: ۱، ص: ۲۴۲، من أحاديث الخصوم.

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بار تاریکی میں صبح کی نماز ادا کی پھر دوسری دفعہ پڑھی، تو خوب روشن کر کے نماز پڑھی پھر اس کے بعد حضور ﷺ اندھیرے میں نماز پڑھتے رہے، حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی اور دوبارہ اسفار نہیں کیا۔

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کا یہ بیان فجر کے آخری وقت سے متعلق ہے جو آخر وقتِ اسفار ہے، حضور سید عالم ﷺ نے ایک روز حضرت جبریل امین کے ساتھ اور ایک روز ایک صحابی کے استفسار پر نمازوں کا اول وقت اور آخر وقت بتانے کے لیے ایک روز کی نمازیں اول وقت میں اور دوسرے روز کی آخر وقت میں پڑھیں، تو فجر کی نماز بھی آخر وقت میں ادا کی۔

ثُمَّ أَخَّرَ الْفَجْرَ مِنَ الْغَدِ حَتَّى انْصَرَفَ مِنْهَا وَالْقَائِلُ يَقُولُ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ أَوْ كَادَتْ. ^(۱)

ترجمہ: سرکارِ علیہ السلام نے دوسرے روز فجر میں دیر کی اور ایسے وقت نماز سے فارغ ہوئے کہ کوئی کہتا کہ سورج طلوع ہو گیا یا طلوع ہونے کے قریب ہے۔

اسی کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے کہ آخری وقتِ فجر۔ جو آخری وقتِ اسفار ہے۔ میں سرکارِ علیہ السلام نے دوبار نماز فجر پڑھی، ظاہر یہ ہے کہ یہ صحابی رسول صرف ایک واقعہ کے وقت حاضر تھے اسی لیے انھوں نے ایک بار کا ذکر فرمایا ہے، ورنہ ایسا دوبار ہوا ہے۔

یہاں سے سمجھا جاسکتا ہے کہ اس حدیث میں مطلقاً اسفار میں نماز پڑھانے کی نفی نہیں کی گئی ہے، بلکہ آخری وقتِ اسفار میں ایک بار سے زیادہ نماز پڑھانے کی نفی کی گئی ہے اور یہ ہمارے خلاف نہیں، کیوں کہ ہمارے ائمہ اس بات کے قائل نہیں کہ اسفار اس حد تک کیا جائے کہ سورج طلوع ہونے کے قریب ہو جائے، بیان جواز یا بیان وقت مقصود ہو، یا کوئی عذر ہو تو الگ بات ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے: ”ایسے وقت تک تاخیر کہ طلوع کا اندیشہ ہو جائے بالا جماع مکروہ ہے... فی محیط رضی الدین وغیرہا، لا یؤخرها تأخیراً یقع الشک فی طلوع الشمس، اھ ^(۲) ہمارا مذہب یہ ہے کہ پورے وقت فجر کے دو حصے کیے جائیں تو نصفِ آخر اسفار ہے جو فجر کا وقت

(۱) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۲۲۳، کتاب المساجد ومواضع الصلاة/ باب أوقات الصلوات الخمس، مجلس البرکات.

(۲) الفتاویٰ الرضویة، ج: ۲، ص: ۳۶۶، کتاب الصلاة/ باب الأوقات، رضا اکادمی، مومبائی.

مستحب ہے، مثلاً فرض کیجیے کہ کل وقت فجر ایک گھنٹہ، بیس منٹ ہے یعنی اسی منٹ، تو اخیر کا چالیس منٹ وقتِ اسفار ہے، جس میں نماز فجر ہمارے نزدیک مستحب ہے۔

بحر الرائق میں ”السراج الوہاج“ سے ہے:

حَدُّ الْإِسْفَارِ أَنْ يُصَلِّيَ فِي التَّصَفِّ الثَّانِي. ^(۱)

ترجمہ: ”اسفار“ کی حد یہ ہے کہ فجر کے نصف آخر میں نماز پڑھے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”بدائع وسراج وہاج سے ثابت کہ وقت فجر کے دو حصے کیے جائیں۔ حصہ اول تغلیس اور (حصہ

آخرِ اسفار ہے۔“ ^(۲)

سرکارِ عالیہ رحمہ اللہ کا عام معمول اسی وقت میں نماز کا تھا مگر حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ نے ایک بار سرکارِ عالیہ رحمہ اللہ کو اس کے خلاف اخیر وقت میں پڑھتے دیکھا تو یہ بیان دیا کہ ایک دفعہ فجر کی نماز خوب روشن کر کے پڑھی، پھر تغلیس میں پڑھتے رہے اور دوبارہ خوب روشن نہ کیا، یعنی وقت آخر میں نہ پڑھی۔

واضح ہو کہ ہمارے یہاں اسفار کے آغاز کی جو حد بتائی گئی ہے اس وقت بھی آخر شب کی کچھ تاریکی باقی رہتی ہے ایسے وقتِ اسفار میں حضرت ابو مسعود نے نماز پڑھنے کی نفی نہیں کی ہے۔

(۱) البحر الرائق، ج: ۱، ص: ۴۲۹، کتاب الصلاة، دار الکتب العلمیۃ، بیروت.

یہ اسفار کی بہت آسان تشریح ہے، اسی کے قریب کفایہ شرح ہدایہ کی یہ تشریح بھی ہے:

ثُمَّ حَدُّ الْإِسْفَارِ مَا قَالَ شَمْسُ الْأُتَمَةِ الْحُلَوَانِي - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - وَالْقَاضِي الْإِمَامُ أَبُو عَلِي النَّسْفِي - رَحِمَهُ اللَّهُ -: وَهُوَ أَنْ يَبْدَأَ بِالصَّلَاةِ بَعْدَ انْتِشَارِ الْبَيَاضِ فِي وَقْتِ لَوْ صَلَّى الْفَجْرَ بِقِرَاءَةِ مَسْنُونَةٍ مَا بَيْنَ أَرْبَعِينَ آيَةٍ إِلَى سِتِّينَ آيَةٍ، أَوْ أَكْثَرَ، وَتَرْتُلُّ الْقِرَاءَةَ، فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ، لَوْ ظَهَرَ لَهُ سَهْوٌ فِي طَهَارَتِهِ يُمَكِّنُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ وَيُعِيدَ الصَّلَاةَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ كَمَا فَعَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا -، كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -. (الكفاية، المطبوعة مع فتح القدير، ج: ۱، ص: ۱۹۸، کتاب الصلاة /

باب المواقيت / فصل: يستحب الإسفار بالفجر، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(۲) الفتاوى الرضوية، ج: ۲، ص: ۳۶۵، کتاب الصلاة / باب الأوقات، رضا اکادمی، ممبائی.

حنفیہ کے دلائل

(۱) حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ : حَجَّ عَبْدُ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - ، فَاتَيْنَا الْمُزْدَلِفَةَ حِينَ الْأَذَانِ بِالْعَتَمَةِ . . . فَلَمَّا طَلَعَ الْفَجْرُ قَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ لَا يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةَ فِي هَذَا الْمَكَانِ مِنْ هَذَا الْيَوْمِ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : هُمَا صَلَاتَانِ مُخَوَّلَانِ عَنْ وَقْتَيْهِمَا صَلَاةُ الْمَغْرِبِ بَعْدَ مَا يَأْتِي النَّاسُ الْمُزْدَلِفَةَ . وَالْفَجْرُ حِينَ يَبْزُغُ الْفَجْرُ .

قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَفْعَلُهُ. ^(۱)

ترجمہ: عبد الرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے حج کیا، پھر ہم لوگ اذانِ عشا کے وقت مُزدلفہ آئے... جب فجر طلوع ہوئی تو حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت نماز فجر نہیں پڑھتے تھے مگر آج کے دن، خاص اس مقام (مزدلفہ) میں اس وقت میں نماز پڑھی۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ یہ دو نمازیں اپنے وقت سے ٹال دی گئی ہیں ایک تو نماز مغرب لوگوں کے مُزدلفہ آنے کے بعد (عشا کے وقت میں ادا کی جاتی ہے) اور دوسری نماز فجر، جس وقت فجر طلوع ہو۔

وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اول وقت میں فجر کی نماز ادا کرنا یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ کے خلاف تھا کیوں کہ اس حدیث کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنے والے ان کے حاضر باش صحابی و خادم خاص حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔

یہ تعلین شریفین اور وضو کا برتن اور مندو مسواک اپنے پاس رکھتے تھے اور سفر و حضر میں ہمیشہ یہ خدمت انجام دیا کرتے تھے۔ بخاری شریف میں ہے:

عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ : . . . قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : أَوْلَيْتَ عِنْدَكُمْ ابْنُ أُمِّ عَبْدِ صَاحِبِ النَّعْلَيْنِ وَالْوَسَادِ وَالْمِطْهَرَةِ. ^(۲)

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۲۲۷، کتاب الحج/ باب من أذن و أقام لكل واحدة منهما، مجلس البرکات.

(۲) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۵۲۹، کتاب المناقب/ باب مناقب عمار و حزيفة، مجلس البرکات، مبارك فور.

اسی لیے ان کو ”صاحب التعلین والوسادة“ کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا:

تَمَسَّكُوا بَعْدَ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ. وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ حُذَيْفَةَ: مَا حَدَّثَكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَدِّقُوهُ. ^(۱)

ترجمہ: ابن اُمّ عبد اللہ بن مسعود کے قول معہود پر مضبوطی سے عمل کرو۔

اور حذیفہ کی روایت میں اس کے بجائے یہ ہے کہ:

ابن مسعود تم سے جو حدیث بیان کریں اس کی تصدیق کرو۔

(۲) عن رافع بن خديج قال: سمعتُ رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -

أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر. ^(۲)

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”نماز فجر

(۱) المستدرک علی الصحیحین مع التلخیص للذهبی، ج: ۳، ص: ۷۵، کتاب معرفة الصحابة / أحادیث فضائل الشیخین،

حذیفہ بن الیمان - رضی اللہ تعالیٰ عنہما - قال: سمعت رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - . . . تمسکوا بعهد ابن أم عبد. وفي رواية عن حذيفة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - : ... إذا حدثكم ابن أم مكتوم فصدقوه. وفي مصنف ابن أبي شيبة، ج: ۱۴، ص: ۵۶۹، کتاب المغازی / ما جاء في خلافة أبي بكر عند حذيفة، قال: قال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - : ما حدثكم ابن مسعود من شيء فصدقوه.

(۲) • جامع الترمذی، ج: ۱، ص: ۲۲، أبواب الصلاة / باب ما جاء في الإسفار بالفجر.
• سنن أبي داود، ص: ۷۱، کتاب الصلاة / باب في وقت الصبح، رقم الحديث: ۴۲۴.
• سنن النسائي، ص: ۷۵، کتاب المواقيت / باب الإسفار، رقم الحديث: ۵۴۸، ۵۴۹.
• سنن ابن ماجه، ص: ۸۲، کتاب الصلاة / باب وقت صلاة الفجر، رقم الحديث: ۶۷۲.
• صحيح ابن حبان، ج: ۴، ص: ۳۵۵-۳۵۸، کتاب الصلاة / زعم أن الإسفار بالفجر أفضل من التغليس-

• المعجم الكبير للطبراني، ج: ۴، ص: ۲۴۹-۲۵۰، محمود بن لبيد الأنصاري عن رافع بن خديج، رقم الحديث: ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷.

• نصب الراية، ج: ۱، ص: ۲۳۵، کتاب الصلاة / باب المواقيت .

خوب روشن کر کے پڑھو۔ کیوں کہ یہ زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے۔“

اور محدث ابن حبان کی ایک روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں:

”فَكُلَّمَا أَصْبَحْتُمْ بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِأَجْوَرِكُمْ“۔

اور طبرانی کے الفاظ ہیں:

كُلَّمَا أَسْفَرْتُمْ بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ.

ان الفاظ کا حاصل یہ ہے کہ ”جس قدر روشن کر کے صبح کی نماز پڑھو گے ثواب زیادہ پاؤ گے۔“

اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی نے فرمایا: حدیث حسن صحیح۔^(۱) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) حدثنا هرير بن عبد الرحمن بن رافع بن خديج، يقول: سمعت جدي رافع بن خديج يقول: قال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - لبلال: يا بلال ”تَوَرَّ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُبْصِرَ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ مِنَ الْإِسْفَارِ.“^(۲)

ترجمہ: رافع بن خدیج بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال کو یہ حکم دیا کہ اے بلال نماز صبح میں اجالا کر لیا کرو، یہاں تک کہ لوگ اجالے کی وجہ سے اپنے پھینکے ہوئے تیر گرنے کی جگہ دیکھ لیں۔

اس حدیث کو ابن ابی شیبہ، اسحاق بن راہویہ، ابوداؤد طیالسی نے اپنی مسانید میں اور طبرانی نے اپنی معجم میں روایت کیا ہے، البتہ ابوداؤد طیالسی نے براہ راست اسماعیل بن ابراہیم مدنی سے روایت کیا ہے، پھر انھوں نے ہریر بن عبد الرحمن بن رافع سے اور انھوں نے اپنے دادا رافع بن خدیج سے۔ لیکن محدث طیالسی کے علاوہ دوسرے محدثین نے ابو نعیم فضل بن دکین کے واسطے سے اسماعیل بن ابراہیم سے اسی سند مذکور کے ساتھ روایت کیا ہے۔^(۳)

(۱) جامع الترمذی، ج: ۱، ص: ۲۲، أبواب الصلاة / باب ما جاء في الإسفار بالفجر.

(۲) • مسند ابن أبي شيبه، ج: ۱، ص: ۷۸، ما رواه رافع ابن خديج، ملتي أهل الأثر.

• مسند أبي داود الطيالسي، ج: ۲، ص: ۲۶۶، رافع بن خديج / رقم الحديث: ۱۰۰۳.

• المعجم الكبير للطبراني، ج: ۴، ص: ۲۷۷، هرير بن عبد الرحمن بن رافع بن خديج، عن

جده رافع، رقم الحديث: ۴۴۱۴، ۴۴۱۵.

(۳) نصب الرأية لأحاديث الهداية، ج: ۱، ص: ۲۳۸.

(۴) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمَرُ سَمِعْتُ
بَيَانًا أبا سعيد، قال: سمعتُ أنسًا يقول: كان رسول الله - صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم -
يُصلي الصبح حين يفسح البصر. ^(۱)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت نماز فجر پڑھتے تھے جب
دور سے چیز نظر آنے لگتی (یعنی جب فجر خوب روشن ہو جاتی)۔

اس حدیث کو امام ابو محمد قاسم بن ثابت سر قسطلی نے ”کتاب غریب الحدیث“ میں یوں
روایت کیا ہے کہ:

”ہم سے موسیٰ بن ہارون نے، ان سے محمد بن عبد الاعلیٰ نے اور ان سے معتمر نے یہ حدیث بیان
کی ہے کہ میں نے ”بیان ابوسعید“ کو فرماتے سنا کہ میں نے حضرت انس سے یہ حدیث سنی ہے۔“
ان کے علاوہ اور بھی حدیثیں ہیں جو حضرت رافع بن خدیج کی پہلی حدیث کے ہم معنی ہیں اور
ان ساری حدیثوں کا خلاصہ مضمون یہ ہے کہ رسول گرامی وقار ﷺ نے اپنی امت کو یہ حکم دیا کہ
”نماز فجر خوب اجالے میں پڑھو ثواب زیادہ پاؤ گے“

البتہ ان کے الفاظ میں تھوڑا بہت فرق ضرور ہے ان حدیثوں کو امام بدر الدین عینی نے عمدۃ
القاری شرح صحیح بخاری اور بنایہ شرح ہدایہ میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

حدیث اسفار روایت کرنے والے صحابہ کرام:

ہم یہاں محض ان حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اسماء طیبہ کے ذکر پر اکتفا کرتے ہیں جنہوں نے
حضور اقدس ﷺ سے ان ارشادات کریمہ کو روایت کیا ہے ان کے اسماء یہ ہیں:

- (۱) حضرت ابو ہریرہ (۲) حضرت ابو بزرہ (۳) حضرت محمد بن اسد (۴) حضرت قتادہ بن
نعمان (۵) حضرت ابو الدرداء (۶) حضرت رافع بن خدیج (۷) رجال من الأنصار من
أصحاب النبي - صَلَّى الله تعالى عليه وسلّم - أخرج حديثهم الطحاوي والنسائي
(۸) حضرت عبد اللہ بن مسعود (۹) حضرت حذافہ انصاریہ (۱۰) حضرت مرہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم

(۱) نصب الراية لأحاديث الهداية، ج: ۱، ص: ۲۳۹، كتاب الصلاة / باب المواقيت / الحديث
الثاني عشر، المجلس العلمي، عن كتاب غريب الحديث.

امام بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ان صحابہ کی حدیثیں بنایہ شرح ہدایہ ^(۱) میں جمع فرمائی ہیں اور امام فخر الدین زلیعی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے سوا کچھ اور صحابہ کی بھی حدیثیں بیان کی ہیں۔

(۱۱) حضرت بلال (۱۲) حضرت انس (۱۳) حضرت عبد اللہ بن عباس (۱۴) حضرت محمود بن لبید رضی اللہ عنہ۔ (۲)

ائمہ حنفیہ وائمہ شافعیہ وغیرہم سب نے اپنے مذہب کے ثبوت کے لیے بلاشبہ کچھ ضعیف اور کچھ صحیح حدیثیں پیش کی ہیں، اگر ہم ضعیف حدیثوں کو ان کی مجموعی صحت کے باوجود ساقط الاعتبار قرار دیں تو بھی دونوں طرف کی صحیح حدیثیں متعارض ہیں اور اس تعارض کے دفع کرنے کے لیے فریقین کے علما و محدثین نے بہت کچھ دادِ تحقیق دی ہے۔

سب سے زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ غلّس کی تمام حدیثوں پر مجموعی طور سے نظر ڈالنے سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تاریکی میں نماز پڑھنا ثابت ہے اور ان تمام حدیثوں میں حضور کی طرف سے کوئی حکم نہیں پایا جاتا۔

● جب کہ صبح روشن میں نماز ادا کرنے کے لیے سرکار کا حکم موجود ہے اور حکم کو فعل پر ترجیح حاصل ہے۔

● یا حضور نے جماعت میں شریک ہونے والی عورتوں کی رعایت فرمائی کہ انھیں نماز سے فارغ ہو کر قدرے تاریکی میں واپسی میسر ہو جائے۔

● یا لمبی قراءت کے لیے ایسا کیا۔

● یا تاریکی سے مراد اندرونِ مسجد کی تاریکی ہے جو چراغ نہ ہونے اور چھت نیچی ہونے کے باعث محسوس کی جاتی تھی۔

اور ائمہ حنفیہ کی یہ بات قوی معلوم ہوتی ہے کہ ان کی تالیف میں جو حدیثیں وارد ہیں ان میں

(۱) البنایۃ فی شرح الہدایۃ، ج: ۲، ص: ۳۹، کتاب الصلاۃ / باب المواقیات / فصل: یستحب الإسفار بالفجر، دار الفکر۔

(۲) نصب الرایۃ لأحادیث الہدایۃ، ج: ۱، ص: ۲۳۵ تا ۲۴۲۔

رسول اللہ ﷺ کا حکم موجود ہے، ساتھ ہی ان میں زیادہ ثواب کی بشارت بھی ہے۔ اور اس حکم و بشارت کا درجہ کم از کم استحباب کا ہونا چاہیے، اور عقل کا بھی یہی تقاضا معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رحمہ اللہ ارشاد فرماتے ہیں کہ:

حکمت فقہی اس باب میں یہ ہے کہ اسفار میں تکثیر جماعت ہے جو شارع کو مطلوب و محبوب ہے اور تغلیس میں تقلیل اور لوگوں کو مشقت میں ڈالنا ہے اور یہ دونوں ناپسند و مکروہ ہیں۔ اسی لیے امام کو تخفیفِ صلات اور کبیر و ضعیف و مریض و حاجت مند کی مراعات کا حکم فرمایا۔ سیدنا معاذ بن جبل رحمہ اللہ نے جماعت میں قراءت طویل کی، لوگ شاکی ہوئے ارشاد ہوا: ”یا معاذ! أفتان أنت، یا معاذ! أفتان أنت، یا معاذ! أفتان أنت؟ قَالَ: ثَلَاثًا“ (۱)

(ترجمہ: اے معاذ! کیا فتنہ انگیزی کرتے ہو، اے معاذ! کیا نفرت دلاتے ہو، اے معاذ! کیا جماعت سے دور کرتے ہو؟)

اور اول وقت نماز کی افضلیت اگر مطلقاً تسلیم بھی کر لی جائے تاہم ”دفعِ مفسد“ (۲) جلبِ مصاں سے اہم و اقدم ہے، آخر نہ دیکھا کہ تطویلِ قراءت پر عتاب ہوا، حالاں کہ قرآن جس قدر بھی پڑھا جائے احسن و افضل ہی ہے۔ ساتھ ہی نماز فجر کے بعد اشراق تک ذکر الہی میں بیٹھا رہنا مستحب ہے اور یہ امر اسفار میں آسان اور تغلیس کے ساتھ دشوار ہے۔ (۳)

یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فجر کی نماز صبح روشن میں پڑھتے تھے، اور یہ ان کا عام معمول تھا۔

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۹۷، کتاب الأذان / باب مَنْ شَکَا إِمَامَهُ إِذَا طَوَّلَ، مجلس البرکات.

(۲) ”دفعِ مفسد“ اندھیرے میں فجر کی جماعت قائم ہو تو کم لوگ شریک ہو سکیں گے، یہ تقلیلِ جماعت ہے۔ اور شریک ہونے والے بہت سے لوگ مشقت میں مبتلا ہوں گے یہ دونوں شرعاً مکروہ و ناپسند ہیں اس لیے تغلیس سے احتراز اولیٰ ہے، اس کو دفعِ مفسد سے شمار فرمایا اور سرکارِ علیہ السلام کا فعل بیانِ جواز اور دوسری خوبیوں پر محمول ہے، جیسا کہ کتاب میں مذکور ہے۔ ۱۲ محمد فضل الرحمن برکاتی.

(۳) الفتاویٰ الرضویۃ، ص: ۴۴۰، ج: ۲، کتاب الصلاة / باب الأوقات، سنہل • ایضاً: ص: ۳۶۵، ج: ۲، رضا اکادمی، مومبائی.

أخرج الطحاوي في "شرح الآثار" بسند صحيح عن إبراهيم النخعي، قال: ما اجتمع أصحاب رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - على شيء ما اجتمعوا على التنوير.^(۱)

ترجمہ: حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب کسی بات پر یوں متفق نہیں ہوئے جتنا نماز فجر کو اجالا کر کے پڑھنے پر متفق ہوئے۔

یہ حدیث امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے "شرح معانی الآثار" میں بسند صحیح تخریج فرمائی۔ ہماری اس بحث سے یہ امر عیاں ہو جاتا ہے کہ مذاہب اربعہ کے سارے پیروکار خصوصاً حنفیہ عامل بالحدیث ہیں اب اگر کوئی اس سچائی کا انکار کرے تو وہ سلف صالحین کے نقش قدم کی پیروی سے دور ہے۔

(۱) • شرح معانی الآثار، ص: ۱۳۶، ج: ۱، باب الوقت الذی یصلی فیہ الفجر أي وقت ہو۔
• و نصب الراية، ج: ۱، ص: ۲۳۷، ۲۳۸، کتاب الصلاة / باب المواقيت، عن القعنبی، ص: ۱۰۹۔

چوبیسواں مسئلہ

سایہ ایک مثل ہونے پر بھی وقتِ ظہر باقی رہتا ہے

اس بارے میں احادیثِ نبویہ کی شہادت

اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ دوپہر میں سورج ڈھلنے کے بعد وقتِ ظہر شروع ہو جاتا ہے، لیکن ختم کب ہوتا ہے اس میں اختلاف ہے۔ سرانجام الامم، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ جب سایہ اصلی کے سوا ہر چیز کا سایہ دو مثل (دو گنا) ہو جائے تو وقتِ ظہر ختم ہوتا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ ایک مثل (ایک گنا) ہونے پر ختم ہو جاتا ہے۔ وہابی اہل حدیثوں نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہوا کہ ان حضرات کے نزدیک سایہ ایک مثل ہونے کے بعد وقتِ عصر شروع ہو جاتا ہے جب کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔ اس مذہب کی دلیل متعدد احادیث ہیں، ہم یہاں چند احادیث پیش کرتے ہیں:

عن أبي ذر، قال: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي سَفَرٍ، فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ • فَقَالَ لَهُ: "أَبْرَدُ".

• ثُمَّ أَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ، فَقَالَ لَهُ: "أَبْرَدُ".

• ثُمَّ أَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ، فَقَالَ لَهُ: "أَبْرَدُ".

حَتَّى سَاوَى الظِّلُّ التَّلَوَّلَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ. (۱)

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ہم لوگ ایک سفر میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھے، مؤذن نے ظہر کی اذان دینی چاہی،

● حضور نے فرمایا: "وقت ٹھنڈا ہونے دو"

● دیر کے بعد مؤذن نے پھر اذان دینے کا ارادہ کیا، تو فرمایا: "اور ٹھنڈا ہونے دو"

● مؤذن نے پھر دیر کے بعد تیسری بار اذان دینی چاہی، تو فرمایا: "ابھی اور ٹھنڈا ہونے دو"

یہاں تک کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا تو (اذان کی اجازت دی اور) فرمایا: گرمی کی شدت جہنم کی سانس سے ہے۔

یہ حدیث صحیح البخاری میں چار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے:

(۱) حضرت ابوذر غفاری (۲) حضرت عبداللہ بن عمر (۳) حضرت ابو ہریرہ (۴) حضرت ابوسعید

خدری رضی اللہ عنہ (۲)

یہ کتاب الصلاة کی احادیث ہیں، ان میں اختصار ہے کہ حضرت ابوذر کی روایتوں میں یہاں "أبرد، أبرد" یا "أبرد، ثمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤْذَنَ فَقَالَ لَهُ أبرد" دوبار ہے، باقی حدیثوں میں یہ حکم منقول ہے۔

إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرَدُوا بِالصَّلَاةِ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ.

ترجمہ: جب گرمی سخت ہو تو نماز (ظہر) ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیوں کہ گرمی کی شدت جہنم کی سانس سے ہے۔

یہاں حدیث پاک میں "صلاة" سے مراد نماز ظہر ہے، چنانچہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں "أبردوا بالظہر" وارد ہے۔ ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو۔ دو مثل سایہ ہونے

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۸۷، ۸۸، کتاب الأذان / باب الأذان للمسافر، مجلس البرکات، مبارک فور۔

(۲) دیکھیے: صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۷۶، ۷۷، کتاب الصلاة / باب الإبراد بالظہر فی شدة الحر و باب الإبراد فی الظہر فی السفر، مجلس البرکات، مبارک فور۔

سے پہلے ”شدة الحر“ (گرمی کی شدت) برقرار رہتی ہے اور وقت ظہر ٹھنڈا نہیں ہوتا، اس لیے ان احادیث شریفہ میں بھی فرمان رسالت سے وہی مراد ہے جو کتاب الاذان کی حدیث ابوذر سے عیاں ہے، حق یہ ہے کہ یہ حدیث ان احادیث شریفہ کی شرح ہے۔

اب ان احادیث میں غور فرمائیے:

حضور سید عالم ﷺ نے سخت موسم گرما میں وقت ٹھنڈا ہونے کے بعد ظہر پڑھنے کا حکم دیا ہے تو یہ تجربہ کر کے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ مثلِ اول میں وقت ٹھنڈا نہیں ہوتا۔

حضور کے مؤذن نے وقت ظہر شروع ہونے کے بعد ہی اذان دینا چاہا تھا مگر سرکارِ دو عالم ﷺ نے انہیں تین تین، بار ”اِبراد“ کا حکم دیا، ظاہر ہے کہ ہر بار انہوں نے اتنی دیر ضرور کی کہ موسم پہلے کی بہ نسبت ٹھنڈا محسوس ہو، ورنہ حکم نبوی کی خلاف ورزی ہوگی۔

”یہاں تک کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا“ تب اذان کی اجازت ملی اور یہ وقت مثلِ دوم کا ہے۔ امام ابوذر کریانوی شافعی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ومعنى قوله: ”رَأَيْنَا فِيَّ التَّلُّولَ“ أَنَّهُ أَخَّرَ تَأْخِيرًا كَثِيرًا حَتَّى صَارَ لِلتَّلُّولِ فِيَّ -وَالَتَّلُّولُ مَنْبُطْحَةٌ غَيْرُ مُنْتَصِبَةٍ وَلَا يَصِيرُ لَهَا فِيَّ فِي الْعَادَةِ إِلَّا بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ بِكَثِيرٍ.^(۱)

ترجمہ: راوی کے بیان ”ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا“ کا مطلب یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اتنی زیادہ تاخیر فرمائی کہ ٹیلوں کا سایہ ظاہر ہو گیا۔ اور ٹیلے پھیلے ہوئے ہوتے ہیں، ستون وغیرہ کی طرح لمبائی میں کھڑے نہیں ہوتے اور عادتاً ان کا سایہ سورج ڈھلنے کے بہت بعد ظاہر ہوتا ہے۔

یہاں ٹیلوں کا سایہ ظاہر ہونے کی بات کی گئی ہے جب کہ حدیث بخاری میں ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر ہونے کی صراحت کی گئی ہے اور یہ بلاشبہ سایہ کے ظہور کے بہت بعد ہوگا۔

مختصر یہ کہ ان تصریحات سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز ظہر مثلِ دوم میں ہی کسی وقت ہوئی اور یہی امامِ اعظم کا مذہب ہے۔

(۱) المنہاج شرح الصحيح لمسلم بن الحجاج، ج: ۱، ص: ۲۲۴، باب استحباب الإبراد بالظہر في شدة الحر، مجلس البرکات.

اس مقام پر یہ امر واضح رہے کہ حضور سید کائنات ﷺ یہاں ایک ”عام حکم شرع“ جاری فرما رہے ہیں کہ ”جب گرمی سخت ہو تو ظہر کی نمازیوں ہی ٹھنڈا ہونے کے بعد پڑھو“ جو سفر و حضر سب کو عام ہے اور ”ابرار“ کا مطلب وقت نماز کو ٹھنڈا کرنا ہے، نہ کہ وقت گزار کر دوسری نماز کے وقت میں پڑھنا۔ سرکارِ عظیم ﷺ یہ نہیں فرما رہے ہیں کہ ”جب سفر میں رہو تو ظہر گزار کر عصر کے وقت میں دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھو“ اس لیے رسول اللہ ﷺ کے تشریع عام کو جمع بین الصلاتین پر محمول کرنا نامناسب ہے اور یہ خود کلماتِ نبوت کے خلاف ہے۔

پچیسواں مسئلہ

سفر میں جمع بین الصلاتین کے لیے وقت گزار کر یا وقت سے پہلے نماز کی اجازت ہے، یا ممانعت؟
احادیثِ نبویہ سے راہِ عمل کا انتخاب

ان امور پر سب کا اتفاق ہے کہ:

- پانچوں نمازوں کے اوقات اللہ تبارک و تعالیٰ نے الگ الگ مقرر فرمادیے ہیں اور
- قصد کسی نماز میں اتنی دیر کرنا کہ اس کا وقت نکل جائے حرام ہے، اور وقت آنے سے پہلے نماز باطل ہے۔

● کسی عذر کے باعث ظہر اور مغرب کو ان کے آخری وقت میں اور عصر و عشا کو اول وقت میں پڑھنا جائز ہے، اسے ”جمعِ صوری“ کہتے ہیں کہ صورتِ ظاہری کے لحاظ سے دونوں نمازوں کو ایک ساتھ پڑھنا ہے مگر حقیقت میں ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ادا ہو رہی ہے۔

- نویں ذی الحجہ کو عرفات میں ظہر کے وقت میں پہلے ظہر، پھر عصر پڑھنے کا حکم ہے۔ یہ ”جمعِ حقیقی“ ہے۔ اور دسویں ذی الحجہ کی شب میں مُزدلفہ میں وقتِ عشا میں پہلے مغرب، پھر عشا پڑھنے کا حکم ہے، یہ بھی جمعِ حقیقی ہے، فرق یہ ہے کہ اول کو جمعِ تقدیم اور دوم کو جمعِ تاخیر کہتے ہیں۔
- مُزدلفہ میں ہی فجر کی نماز اول وقت میں ”غسل“ (اندھیرے) میں پڑھنے کا حکم ہے۔

یہ تمام احکام اجماعی و متفق علیہ ہیں، اختلاف اس بارے میں ہے کہ: ”سفر میں ظہر کا وقت گزار کر عصر کے وقت میں پہلے ظہر، پھر عصر پڑھیں — یا عصر کا وقت آنے سے پہلے ہی اسے وقتِ ظہر میں بعدِ ظہر پڑھیں“۔ یہ جمع حقیقی ہے، اول ”جمع تاخیر“ اور دوم ”جمع تقدیم“ ہے۔

یہ دونوں صورتیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہیں جسے وہابی اہل حدیثوں نے اختیار کیا ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ناجائز ہیں۔ ان کے مذہب پر کتاب اللہ و سنت رسول اللہ سے دلائل کثیرہ موجود ہیں جنہیں امام اہل سنت، امام احمد رضا قدس سرہ نے بسط و تفصیل کے ساتھ اپنی کتاب: حجاز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین^(۱) میں بیان کیا ہے، ہم یہاں چند حدیثوں پر اکتفا کرتے ہیں:

(۱) عن عبد الرحمن، عن عبد الله، قال: ما رأيتُ النبيَّ -صلى الله تعالى عليه وسلم- صلى صلاةً لغير ميقاتها، إلا صلاتين: جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها.^(۲)

ترجمہ: حضرت عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کوئی نماز غیر وقت میں پڑھتے نہیں دیکھا مگر دو نمازیں:

- حضور نے مغرب اور عشا کی نمازیں ایک ساتھ مزدلفہ میں پڑھیں۔
- اور فجر کی نماز وقت معمول سے پہلے پڑھی۔

اس حدیث کی دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں:

صلاة المغرب والعشاء بجمع.^(۳)

(۱) الفتاویٰ الرضویۃ، ج: ۲، ص: ۲۳۱، تا ۳۴۴، کتاب الصلاة / باب الأوقات، رضا اکادمی، مومبائی.

(۲) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۲۲۸، کتاب المناسک / باب متى یُصلي الفجر بجمع، مجلس البرکات، مبارک فور.

(۳) الصحیح لمسلم، ج: ۱، ص: ۴۱۷، کتاب الحج / باب استحباب زیادة التغلیس بصلاة الصبح یوم النحر بالمزدلفة، مجلس البرکات، مبارک فور.

ترجمہ: مُزدلفہ میں مغرب کی نماز عشا کے ساتھ عشا کے وقت میں پڑھی۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہاں جن دو نمازوں کے غیر وقت میں پڑھنے کا تذکرہ کیا ہے ان میں سے صرف ایک نماز کی نشان دہی کی ہے۔ یعنی مُزدلفہ میں عشا کے وقت میں مغرب پھر عشا ایک ساتھ ادا کرنا۔

فجر کی نماز دوسری نماز نہیں ہے کیوں کہ یہ نماز حضور نے طلوع فجر کے فوراً بعد وقت میں پڑھی تھی جو سرکار کے معمول کے خلاف تھی، امام نووی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

المَرَادُ "قَبْلَ وَقْتِهَا الْمَعْتَادِ"، لَا قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ، لِأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِجَائِزٍ بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ وَقَدْ ثَبَتَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فِي بَعْضِ رَوَايَاتِهِ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ صَلَّى الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ بِالْمُزْدَلِفَةِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - صَلَّى الْفَجْرَ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ.

وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ: فَلَمَّا طَلَعَ الْفَجْرُ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ لَا يَصْلِي هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةَ فِي هَذَا الْمَكَانِ، مِنْ هَذَا الْيَوْمِ.^(۱)

ترجمہ: "فجر کی نماز وقت سے پہلے پڑھی" اس سے مراد یہ ہے کہ "جس وقت پڑھنے کی عادت تھی اس سے پہلے پڑھی"، یہ نہیں مراد ہے کہ طلوع فجر سے پہلے پڑھی کیوں کہ یہ تو باجماع مسلمان ناجائز ہے۔

صحیح بخاری شریف میں اسی حدیث کی بعض روایات میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فجر طلوع ہونے پر مُزدلفہ میں نماز فجر ادا کی، پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے (آج کی) فجر اس وقت میں پڑھی ہے۔

اور صحیح بخاری شریف کی ایک روایت میں یہ صراحت ہے:

(۱) المنهاج شرح الصحيح لمسلم بن الحجاج، ج: ۱، ص: ۱۷، ۱۸، كتاب الحج / باب استحباب زيادة التغليس بصلاة الصبح يوم النحر بالمزدلفة، مجلس البركات.

جب فجر طلوع ہو گئی تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت نماز نہیں پڑھتے تھے مگر آج کے دن، اس وقت، اس مقام پر حضور نے یہ نماز فجر پڑھی۔

تو اب سوال یہ ہے کہ دوسری نماز جو سرکار نے وقت سے پہلے پڑھی وہ کون سی نماز ہے؟
اس کا جواب سنن النسائی کی حدیث میں ہے:

(۲) أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَلِيمَانَ، عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُصَلِّي الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا إِلَّا بِجَمْعٍ وَعُرْفَاتٍ. ^(۱)

ترجمہ: اسماعیل بن مسعود، از خالد، از شعبہ، از سلیمان، از عمارہ بن عمیر، از عبد الرحمن بن یزید روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نمازیں اوقات نماز میں پڑھا کرتے تھے سوائے مزدلفہ اور عرفات کے۔

کہ مزدلفہ میں مغرب عام دنوں کے وقتِ عشاء میں اور عرفات میں عصر وقتِ ظہر میں پڑھتے تھے۔

(۳) أَخْبَرَنَا سَلَامٌ بْنُ سَلِيمَانَ الْخَنْفِيُّ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْيَعِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ، وَالْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - يَقُولُ: لَا جَمْعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ إِلَّا بِعُرْفَةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ. ^(۲)

ترجمہ: سلام بن سلیمان خنفی، از ابواسحاق سبیعی، از عبد الرحمن بن اسود، از علقمہ بن قیس واسود بن یزید روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ دو نمازیں ایک وقت میں ملا کر

(۱) سنن النسائی، ص: ۳۲۰، کتاب مناسک الحج / باب الجمع بین الظهر والعصر بعرفة.

(۲) کتاب الحجۃ، ج: ۱، ص: ۱۶۵، باب الجمع بین الصلاتین.

امام اہل سنت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس حدیث کے تعلق سے یہ صراحت کی ”اس حدیث کے سب رواۃ اجلہ ثقات وائمہ اثبات ورجال صحیحین، بلکہ صحاح ستہ ہیں۔“ (الفتاویٰ الرویۃ، ج: ۲، ص: ۳۳۵، کتاب الصلاۃ / باب الآوقات / رسالہ: حاجز البحرین، رضا اکادمی، مومبائی) ۱۲ منہ.

پڑھنا جائز نہیں مگر عرفہ میں ظہر اور عصر۔

یعنی عرفات میں ظہر اور عصر ایک ساتھ وقتِ ظہر میں پڑھیں گے۔

ان احادیث سے مجموعی طور پر یہ حقیقت عیاں ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی دو نمازیں ایک وقت میں نہیں پڑھیں، نہ وقت سے پہلے، نہ وقت گزار کر، سوائے دو نمازوں کے:

ایک مقام عرفات میں عصر کی نماز، کہ ظہر کے وقت میں بعدِ ظہر پڑھی۔

دوسری مزدلفہ میں مغرب کی نماز، کہ عام دنوں کے وقت عشا میں قبل عشا پڑھی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے ان دو نمازوں کے سوا کبھی رسول اللہ ﷺ کو جمع بین الصلاتین کرتے نہیں دیکھا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بارگاہ رسالت کے حاضر باش تھے، سفر و حضر میں برابر ساتھ رہتے تھے، وہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے چشم دید معمولات بیان فرما رہے ہیں تو ان کا یہ بیان پورے اطمینانِ قلب کے ساتھ واجب القبول ہے۔

صحیح البخاری اور دیگر صحاح کی احادیث میں ایسا بہت ہے کہ رِوَاۃِ حدیث، احادیث میں اختصار کرتے ہیں، وہ حسبِ حاجت احادیث کے اقتباسات روایت کرتے ہیں اور جب ایک حدیث کی متعدد روایتوں کو جمع کیا جاتا ہے تو پوری حدیث پر اطلاع ہوتی ہے، یہاں بھی ایسا ہی ہوا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سفر میں جمع بین الصلاتین کی جو احادیث منقول ہیں وہ جمعِ صوری پر محمول ہیں کہ ظہر کی نماز آخرِ وقت میں اور عصر کی اولِ وقت میں تھوڑے وقفہ کے ساتھ پڑھی، ایسا ہی مغرب و عشا میں بھی کیا۔ ہم اس بارے میں یہاں امام اہل سنت کا ایک واضح بیان نقل کرتے ہیں جس سے ان شاء اللہ تعالیٰ عیاں ہو جائے گا کہ اس نوع کی احادیث سے وقت سے پہلے یا وقت گزار کر نماز پڑھنے کا ثبوت نہیں ہوتا، امام اہل سنت فرماتے ہیں:

(الف) نماز بعد شہادتین اہم فرائض و اعظم ارکانِ اسلام ہے اور اُس میں رعایتِ وقت کی

فُضِیت، اظہر ضروریاتِ دین سے ہے، جسے مسلمانوں کا ایک ایک بچہ جانتا ہے، یوں ہی اوقاتِ خمسہ

غایت شہرت و استفاضہ پر بالغ حد تو اتر ہیں، اگر حضور پُر نور سید المرسلین ﷺ نے حالتِ سفر میں -

جس کی ضرورت ہمیشہ ہر زمانہ میں، ہر شخص کو رہی اور رہتی ہے۔ چار نمازوں کے لیے اوقات مشہورہ، معلومہ، معروفہ کے سوا قولاً یا فعلاً کوئی اور حکم عطا فرمایا ہوتا تو واجب تھا کہ جس شہرتِ جلیلہ کے ساتھ اوقاتِ خمسہ منقول ہوئے اسی طرح یہ نیا وقت بھی نقل کیا جاتا۔

آخر حضور اقدس ﷺ نے یہ فعل کسی خلوت میں نہ کیا، غزوہ تبوک میں ہزار ہا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہمراہ تھے اگر حضور جمع فرماتے، بلاشبہ وہ سب کے سب دیکھتے اور کثرتِ رواۃ سے اسے بھی مشہور کر چھوڑتے، یہ کیا کہ:

● ایسی عظیم بات،

● ایسے جلیل فرض کے،

● ایسے ضروری لازم میں،

● ایسی صریح تبدیل،

● ایسے مجمع کثیر کے سامنے واقع ہو اور اُسے یہی دو ایک راوی روایت فرمائیں

تو بلاشبہ یہی ”جمعِ صوری“ فرمائی جس میں نہ وقت بدلا، نہ کسی حکم میں تغیر نے راہ پائی کہ اُس کے اشتہار پر دواعی متوفر ہوتے۔

نظرِ انصاف، صاف ہو تو صرف ایک یہی کلام تمام دلائلِ خلاف کے جواب کو بس ہے کہ جب باوصفِ توفّر دواعی نقلِ آحاد ہے، تو لاجرم ”جمعِ صوری“ پر محمول کہ توفّر مہجور اور بالفرض کوئی روایت مفسرہ، ناقابلِ تاویل ملے تو متروک العمل، کہ ایسی جگہ آحاد رہنا عقل سے دُور۔

(ب) نمازوں کے لیے تعیین و تخصیصِ اوقاتِ آیاتِ قرآنِ عظیم و احادیثِ حضور سید المرسلین ﷺ سے قطعی الثبوت ہے، اگر کہیں اُس کا خلاف مانے، تو وہ بھی ویسا ہی قطعی چاہیے جیسے عصرِ عرفہ و مغربِ مزدلفہ کا اجماعی مسئلہ، ورنہ یقینی کے مقابل ظنی مضحل۔

(ج) جانبِ جمع (بین الصلاتین) صرف نقلِ فعل ہے، قول اگر ہے تو جمعِ صوری میں۔ اور جانبِ منع دلائلِ قولیہ و فعلیہ دونوں موجود اور قولِ فعل پر مرجح، تو مجموعِ قول و فعل محض نقلِ فعل پر بدرجہ اولیٰ (مرجح ہوگا)۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی عظمت شان:

(د) اَفْقَہِیَّتِ راوی اور مرجح منع ہے کہ ابن عمرو انس میں کسی کو فقاہتِ جلیلہ عبداللہ بن

مسعود تک رسائی نہیں ^(۱)۔

● یہ وہی ابن مسعود ہیں جن کی نسبت حدیث میں ہے، حضور پر نور ﷺ نے فرمایا:

تَمَسَّكُوا بَعْدَ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ. ^(۲) ان کے عہد کو لازم پکڑو۔

مرقاۃ میں ہے:

اسی لیے ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ اُن کی روایت و قول کو خلفائے اربعہ کے بعد سب صحابہ کے قول

پر ترجیح دیتے ہیں۔

● یہ وہی ابن مسعود ہیں جنہیں حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحبِ سرِّ رسول ﷺ فرماتے:

إِنْ أَشْبَهَ النَّاسَ دَلًّا وَ سَمْتًا وَ هَدًيًا بِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

لَا بَنَ أُمِّ عَبْدِ.

بے شک چال، ڈھال، روش میں سب سے زیادہ حضور اقدس ﷺ سے مشابہ عبداللہ بن

مسعود ہیں رضی اللہ عنہ۔ رواہ البخاری و الترمذی و النسائی. ^(۳)

● یہ وہی ابن مسعود ہیں جنہیں امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے:

(۱) ”أَفْقَہِیَّتِ“: أَفْقَہَ ہونا، بڑا فقیہ ہونا۔ أَفْقَہَ راوی کی روایت غیر أَفْقَہَ راوی کی روایت پر رائج ہوتی ہے۔ اور حضرت

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمرو حضرت انس رضی اللہ عنہم سے بڑے، بلکہ بہت بڑے فقیہ ہیں، جنہوں نے سرکار

ﷺ سے جمع بین الصلاتین نہ کرنے کی حدیث روایت فرمائی، اس لیے ان کی حدیث حضرت ابن عمرو اور حضرت انس

کی حدیثوں پر رائج قرار پائے گی۔ ۱۲ منہ

(۲) ● جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۲۲۱، أبواب المناقب / باب مناقب عبد الله بن مسعود.

● المستدرک علی الصحیحین، ج: ۳، ص: ۷۵، کتاب معرفة الصحابة / توضیح مٹی مَن

یعمل سو ایجز بہ.

(۳) ● صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۹۰۱، کتاب الأدب / باب فی الہدی الصالح.

● جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۲۲۲، أبواب المناقب / باب مناقب عبد الله بن مسعود.

کنیف ملے علما۔^(۱) ایک گٹھری ہیں علم سے بھری ہوئی۔

نہایت یہ کہ حضور اقدس سید المرسلین ﷺ نے فرمایا: رضیت لأمتی ما رضی لها ابن أم عبد۔ میں نے اپنی امت کے لیے پسند فرمایا جو کچھ عبد اللہ بن مسعود اس کے لیے پسند کرے۔
رواہ الحاکم بسند صحیح۔^(۲)

لا جرم ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ عنہم کے نزدیک خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم کے بعد وہ جناب تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان سے علم و فقاہت میں زائد ہیں۔
مرقاۃ شرح مشکاۃ میں ہے:

هو عند أئمتنا أفقه الصحابة بعد الخلفاء الأربعة۔^(۳)

(۱) المستدرک علی الصحیحین، ج: ۳، ص: ۳۱۸، کتاب معرفۃ الصحابۃ / باب من أحب أن یقرأ القرآن۔

(۲) المستدرک علی الصحیحین، ج: ۳، ص: ۳۱۷، ۳۱۸، کتاب معرفۃ الصحابۃ / کلمات دعاء ابن مسعود - رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۳) الفتاوی الرضویۃ (ملقطاً) ج: ۲، ص: ۳۴۱، ۳۴۲، کتاب الصلاۃ / باب الأوقات / رسالہ: حاجز البحرین، رضا اکادمی، ممبائی۔

چھبیسواں مسئلہ

نماز میں رفع یدین جائز، غیر مستحب ہے

احادیثِ نبویہ کے شواہد سے روشن ثبوت

حضور سید عالم ﷺ سے نماز میں رفع یدین کرنا بھی ثابت ہے اور رفع یدین نہ کرنا بھی۔ یوں ہی حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی دونوں طرح کے عمل کا ثبوت ملتا ہے۔

اہل سنت و جماعت کے چار امام ہیں:

● امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت

● امام مالک

● امام محمد بن ادریس شافعی

● امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم

ان چاروں کا اس امر پر اتفاق ہے کہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین^(۱) کرنا بھی جائز ہے اور رفع یدین نہ کرنا بھی جائز ہے، البتہ افضل اور مستحب کیا ہے اس بارے میں

(۱) نماز میں کانوں تک دونوں ہاتھ اٹھانے کو ”رفع یدین“ کہتے ہیں۔ اب عرف عام میں رکوع میں جاتے وقت، رکوع سے اٹھتے وقت اور پہلا قعدہ پورا کر کے اٹھتے وقت، دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھانے کو ”رفع یدین“ کہا جاتا ہے۔ حنفی مذہب میں یہ ”رفع یدین“ مستحب نہیں۔ جب کہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اسے مستحب قرار دیتے ہیں، اور آج کل یہ وہابی اہل حدیث کی علامات سے ہے۔ ۱۲ منہ

ان بزرگوں کے درمیان دلائل کی بنا پر اختلاف ہوا۔

امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ افضل رفعِ یدین نہ کرنا ہے اور نماز میں سکون سے رہنے کا تقاضا یہی ہے۔

اس کے برخلاف امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما یہ فرماتے ہیں کہ افضل رفعِ یدین ہے۔ وجہ اختلاف یہ ہے کہ اس باب میں اللہ کے رسول، سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں طرح کی احادیث مروی ہیں، تو دونوں طبقے کے فقہانے اپنی اپنی تحقیق و اجتہاد کے مطابق ایک ایک نوع کی احادیث کو اختیار فرمایا۔ دونوں اپنے اپنے طور پر سرکارِ علیہ السلام کی احادیث سے تمسک کرتے اور حضور کی سنتِ کریمہ پر عمل کرتے ہیں؛ اس لیے فریقین ایک دوسرے پر طعن و تشنیع نہیں کرتے جب کہ آج کے کچھ مدعیانِ حدیث نے اپنے بے جا عقائد پر پردہ ڈالنے کے لیے اسے اپنا شیوہ تحقیق بنا رکھا ہے۔

حنفیہ کے دلائل

ہم یہاں بڑے اختصار کے ساتھ اپنے مذہب کے دلائل نقل کرتے ہیں:

(۱) عَنْ تَمِيمِ بْنِ طَرَفَةَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم-، فَقَالَ: مَالِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهُمَا أَذْنَابُ خَيْلٍ تُشْمَسُ، أَسْكِنُوا فِي الصَّلَاةِ. ^(۱)

ترجمہ: تميم بن طرفہ سے روایت ہے کہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے۔ (اس وقت ہم لوگ نماز میں رفعِ یدین کر رہے تھے) تو حضور نے فرمایا، کیا بات ہے کہ میں تم لوگوں کو چنچل گھوڑوں کی دُموں کی طرح رفعِ یدین کرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں، نماز سکون کے ساتھ پڑھو۔

صحابہ کرام کو حکم تھا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جس طرح نماز پڑھتا دیکھیں اسی طرح نماز پڑھیں، اس لیے ظاہر یہی ہے کہ ان صحابہ کرام نے بارہا حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں رفعِ یدین کرتے دیکھا تھا اس لیے وہ حضرات بھی رفعِ یدین کر رہے تھے۔

مگر اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے اس عمل کو ناپسند فرمایا اور ”اُسکنوا فی الصَّلَاة“ کا حکم صادر فرما کر سکون کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ یہاں ”سکون“ کا لفظ ”رفع یدین“ کے مقابل ہے اس لیے ارشاد رسالت سے بطور خاص یہ ثابت ہوا کہ ”رفع یدین نہ کرو“ اور لفظ کا اطلاق پوری نماز کو سکون سے ادا کرنے کا متقاضی ہے۔

یہاں سے ثابت ہوا کہ جن احادیث سے رسول اللہ ﷺ کا رفع یدین کرنا ثابت ہوتا ہے وہ تمام احادیث مسلم شریف کی اس حدیث صحیح سے منسوخ ہیں اور عمل منسوخ پر نہیں، نسخ پر ہوتا ہے اس لیے رفع یدین نہ کرنا ہی مستحب ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ الْحَمِيدِيُّ: . . . وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ فَالْآخِرُ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - .^(۱)

ترجمہ: ابو عبد اللہ (محمد بن اسماعیل بخاری) کے استاذ امام عبد اللہ بن زبیر حمیدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عمل نبی کریم ﷺ کے آخری فعل پر ہوتا ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ یہ واقعہ رفع یدین کی منسوخی کے بعد کا ہے، ہو سکتا ہے ان صحابہ کو نسخ کا علم نہ ہوا ہو اور وہ پہلے طریقے پر عامل رہے ہوں، یہی وجہ ہے کہ سرکار علیہ السلام نے ناراضگی کے لہجے میں ان سے خطاب فرمایا۔

واضح ہو کہ سرکار علیہ السلام نے رفع یدین کرنے والے صحابہ کو نماز کے دُہرانے کا حکم نہ دیا، اس لیے معلوم ہوا کہ رفع یدین جائز ہے، مگر رفع یدین کو ناپسند فرما کر سکون سے نماز پڑھنے کا حکم دیا اس سے ثابت ہوا کہ رفع یدین نہ کرنا افضل و مستحب ہے، کھلی ہوئی بات ہے کہ مستحب تو وہی ہو سکتا ہے جو حضور کو محبوب و پسند ہو۔

علاوہ ازیں سرکار علیہ السلام کا رفع یدین کرنا حدیث فعلی ہے اور مسلم شریف کی یہ حدیث ”مَالِي أَرَاكُمْ . . . اُسْكُنُوا فِي الصَّلَاة“ حدیث قولی۔ اور حدیث قولی و فعلی میں تعارض ہو تو ترجیح حدیث قولی کو ہوتی ہے اس لیے بھی نماز میں رفع یدین نہ کرنا ہی رائج و افضل ہے۔

محدث جلیل امام جمال الدین زبلی زکریا جو مذہب فقہیہ کے دلائل بیان کرنے میں بہت اعتدال اور انصاف کی روش اختیار کرتے ہیں وہ اپنی مشہور زمانہ تصنیف ”نصب الراية“ میں یہ حدیث نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے استدلال پر امام بخاری رحمہ اللہ نے اعتراض کیا ہے، پھر پوری دیانت داری کے ساتھ ان کا اعتراض نقل کر کے اس کا شافی جواب بھی ارقام فرمایا ہے، ہم یہاں ایضاً حق کے لیے وہ اعتراض اور جواب دونوں نقل کرتے ہیں:

امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ کا اعتراض:

صاحب نصب الراية لکھتے ہیں:

واعترضه البخاري في ”كتابه الذي وضعه في ”رفع اليدين“ فقال:
وأما احتجاج بعض من لا يعلم بحديث تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة، قال:
دخل علينا رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - ونحن رافعي أيدينا في الصلاة
فقال: ”مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذنان خيل شمس؟ أسكنوا في الصلاة“
وهذا إنما كان في التشهد، لا في القيام. ففسره رواية عبد الله بن القبطية، قال:
● سمعت جابر بن سمرة، يقول: كنا إذا صلينا خلف النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم -، قلنا: السَّلامُ عليكم، السَّلامُ عليكم. وأشار (أي جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه - ”ن“) بيده إلى الجانبين، فقال: ما بال هؤلاء يؤمُّون بأيديهم، كأنها أذنان خيل شمس؟ إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه، ثم ليسلم على أخيه من عن يمينه ومن عن شماله“. انتهى

وهذا قول معروف لا اختلاف فيه، ولو كان كما ذهبوا إليه لكان الرفع في تكبيرات العيد أيضا منهيًا عنه؛ لأنه لم يستثن رفعًا دون رفع، بل أطلق، انتهى كلامه. (۱)

(۱) نصب الزاوية لأحاديث الهداية، ج: ۱، ص: ۳۹۳، كتاب الصلاة / باب صفة الصلاة، الحديث التاسع والثلاثون / أحاديث أصحابنا - مؤسسه الزيان، بيروت.

ترجمہ: ”امام بخاری نے اپنی کتاب رفع الیدین^(۱) میں یہ اعتراض کیا ہے کہ بعض حضرات نے تمیم بن طریفہ بروایت جابر بن سمرہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ”اللہ کے رسول ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم لوگ اس وقت نماز میں رفع یدین کر رہے تھے تو حضور نے فرمایا: کیا بات ہے کہ میں تم لوگوں کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں جیسے وہ سرکش گھوڑوں کی ڈمیں ہوں، نماز میں سکون کے ساتھ رہو۔“

یہ واقعہ خاص تشہد کا ہے نہ کہ قیام کا، چنانچہ عبد اللہ بن قبطیہ کی روایت سے اس کی تفسیر ہوتی ہے۔ ”وہ فرماتے ہیں کہ: میں نے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے اور داہنے بائیں ہاتھ سے اشارہ کر کے کہتے اَلسَّلَام عَلَیْکُمْ، اَلسَّلَام عَلَیْکُمْ۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے کہ یہ لوگ اپنے ہاتھوں سے اشارے کر رہے ہیں جیسے وہ چنچل گھوڑوں کی ڈمیں ہوں؟ بس اتنا کافی ہے کہ اپنی ران پر ہاتھ رکھ کر دائیں بائیں اپنے بھائی کو سلام کر لیں۔“

سرکارِ علیہ السلام کا یہ ارشاد معروف ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور اگر رفع یدین سے ممانعت ہوتی جیسا کہ بعض حضرات کا مذہب ہے تو پھر عید کی تکبیرات سے بھی ممانعت ہوتی کیوں کہ ارشاد نبوی مطلق ہے اور اس سے کسی بھی رفع یدین کا استثناء نہیں ہے۔

یہ ہے اعتراض امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ کا۔

امام زبیلی رحمہ اللہ کا جواب:

اس کے جواب میں امام زبیلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ولقائل أن يقول: إنَّهما حدیثان لا یُفسَّرُ أَحَدُهُما بِالْآخَرِ، کَمَا جَاءَ فِي لَفْظِ الْحَدِیْثِ الْأَوَّلِ: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، وَإِذَا النَّاسُ رَافِعُوا أَيْدِيَهُمْ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ: ”مَالِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيَكُمْ، كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ تُنْمَسُ؟ أَسْكِنُوا فِي الصَّلَاةِ.“ وَالَّذِي يَرْفَعُ يَدِيهِ حَالِ التَّسْلِيمِ لَا يُقَالُ لَهُ: ”أَسْكِنْ فِي“

(۱) کتاب رفع الیدین فی الصلاة للإمام محمد بن اسماعیل البخاری، ص: ۹۰ تا ۹۲، رقم الحدیث: ۷۹، دار ابن حزم.

الصلاة“ إنما يقال ذلك لمن يرفع يديه في أثناء الصلاة، وهو حالة الركوع والسجود ونحو ذلك، هذا هو الظاهر، والراوي روى هذا في وقت كما شاهدته، وروى الآخر في وقت آخر كما شاهدته، وليس في ذلك بعد. والله اعلم.“

ترجمہ: کوئی بھی شخص اس کا جواب یہ دے سکتا ہے کہ یہ دونوں دو حدیثیں ہیں۔ (ایک تیمم بن کثرہ کی حدیث، دوسری عبد اللہ بن قبطیہ کی حدیث) دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے کی تفسیر نہیں ہو سکتی۔ پہلی حدیث کے الفاظ ہیں:

”رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور لوگ اس وقت نماز میں رفع یدین کر رہے تھے تو حضور نے فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں تم لوگوں کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں جیسے وہ چنچل گھوڑوں کی ڈمیں ہوں، نماز میں سکون کے ساتھ رہو۔“

اور جو شخص سلام کے وقت اپنے ہاتھوں کو اٹھائے اس سے یہ نہیں کہا جائے گا: ”اُسْكُنْ فِي الصَّلَاةِ“ نماز میں سکون کے ساتھ رہو“ یہ بس اسی سے کہا جائے گا جو نماز کے دوران اپنے ہاتھوں کو اٹھائے، اور رکوع و سجود وغیرہ کی حالت دوران نماز کی ہے، یہی ظاہر ہے۔ اور راوی نے کسی وقت لوگوں کو دوران نماز رفع یدین کرتے دیکھا تو اسے اپنے مشاہدے کے مطابق روایت کر دیا اور کبھی سلام کے وقت رفع یدین کرتے دیکھا تو اسے بھی اپنے مشاہدے کے مطابق روایت کر دیا (تو اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ دونوں ایک ہی واقعہ کی روایتیں ہیں، بلکہ واقع میں دونوں دو طرح کے واقعات کی روایت ہیں۔)

دو واقعہ ہونے کی وضاحت:

رفع یدین سے اجازت و ممانعت کی یہ دونوں حدیثیں دو واقعے سے متعلق ہیں، اس کی وضاحت اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ پہلی حدیث سے یہ عیاں ہے کہ نبی کریم ﷺ صحابہ کرام کے ساتھ اس نماز میں شامل نہ تھے، بلکہ اپنے حجرہ شریفہ سے نکل کر وہاں تشریف لائے تھے جیسا کہ ”خَرَجَ عَلَيْنَا“ اور ”دَخَلَ عَلَيْنَا“ کے کلمات سے ظاہر ہے۔ نیز مسند امام احمد بن حنبل میں ہے کہ حضرت

(۱) نصب الرأية لأحاديث الهداية، ج: ۱، ص: ۳۹۳، ۳۹۴، كتاب الصلاة / باب صفة الصلاة، الحديث التاسع والثلاثون / أحاديث أصحابنا، مؤسسة الريان، بيروت.

جابر رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا:

إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَأَبْصَرَ قَوْمًا قَدَرَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ. ^(۱)
ترجمہ: ”اللہ کے رسول ﷺ مسجد میں داخل ہوئے تو کچھ لوگوں کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا۔“
اور سنن النسائی کے الفاظ ہیں:

عن جابر بن سمرة، قال: خرج عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم- وَنَحْنُ رَافِعُو أَيْدِينَا فِي الصَّلَاةِ. ^(۲)

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس (حجرہ شریفہ سے) نکل کر آئے اور ہم لوگ نماز میں رفع یدین کر رہے تھے۔

جب کہ دوسری حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حضور سرور کائنات ﷺ پہلے سے مسجد میں موجود تھے اور صحابہ آپ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے اور انھوں نے تشہد کے بعد داہنے، بائیں والوں کو ہاتھ اٹھا اٹھا کر السّلام علیکم کہا۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے نقل کردہ الفاظ یہ ہیں:

”كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ -صلى الله تعالى عليه وسلم- قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْجَانِبَيْنِ.“

”ہم لوگ جب نبی کریم ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھتے تو اپنے ہاتھ سے دونوں طرف اشارے کر کے السّلام علیکم، السّلام علیکم کہتے۔“

جب دونوں حدیثوں کا تعلق الگ الگ دو واقعات سے ہے تو ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر نہیں ہو سکتی۔ لہذا حضرت جابر بن سمرة کی جس حدیث سے ائمہ حنفیہ نے جو استدلال کیا ہے وہ حق صریح ہے۔

(۲) أخرج أبو داود والترمذي عن وكيع عن سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة، قال: قال عبد الله بن مسعود: أَلَا أَصْلِي بِكُمْ

(۱) مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ۱۵۳۲، مسند البصريين، حديث جابر بن سمرة، رقم الحديث: ۲۱۱۶۷.

(۲) سنن النسائي، ص: ۱۶۲، كتاب السهو، باب السلام بالأيدي في الصلاة، رقم الحديث: ۱۱۸۴.

صلاة رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - ؟ فصلی، فلم يرفع يديه إلا في أول مرة، انتهى. وفي لفظ: فكان يرفع يديه أول مرة، ثم لا يعود، قال الترمذي: حديث حسن، انتهى. وأخرجه النسائي عن ابن المبارك عن سفیان به (أي بذلك الإسناد).^(۱)

ترجمہ: وکیع نے روایت کیا سفیان ثوری سے، وہ عاصم بن کلیب سے، وہ عبد الرحمن بن اسود سے، وہ علقمہ سے، انھوں نے فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ پڑھاؤں؟

پھر انھوں نے نماز پڑھائی اور سوائے تکبیر تحریمہ کے رفع یدین نہ کیا۔

یہ الفاظ بھی وارد ہیں کہ:

پہلی بار کانوں تک ہاتھ اٹھاتے، پھر دوبارہ ایسا نہ کرتے۔ امام ترمذی نے فرمایا: ”یہ حدیث حسن ہے۔“

اور امام نسائی نے ابن المبارک سے، انھوں نے سفیان ثوری سے یہی حدیث تخریج کی۔

اس حدیث کے رجال کس پایے کے ہیں اس پر امام زیلعی نے یوں روشنی ڈالی:

قال الشيخ تقي الدين في ”الإمام“ و عاصم بن كليب أخرج له مسلم، وعبد الرحمن بن الأسود أيضًا أخرج له مسلم، وهو تابعي، وثقة ابن معين - وعلقمة، فلا يسأل عنه للاتفاق على الاحتجاج به، انتهى.^(۲)

ترجمہ: شیخ تقی الدین نے ”الإمام“ میں فرمایا کہ عاصم بن کلیب سے امام مسلم نے حدیث تخریج کی ہے اور عبد الرحمن بن اسود سے بھی امام مسلم نے تخریج کی ہے، یہ تابعی ہیں، ابن معین نے ان کو ثقہ

(۱) • نصب الراية، ص: ۳۹۴، ج: ۱، کتاب الصلاة/ باب صفة الصلاة.

• مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ۳۱۶، مسند المكثرین، مسند عبد الله بن مسعود، رقم الحديث: ۳۶۸۱

• سنن أبي داود، ص: ۱۰۲، کتاب الصلاة/ باب من لم يذكر الرفع عند الركوع، رقم الحديث: ۷۴۸.

• جامع الترمذي، ج: ۱، ص: ۳۵، أبواب الصلاة/ باب رفع اليدين عند الركوع.
• سنن النسائي، ص: ۱۲۸، کتاب التطبيق/ باب الرخصة في ترك ذلك، رقم الحديث: ۱۰۵۸.

(۲) • نصب الراية، ج: ۱، ص: ۳۹۴، کتاب الصلاة/ باب صفة الصلاة.

کہا، اور علقمہ کے بارے میں تو کچھ پوچھنا ہی نہیں ہے کہ ان سے استدلال پر سب کا اتفاق ہے۔
اس حدیث سے استدلال پر بھی کئی طرح سے اعتراضات کیے گئے ہیں مگر ان سے اس حدیث کی حجیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، امام جمال الدین زلیعی رحمۃ اللہ علیہ نے ان اعتراضات کو نقل کر کے سب کے جوابات بڑے تشفی بخش انداز میں دیے ہیں اور حدیث کی حجیت کو ایسے نفیس پیرایے میں واضح کیا ہے کہ ایک انصاف پسند کے لیے پھر کلام کی گنجائش نہیں رہ جاتی۔^(۱)

(۳) قال الطبرانی في "معجمه" حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، حدثنا محمد بن عمران بن أبي لیلی، حدثني أبي عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس، عن النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم -، قال: لا ترفع الأيدي إلا في سبعة مواطن: حين يفتتح الصلاة، وحين يدخل المسجد الحرام، فينظر إلى البيت، وحين يقوم على الصفا و حين يقوم على المروة، وحين يقف مع الناس عشية عرفة وجمع والمقامين حين يرمي الجمرة.^(۲)

ترجمہ: امام طبرانی نے معجم کبیر میں فرمایا کہ حدیث بیان کی ہم سے محمد بن عثمان بن ابی شیبہ نے، انھوں نے محمد بن عمران بن ابی لیلیٰ سے، انھوں نے اپنے والد عمران سے اور انھوں نے ابن ابی لیلیٰ سے، انھوں نے حکم سے، انھوں نے مقسم سے اور انھوں نے ابن عباس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رفع یدین صرف سات مواقع پر کیا جائے۔ (۱) نماز کے افتتاح کے وقت۔ (۲) جس وقت مسجد حرام میں داخل ہو اور بیت اللہ شریف پر نظر پڑے۔ (۳) صفا پر کھڑا ہونے کے وقت۔ (۴) مَروہ پر کھڑا ہونے کے وقت۔ (۵) جب عرفہ میں شام کے وقت لوگوں کے ساتھ وقوف کرے۔ (۶) اور مزدلفہ میں وقوف کے وقت۔ (۷) اور رمی جمرہ کے وقت دونوں موقف میں۔

حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ہیثمی (وفات: ۸۰۷ھ) فرماتے ہیں:

وفیه محمد بن أبی لیلی، وهو ضعیف سیء الحفظ، وقد وثق.^(۳)

ترجمہ: اس حدیث کی سند میں محمد بن ابی لیلیٰ ہیں جو ضعیف ہیں، ان کا حافظہ خراب ہے۔ ان کی توثیق

(۱) دیکھیے نصب الرایۃ، ج: ۱، ص: ۳۹۴ تا ۳۹۶، کتاب الصلاة / باب صفة الصلاة.

(۲) نصب الرایۃ، ج: ۱، ص: ۳۹۰، کتاب الصلاة / باب صفة الصلاة.

(۳) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج: ۲، ص: ۲۷۱-۲۷۲، کتاب الصلاة / باب رفع الیدین فی الصلاة، رقم الحدیث: ۲۵۹۳.

بھی کی گئی ہے۔

ایک دوسرے مقام پر یہ الفاظ ہیں:

وفي الإسناد: محمد بن أبي لیلی، وهو سبيء الحفظ وحديثه حسن إن شاء الله. (۱)
اس اسناد کے ایک راوی محمد بن ابویلیلی ہیں اور یہ حافظہ کے خراب ہیں تاہم ان کی حدیث ان شاء
اللہ حسن ہے۔

اس طرح سے کثیر احادیث ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور سید عالم ﷺ نے نماز
میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کیا اور اس کے بعد درمیان نماز رفع یدین نہ کیا۔ چوں کہ
ابتدا میں سرکار ﷺ رفع یدین فرماتے تھے اس لیے ہماری پیش کردہ احادیث ناسخ قرار پائیں گی۔
اور عمل ناسخ پر ہی ہوتا ہے۔

اس علمی تجزیہ سے چند افادات حاصل ہوئے:

(۱) مذاہب اربعہ کی عمارت احادیث نبویہ کی بنیادوں پر استوار کی گئی ہے، نہ کوئی حدیث کا
مخالف ہے، نہ صاحب حدیث ”مصطفیٰ جانِ رحمت“ ﷺ کا، بلکہ سب نے اپنے اپنے طور پر سنتِ
مصطفیٰ ﷺ کا اتباع کیا ہے۔

(۲) ہاں سنت کیا ہے؟ — اس کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے۔ دو اماموں کے
اجتہاد میں ”رفع یدین“ سنت ہے اس لیے وہ حضرات اس کے قائل ہو گئے، اور دو اماموں کے اجتہاد
میں رفع یدین نہ کرنا سنت ہے، جیسا کہ ہماری بحث سے عیاں ہے اور یہی صواب ہے، اس لیے یہ
حضرات بشارت نبوی کے مطابق دو گئے اجر کے حق دار ہیں، جب کہ رفع یدین کے قائل دونوں امام
ایک ایک اجر کے حق دار ہیں۔

(۳) چوں کہ یہ سارے امام آجر کے حق دار ہیں اس لیے سبھی حق پر ہیں، ان میں سے کسی کو
مخالف حدیث و مخالف رسول نہیں کہا جاسکتا۔

(۱) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج: ۳، ص: ۵۳۴، ۵۳۵، کتاب الحج / باب رفع یدین عند
رؤیة البيت وغير ذلك، دار الفكر للطباعة والنشر، رقم الحديث: ۵۴۶۱.

ستائیسواں مسئلہ

پست آواز سے آمین کہنا افضل ہے، یا بلند آواز سے؟

کتاب و سنت سے محاکمہ

اس امر پر چاروں مذاہب کا اتفاق ہے کہ سورہ فاتحہ کے آخری کلمہ ”وَلَا الضَّالِّينَ“ کے بعد ”آمین“ پست آواز سے کہنا بھی جائز ہے اور بلند آواز سے بھی، لیکن افضل کیا ہے، اس بارے میں اختلاف ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کا مذہب یہ ہے کہ پست آواز سے آمین کہنا افضل ہے۔ اور امام شافعی و امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ بلند آواز سے کہنا افضل ہے۔ اور دلچسپ بات یہ ہے کہ دونوں طبقے کے ائمہ احادیث نبویہ اور آثار صحابہ سے تمسک کرتے ہیں، یہ الگ بات ہے کہ بعد کے علما و شارحین نے کچھ احادیث و آثار پر کلام کیا ہے، مگر ہم ان سب سے صرف نظر کرتے ہوئے سب کو قابلِ حجت تسلیم کر کے فریقین کے چند دلائل پیش کرتے ہیں۔

پست آواز سے آمین کہنے کے دلائل:

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- قَالَ : إِذَا قَالَ الْإِمَامُ ”غَيْرِ الْغَضُوبِ عَلَيْهِمْ ، وَلَا الضَّالِّينَ“ فَقُولُوا آمِينَ ، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (۱)

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۰۸، کتاب الأذان / باب جهر المأموم بالتأمین، مجلس البرکات، مبارک فور۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ پڑھ لے تو تم لوگ ”آمین“ کہو، یوں کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے پہلے کے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام کلمہ آمین کو پست آواز سے پڑھے گا، کیوں کہ اگر ات بلند آواز سے پڑھنے کا حکم ہوتا تو سرکار یہ فرماتے کہ ”جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو۔“ یہاں سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کہنے کو ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کے پڑھنے پر معلق کیا ہے، ”آمین“ کہنے پر نہیں، آمین بالجہر پڑھی جاتی تو سرکار اسی پر معلق فرماتے۔

مگر یہ حسن اتفاق ہے کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم سے ”إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا“ (۱) بھی منقول ہے، یعنی: ”جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو۔“ اور اس کے راوی بھی وہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ تو یہ ایک ہی راوی کی دوسری روایت سے جہر کا ثبوت ہوا۔

اس کی وضاحت ”بعض اہل سر“ یہ فرماتے ہیں:

وَحَمَلُوا قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ . . . عَلَى بَلُوغِ مَوْضِعِ التَّأْمِينِ. (۲)

ترجمہ: ارشاد رسول: ”إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ“ سے مراد یہ ہے کہ امام جب آمین کہنے کی جگہ میں پہنچ جائے تو آمین کہو۔

اس طرح یہ حدیث، حدیث اول کے موافق ہو جاتی ہے مگر یہ مجاز ہے اور مجاز کی طرف اسے پھیرنے کی کوئی حاجت نہیں، میری نگاہ میں دونوں حدیثوں کو ان کے حقیقی مفہوم پر باقی رکھنا ممکن ہے جیسا کہ ہم ان شاء اللہ تعالیٰ عن قریب عرض کریں گے۔

(۲) شعبة عن سلمة بن كهيل، عن حجر بن العنيس، عن علقمة بن وائل، عن أبيه، أنه صلى مع النبي - صلى الله عليه وسلم - حين قال: «غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ»

(۱) صحيح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۰۸، کتاب الأذان / باب جهر الإمام بالتأمين، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) عمدة القاری، ج: ۴، ص: ۵۰۰، أبواب صفة الصلاة / باب جهر الإمام بالتأمين، الحديث: ۷۸۰، دار الفكر.

قَالَ : آمِينَ، يَخْفُضُ بِهَا صَوْتَهُ. هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ ، وَلَمْ يَخْرُجْ جَاهُ. ^(۱)
ترجمہ: علقمہ روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد حضرت وائل رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ انھوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور جس وقت حضور نے ”غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ“ پڑھا تو پست آواز سے ”آمین“ کہی۔

یہ حدیث شرط شیخین پر صحیح ہے، البتہ ان حضرات نے اس کی تخریج نہیں کی۔
 اس حدیث کی تخریج امام احمد بن حنبل، امام ابوداؤد طیالسی، امام ابویعلیٰ موصلی نے اپنی اپنی مسانید میں اور طبرانی نے معجم میں اور دارقطنی نے سنن میں بھی کی ہے۔ ^(۲)

(۳) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: "لَمْ يَكُنْ عَمْرُو وَعَلِيٌّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - يَجْهَرَانِ بِ"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"، وَلَا بِ"آمِينَ". ^(۳)
ترجمہ: حضرت ابو وائل بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما بلند آواز سے نہ بسم اللہ پڑھتے تھے، نہ آمین کہتے تھے۔

(۴) حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيْفَةَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ أَبِي سَلِيْمَانَ، عَنْ إِبْرَاهِيْمَ النَّخْعِيِّ، قَالَ: أَرْبَعٌ يَخَافُ بِهِنَّ الْإِمَامُ: • التَّعَوُّذُ • وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، • وَسُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ، • وَآمِينَ. ^(۴)

(۱) المستدرک علی الصحیحین ج: ۲، ص: ۲۳۲، کتاب التفسیر / باب آمین بخفض الصوت.
 (۲) • مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ۱۳۷۴، مسند الکوفیین، حدیث وائل بن حجر، رقم الحدیث: ۱۹۰۵۹.

• مسند أبي داؤد الطيالسي، ج: ۲، ص: ۳۶۰، ۳۶۱، حدیث وائل بن حجر، رقم الحدیث: ۱۱۱۷.

• سنن الدار قطنی، ج: ۲، ص: ۱۲۸، ۱۲۹، کتاب الصلاة، رقم الحدیث: ۱۲۷۰.
 • المعجم الكبير للطبرانی، ج: ۱۵، ص: ۳۸۴، عن علقمة بن وائل عن حجر، رقم الحدیث: ۱۷۴۷۲.

(۳) • عمدة القاری، ج: ۴، ص: ۵۰۳، أبواب صفة الصلاة / باب فضل التأمین، دار الفکر.
 (۴) • کتاب الآثار للإمام محمد بن الحسن - رحمه الله تعالى -، ج: ۱، ص: ۱۵۱، کتاب الصلاة / باب الجهر بسم الله الرحمن الرحيم.

• المصنف للإمام عبد الرزاق - رحمه الله تعالى -، ج: ۲، ص: ۸۷، کتاب الصلاة / باب ما يخفی الإمام، رقم الحدیث: ۱۲۵۹۶.

ترجمہ: امام ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام چار چیزیں پست آواز سے پڑھے: ● اَعُوْذُ بِاللّٰهِ، ● بِسْمِ اللّٰهِ، ● سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ اور ● آمین۔

ان نصوص سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز میں آمین پست آواز سے پڑھی جائے۔

بلند آواز سے آمین کہنے کے دلائل:

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ -صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ: إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.^(۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو، کیوں کہ جس کا آمین کہنا فرشتوں کے آمین کہنے کے موافق ہوگا اس کے پہلے کے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

ظاہر ہے کہ مقتدیوں کو امام کا آمین کہنا اسی وقت معلوم ہوگا جب وہ بلند آواز سے آمین کہے اس لیے اس حدیث سے بلند آواز سے آمین کہنے کا ثبوت فراہم ہوتا ہے۔

(۲) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ، عَنْ حُجْرِ أَبِي الْعَبَّاسِ، عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ: كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ -صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِذَا قَرَأَ ”وَلَا الضَّالِّينَ“، قَالَ: آمِينَ، وَرَفَعَ بِهَا صَوْتَهُ.^(۲)

ترجمہ: وائل بن حجر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ”وَلَا الضَّالِّينَ“ پڑھتے تو بلند آواز سے ”آمین“ کہتے۔

● مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۲، ص: ۵۳۶، کتاب الصلاۃ/ باب ما يستحب أن يخفيه الإمام وفي رواية عن إبراهيم قال: خمس يخفين سبحانه اللهم وبحمدك، والتعوذ، وبسم الله الرحمن الرحيم، وآمين، واللهم ربنا لك الحمد. أخرجه الإمام عبد الرزاق في المصنف، ج: ۲، ص: ۸۷، کتاب الصلاۃ/ باب ما يخفى الإمام، رقم الحديث: ۲۵۹۷، ومصنف ابن أبي شيبه، ج: ۲، ص: ۵۳۶، کتاب الصلاۃ/ باب ما يستحب أن يخفيه الإمام.

(۱) صحيح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۰۸، کتاب الأذان/ باب جهر الإمام بالتأمين، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) سنن أبي داود، ص: ۱۱۹، کتاب الصلاۃ/ باب التأمين وراء الإمام، رقم الحديث: ۹۳۲.

یہ حدیث امام ابو داؤد کے سوا امام ترمذی اور امام نسائی نے بھی الفاظ کے کچھ فرق کے ساتھ روایت کیا ہے اور مفہوم تقریباً سب کا ایک ہے۔

آمین بالسر اور آمین بالجہر دونوں طرح کی یہ حدیثیں دو صحابہ سے منقول ہیں:

● حضرت ابو ہریرہ ● اور حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور میرے نزدیک دونوں طرح کی حدیثیں صحیح و قابلِ حجت ہیں اور حق یہ ہے کہ یہ مانا جائے کہ سرور کائنات ﷺ نے آمین کبھی بلند آواز سے کہی ہے اور کبھی پست آواز سے۔ اس لیے دونوں حضرات نے جب جیسا سنا اس کے مطابق دونوں باتیں روایت فرمادیں، لہذا سورہ فاتحہ کے اختتام پر آمین بلند آواز سے بھی پڑھنا جائز ہے اور پست آواز سے بھی، اور اس پر چاروں ائمہ کرام کا اتفاق ہے، مگر افضل کیا ہے یہ اب بھی تشنہ تحقیق ہے۔

افضل کیا ہے؟

یہ ایک اہم سوال ہے، جس کا جواب یہ ہے کہ افضل پست آواز سے آمین کہنا ہے ● کیوں کہ آمین کلمہ دعا ہے ● اور دعا پست آواز سے افضل ہے۔ قرآن مقدس نے اسی کا حکم دیا ہے، ہم ذیل میں دونوں باتوں کے شواہد پیش کرتے ہیں:

● امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وقال عطاء: ”آمین“ دعاء۔^(۱)

ترجمہ: امام عطاء نے فرمایا کہ ”آمین“ دعا ہے۔

● قرآن مقدس میں ہے:

”قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا“۔^(۲)

ترجمہ: تم دونوں کی دعا قبول ہوئی۔

یہ خطاب حضرت سیدنا موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو ہے، واقعہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون و قوم فرعون کے خلاف دعا فرما رہے تھے اور حضرت ہارون ان کی دعا پر آمین کہہ رہے تھے، تو قرآن مقدس میں

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۰۷، کتاب الأذان / باب جهر الإمام بالتأمين، مجلس البركات، مبارك فور۔

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ یونس: ۱۰، الایۃ: ۸۹۔

آمین پر بھی دعا کا اطلاق ہوا۔^(۱)

● ماہر لسان عرب، علامہ ابن منظور افریقی، مصری لکھتے ہیں:

وَأَمِينَ وَآمِينَ: كَلِمَةٌ تُقَالُ فِي إِثْرِ الدَّعَاءِ، قَالَ الْفَارِسِيُّ: هِيَ جُمْلَةٌ مُرَكَّبَةٌ مِنْ فِعْلٍ وَاسْمٍ، مَعْنَاهُ: ”اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ لِي“.

قال: ودليل ذلك أَنَّ موسى -عليه السلام- لما دعا على فرعون وأتباعه، فقال: ”رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ“^(۲)

قال هُروَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: آمِينَ.^(۳)

ترجمہ: آمین اور آمین: کلمہ دعا ہے جو دعا کے بعد پڑھا جاتا ہے، فارسی نے کہا کہ یہ فعل اور اسم سے مرکب جملہ ہے، اس کا معنی ہے: ”اے اللہ قبول فرمالے۔“

وہ فرماتے ہیں کہ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت موسیٰ عليه السلام نے جب فرعون اور اس کے پیروکاروں کے خلاف یہ دعا کی: ”اے رب ہمارے! ان کے مال برباد کر دے اور ان کے دل سخت کر دے۔“ تو حضرت ہارون عليه السلام نے آمین کہی۔ (یعنی اے رب قبول فرما۔)

اور قرآن حکیم نے پست آواز سے دعا کرنے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ارشاد ربانی ہے:

”ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً“^(۴)

ترجمہ: اپنے رب سے دعا کرو گڑ گڑا کر، اور خفیہ (پست آواز سے)۔

یہ حکم قرآن پاک کا ہے اور حکم کا ادنیٰ درجہ ندب و استحباب ہے، اس لیے ثابت ہوا کہ آمین پست آواز سے کہنا مندوب و افضل ہے، لہذا جن حدیثوں سے بلند آواز سے آمین کہنا ثابت ہوتا ہے وہ یا تو مؤول ہیں جیسا کہ بعض اہل سیر نے بیان فرمایا، یا بیان جواز پر محمول ہیں۔

(۱) مدارك التنزيل للإمام النسفي، ج: ۲، ص: ۴۷۳، مكتبة نزار مصطفى الباز.

(۲) القرآن الحكيم، سورة يونس: ۱۰، الآية: ۸۸.

(۳) لسان العرب، ج: ۱، ص: ۱۱۶، دار صادر، بيروت.

(۴) القرآن الحكيم، سورة الأعراف: ۷، الآية: ۵۵.

اٹھائیسواں مسئلہ

مقتدی امام کے پیچھے قراءت نہ کرے

کتاب اللہ اور احادیث نبویہ سے ثبوت

امام بارگاہِ الہی میں تمام مقتدیوں کا نمائندہ ہوتا ہے اور تلاوتِ قرآن کے وقت خاموشیِ آدابِ تلاوت سے بھی ہے۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ امام جب بارگاہِ الہی میں ایک نمائندہ کی حیثیت سے اس کا کلام پڑھ کر سنارہا ہو تو اس کے وفد کے تمام ارکان خاموش ہوں اور امام کی قراءت ہی سب کے لیے قراءت تسلیم کر لی جائے کتاب و سنت میں اس بارے میں واضح ہدایات موجود ہیں، چند ملاحظہ ہوں:

① عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ صَلَاةً ... فَقَالَ أَبُو مُوسَى: ... إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - خَطَبَنَا ... فَقَالَ: إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِّكُمْ أَحَدُكُمْ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ... وَفِي حَدِيثِ جَرِيرٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ قَتَادَةَ مِنَ الزِّيَادَةِ: وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا.

فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ: فَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ: هُوَ صَحِيحٌ يَعْنِي وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا؟ فَقَالَ

(مسلم): هُوَ عِنْدِي صَحِيحٌ. (۱)

(۱) • الصحيح لمسلم ملتقطاً، ج: ۱، ص: ۱۷۴، کتاب الصلاة / باب التشهد في الصلاة، مجلس البركات، مبارك فور.

• و سنن ابن ماجه ص: ۱۰۰، کتاب إقامة الصلاة / باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، بيت الأفكار الدولية.

خلاصہ حدیث یہ کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم لوگ نماز پڑھو تو صفیں درست کر لو، پھر تم میں سے کوئی امامت کرے، اور وہ جب تکبیر کہے تم لوگ بھی تکبیر کہو۔ اور ایک روایت میں یہ اضافہ بھی ہے: اور جب وہ قراءت کرے تو چپ رہو۔ امام مسلم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ حدیث میرے نزدیک صحیح ہے۔

② عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا. ^(۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ امام تو اسی لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے، لہذا جب وہ تکبیر کہے تو تم لوگ بھی تکبیر کہو اور جب وہ قراءت کرے تو تم لوگ چپ رہو۔

③ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ -رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا- قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ. ^(۲)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت اس کے لیے بھی قراءت ہے۔

(۱) سنن ابن ماجہ ص: ۱۰۰، کتاب إقامة الصلاة / باب إذا قرأ الإمام فَأَنْصِتُوا ، بیت الأفكار الدولية.

(۲) کتاب الآثار للإمام محمد بن الحسن الشیبانی، ج: ۱، ص: ۱۵۳ - ۱۵۵، کتاب الصلاة / باب القراءة خلف الإمام وتلقينه، دار الايمان.

وتمام الحديث: عن جابر بن عبد الله الأنصاري، قال: صلى رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- ورجل خلفه يقرأ فجعل رجل من أصحاب النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- ينهاه عن القراءة في الصلاة فقال: أتنهاني عن القراءة خلف نبي الله؟ فتنازعا حتى ذكر ذلك للنبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- فقال النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم-: من صلى خلف إمام فإن قراءة الإمام له قراءة.

● المؤطا للإمام محمد ص: ۹۸، باب القراءة في الصلاة خلف الإمام، مجلس البركات، مبارك فور.

● والشنن الكبرى للبيهقي ج: ۲، ص: ۱۶۰، کتاب الصلاة / باب من قال: لا يقرأ خلف الإمام على الإطلاق، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد.

③ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ، فَإِنْ قَرَأَ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً. ^(۱)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن شداد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے لیے کوئی امام ہو تو امام کی قراءت اس کے لیے بھی قراءت ہے۔

یہ اور اس مضمون کی احادیث کثیرہ شاہد ہیں کہ امام کی قراءت کے وقت مقتدی پر چپ رہنا واجب ہے کیوں کہ امام کی قراءت اس کے لیے بھی قراءت ہے۔

لیکن اس کے برخلاف وہابی اہل حدیث مقتدی پر سورہ فاتحہ کی قراءت فرض قرار دیتے ہیں۔

(۱) السنن الکبریٰ للبیہقی ج: ۲، ص: ۱۶۰، کتاب الصلاة / باب مَنْ قَالَ: لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، دَاثِرَةُ الْمَعَارِفِ الْعُثْمَانِيَّةُ، حَيْدَر آباد.

انتیسواں مسئلہ

استخارہ

احادیثِ نبویہ کی روشنی میں

”استخارہ“ کا لغوی معنی ہے ”طلبِ خیر“۔ اور اس کا شرعی مفہوم دعا کے کلمات سے ظاہر ہے کہ ”جو کام بندے کے دین، دنیا اور عاقبت کے لحاظ سے خیر و بہتر ہو اس کے لیے خداے ذوالجلال سے آسانی کی راہ فراہم کرنے کا سوال کیا جائے۔“

اللہ کے حبیب سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو چھوٹے، بڑے، عظیم، جلیل، اہم، غیر اہم ہر طرح کے امور میں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے۔

دلائلِ اہل سنت

چنانچہ صحیح البخاری میں ہے:

① عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا -، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ.

يَقُولُ: إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ:
”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ“

الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ. اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي، (أَوْ قَالَ: عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ) فَاقْضُ لَهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي، (أَوْ قَالَ: فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ) فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْضُ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ.

قَالَ: وَيُسَمِّي حَاجَتَهُ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام امور میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیتے تھے جیسے قرآن کی سورت تعلیم فرماتے تھے۔

حضور فرماتے، جب تم میں کوئی کسی کام کا قصد کرے تو دو رکعت نفل پڑھ کر یہ دعا پڑھے: ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ - آخر تک۔“

ترجمہ: اے اللہ میں تجھ سے تیرے علم کی وجہ سے استخارہ کرتا اور اُس چیز کا بیان چاہتا ہوں جو میرے لیے بہتر ہے اور میں تجھ سے تیرے قادر ہونے کی وجہ سے اس امر پر قدرت چاہتا ہوں اور تجھ سے تیرے فضلِ عظیم کا سوال کرتا ہوں کہ تو قادر ہے اور میں قادر نہیں، اور تو جانتا ہے، میں نہیں جانتا، اور تو سارے غیبوں کا جاننے والا ہے۔

اے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے لیے میرے دین اور معیشت اور انجامِ کار میں بہتر ہے۔ یا فرمایا۔ فی الحال اور آئندہ بہتر ہے۔ تو اسے میرے لیے مقدر کر دے اور آسان فرما دے پھر اس میں میرے لیے برکت دے۔ اور اگر اے خدا تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے لیے میرے دین، اور معیشت اور انجامِ کار میں بُرا ہے۔ یا فرمایا۔ اس وقت اور آئندہ بُرا ہے، تو اسے مجھ سے اور مجھے اس سے پھیر دے اور

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۵۵، کتاب التہجد / باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى، مجلس البرکات، مبارک فور۔

صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۹۴۴، کتاب الدعوات / باب الدعاء عند الاستخارة، مجلس البرکات، مبارک فور۔

صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۱۰۹۹، کتاب الرد علی الجہمیة وغیرہم التوحید / باب قوله: ”قُلْ هُوَ الْقَادِرُ“، مجلس البرکات، مبارک فور۔

میرے لیے خیر کو مقدر فرما، جہاں بھی ہو، پھر مجھے اس سے راضی فرما دے۔ اب اپنی حاجت ذکر کرے۔
 ”كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ. جیسا کہ ہمیں قرآن کی سورت تعلیم فرماتے تھے۔“
 حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے یہ بیان کر کے امت مسلمہ کو اس بات سے آگاہ کیا ہے کہ حضور سید عالم ﷺ کی نگاہ میں استخارہ کی بڑی اہمیت و عظمت تھی۔

قرآن مقدس کی طرح استخارہ کی تعلیم دینے میں حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ امت کو اس کی اہمیت یاد رہے اور جب کوئی منکر اسے کسی دغا باز کا عمل بتائے تو امت کو معلم استخارہ رسول اللہ ﷺ کی تعلیم یاد آجائے اور منکر سے دور رہے۔

فرمان رسالت کے مقابل، فرمان امام الوہابیہ:

صحیح بخاری شریف کی یہ حدیث پیش نظر رکھ کر اب امام وہابیہ کا فرمان سنئے، لکھتے ہیں:
 ”کوئی کشف کا دعویٰ رکھتا ہے، کوئی استخارہ کے عمل سکھاتا ہے... یہ سب جھوٹے ہیں اور دغا باز، ان کے جال میں ہرگز نہ پھنسنا چاہیے۔“ (۱)

اور ایک مقام پر تو ”حضرت جی“ نے اس کا رشتہ شرک سے جوڑ دیا ہے، لکھتے ہیں:
 ”جو کوئی غیب کی باتیں بتانے کا دعویٰ رکھتا ہے... اس نے شرک کی بات کی،... اور کشف اور استخارہ کا دعویٰ کرنے والے اس میں داخل ہیں۔“ (۲)

اگر کوئی عالم دین کسی مسلمان کو حدیث نبوی کے مطابق استخارہ کا عمل سکھائے تو (خدا کی پناہ) امام الوہابیہ کے مذہب میں

● وہ جھوٹا ہے،

● دغا باز ہے،

● اس نے شرک کی بات کی،

● وہ جال میں پھنسنا چاہتا ہے۔

یہ ہے ”فرقہ اہل حدیث“ کا عمل بالحدیث، کہ جو حدیث صحیح پر عمل کرے وہ ان کے نزدیک

(۱) تقویۃ الإیمان، ص: ۲۰، الفصل الثاني في رد الإشرک في العلم، راشد کمپنی، دیوبند

(۲) تقویۃ الإیمان، ص: ۴۵، الفصل الرابع في ذکر رد الإشرک في العبادة، راشد کمپنی، دیوبند۔

جھوٹا ودغا باز، وغیرہ ہے۔

ہم مسلمانوں کے مزید اطمینان قلب کے لیے یہاں سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حدیثیں اور نقل کرتے ہیں:

② عَنْ سَعْدِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ لَهُ وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللَّهِ.»^(۱)
ترجمہ: حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کی سعادت سے ہے کہ اللہ کے قضا و قدر پر راضی رہے اور ابن آدم کی شقاوت و بدبختی سے ہے کہ اللہ سے استخارہ چھوڑ دے۔

③ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا أَنَسُ! إِذَا هَمَمْتَ بِأَمْرٍ فَاسْتَخِرْ رَبَّكَ فِيهِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ انْظُرْ إِلَى الَّذِي يَسْبِقُ إِلَى قَلْبِكَ، فَإِنَّ الْخَيْرَ فِيهِ.»^(۲)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے انس، جب تم کسی کام کا قصد کرو تو اپنے رب سے اس میں سات بار استخارہ کرو، پھر غور کرو کہ تیرے دل میں کیا گزرا کہ بے شک اسی میں خیر ہے۔

ان احادیث سے حدیث بخاری کی تلید ہوتی ہے اور مجموعی طور پر یہ ثبوت فراہم ہوتا ہے کہ استخارہ ایک جائز و مستحسن عمل ہے جسے وہابیہ ”شرک کی بات“ اور ”دغا“ وغیرہ کہتے ہیں۔

(۱) ❀ جامع الترمذی ج: ۲، ص: ۳۷، ۳۸، أبواب القدر عن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- / باب ما جاء في الرضا بالقضاء، مجلس البركات، مبارك فور.

❀ وكنز العمال ج: ۷، ص: ۸۱۴، الفصل الثالث في النوافل... والاستخارة. مؤسسة الرسالة، بيروت
(۲) ❀ كتاب عمل اليوم و الليلة للإمام الحافظ أبي بكر أحمد السني الدينوري، ص: ۲۸۱، ۲۸۲ / باب كم مرة يستخير الله عز وجل، مكتبة دار البيان، دمشق.

❀ وكنز العمال ج: ۷، ص: ۸۱۳، الفصل الثالث في النوافل... والاستخارة، مؤسسة الرسالة، بيروت.

تیسواں مسئلہ

بالغ کو دودھ پلانے سے حرمتِ رضاعت ثابت ہوگی یا نہیں؟

احادیث نبویہ سے شافی بیان

دو سال یا اس سے کم عمر کا بچہ کسی اجنبی عورت کا دودھ پی لے تو وہ نسبی اولاد کی طرح دودھ پلانے والی عورت پر حرام ہو جاتا ہے کیوں کہ شرعی نقطہ نظر سے یہ شیر خوار عورت کا رضاعی بیٹا ہو جاتا ہے اور وہ عورت اس کی رضاعی ماں ہو جاتی ہے اس پر عامہ صحابہ کرام و تابعین عظام و فقہائے امصار کا اتفاق ہے۔

البتہ سراج الامہ، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ رضاعت کا رشتہ ڈھائی سال کی عمر تک دودھ پینے سے بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ اس کی مدت تین سال مقرر کرتے ہیں اور بہر حال ان حضرات کا اس امر پر اتفاق ہے کہ صغیر کو دودھ پلانے سے ہی حرمتِ رضاعت ثابت ہوتی ہے اور کبیر کو دودھ پلانے سے حرمتِ رضاعت نہیں ثابت ہوتی۔

یہ الگ بات ہے کہ صغیر کے لیے مدتِ رضاعت کتنی ہو اس میں ان حضرات کے درمیان اختلاف ہے تو اکثر نے دو سال کہا اور بعض نے ڈھائی سال یا تین سال کا موقف اختیار کیا۔ چنانچہ امام ابو زکریا نووی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وقال سائر العلماء من الصحابة والتابعين و علماء الأمصار إلى الآن: لا

یثبت إلا بإرضاع مَنْ لَهُ دُونَ سَنَتَيْنِ، إِلَّا أَبَا حَنِيفَةَ، فَقَالَ: سَنَتَيْنِ وَنُصْفٌ. قَالَ زُفَرٌ: ثَلَاثُ سَنِينَ وَعَنْ مَالِكٍ رَوَايَةُ سَنَتَيْنِ وَأَيَّامٍ.^(۱)

ترجمہ: علمائے صحابہ و تابعین اور اب تک کے علمائے ائمہ کا قول یہ ہے کہ حرمت رضاعت صرف دو سال سے کم عمر کے بچے کو دودھ پلانے سے ثابت ہوگی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ یہ مدت ڈھائی سال تک اور امام زفر تین سال تک بتاتے ہیں اور امام مالک سے ایک روایت ہے کہ دو سال چند روز کا ہو تو بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

اس کے برخلاف وہابیہ، غیر مقلدین کا مذہب یہ ہے کہ جو ان مرد کسی اجنبی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ چنانچہ قاضی شوکانی نے اپنی کتاب ”الأدلة الرضیة“ میں لکھا ہے:

وَيَجُوزُ إِرْضَاعُ الْكَبِيرِ وَلَوْ كَانَ ذَا الْحَلِیَةِ لِتَجْوِيزِ النَّظَرِ اهـ.^(۲)
ترجمہ: کبیر کو دودھ پلانا جائز ہے اگرچہ صاحبِ ریش ہو تاکہ اجنبی مرد و عورت کا ایک دوسرے کو دیکھنا جائز ہو جائے۔

غیر مقلدوں کے امام ابن الحزم ابو محمد، ظاہری اُنْدَلُسی کی کتاب ”المحلی“ میں ہے:
”إِرْضَاعُ الْكَبِيرِ مُحَرَّمٌ وَلَوْ أَنَّهُ شَيْخٌ كَمَا يُحَرَّمُ رِضَاعُ الصَّغِيرِ، وَلَا فَرْقَ“.^(۳)
ترجمہ: اور بالغ کے دودھ پلانے سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اگرچہ وہ بالغ ہوڑھا ہو جیسا کہ بچے کے دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اس بارے میں بچے، جوان، بوڑھے میں کوئی فرق نہیں۔

(۱) المنہاج شرح ”الصحيح لمسلم بن الحجاج“ للنووي، ج: ۱، ص: ۴۶۹، كتاب الرضاعة، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) الأدلة الرضیة للقاضي الشوكاني، (متوفی: ۱۲۵۰ھ) ج: ۱، ص: ۱۳۶، الباب الثامن: باب الرضاع.

و الدزاري المضیة شرح الدرر البهیة للقاضي محمد بن علي بن محمد الشوكاني، (متوفی: ۱۲۵۰ھ) ج: ۱، ص: ۲۹۲، باب الرضاع.

(۳) المحلی لابن حزم، ج: ۷، ص: ۱۷، أحكام الرضاع، دار الفکر، بیروت

دلائل اہل سنت

فقہائے امت نے اپنے مذہب کے ثبوت میں کتاب اللہ کی آیات اور احادیث نبویہ سے استناد کیا ہے، ہم یہاں ان کے کچھ دلائل اختصار کے ساتھ ذکر کرتے ہیں:

① اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ^(۱)

ترجمہ: اور مائیں اپنی اولاد کو پورے دو سال دودھ پلائیں، یہ اس کے لیے ہے جو دودھ پلانے کی مدت مکمل کرنا چاہے۔

اس آیت کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ دودھ پلانے کی مدت دو سال ہے اور پورے دو سال پلانا واجب نہیں، ہاں جو پلانا چاہے اسے دو سال تک پلانے کی اجازت ہے۔

② ارشاد ربانی ہے:

وَحَلَّهٖ وَفَضَّلْهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا^(۲)

ترجمہ: بچے کے پیٹ میں رہنے اور دودھ چھڑانے کی مدت تیس مہینے ہے۔

اس آیت کریمہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ حمل کے شکم میں رہنے کی مدت بھی ڈھائی سال ہے، اور دودھ پلانے کی مدت بھی ڈھائی سال ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ مدت رضاعت ڈھائی سال ہے تو یہ آیت کریمہ آپ کے مذہب کی واضح دلیل ہوئی۔

③ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ^(۳) فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا

عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا^(۳)

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ البقرۃ: ۲، الآیۃ: ۲۳۳

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ الأحقاف: ۴۶، الآیۃ: ۱۵

(۳) القرآن الحکیم، سورۃ البقرۃ: ۲، الآیۃ: ۲۳۳

ترجمہ: اور مائیں اپنے بچوں کو کامل دو سال دودھ پلائیں یہ اس کے لیے ہے جو رضاعت کو مکمل کرنا چاہے پھر اگر دونوں باہمی رضامندی اور مشورے سے دودھ چھڑانا چاہیں تو ان پر کوئی حرج نہیں ہے۔

عربی زبان میں ”فا“ بعدیت پر دلالت کرنے کے لیے آتی ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ دو سال پورا ہونے کے بعد ماں باپ کے لیے ارادہ ”فصال“ کا حق ہے اور یہ اس امر کی دلیل ہے کہ دو سال کے بعد بھی بچے کو دودھ پلانا جائز ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ دو سال کے بعد مزید چھ مہینے کا حق مانتے ہیں اس لیے کہ چھ مہینے کا زمانہ بچے میں تغیر کا زمانہ ہے کیوں کہ بچہ ماں کے شکم میں چھ مہینے تک ماں کی غذا سے خوراک حاصل کرتا ہے پھر اس سے جدا ہو جاتا ہے۔ کتاب اللہ میں دو سال کے بعد رضاعت کا حق کب تک ہے بیان نہیں کیا گیا ہے مگر جو بچہ کامل دو سال تک دودھ پیے گا وہ فوراً اسے چھوڑ نہیں سکتا اس لیے دودھ چھڑانے کی مدت، اقل مدت حمل کے پیش نظر چھ مہینے ہونی چاہیے۔

③ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَعِنْدِي رَجُلٌ، قَالَ: «يَا عَائِشَةُ مَنْ هَذَا؟»، قُلْتُ: أَخِي مِنَ الرَّضَاعَةِ، قَالَ: «يَا عَائِشَةُ، انْظُرْنَ مَنْ إِخْوَانُكُنَّ، فَإِنَّمَا الرَّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ»^(۱)

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور اُس وقت وہاں ایک آدمی بھی موجود تھا، حضور نے پوچھا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کی، یہ میرا رضاعی بھائی ہے، تو سرکار نے فرمایا، عائشہ! غور کر لو، تمہارا رضاعی بھائی کون ہو سکتا ہے؟ رضاعت تو دودھ کی سخت بھوک پر ہی ہوتی ہے۔

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۳۶۱، کتاب الشهادات / باب الشهادة على الأنساب و الرضاع، مجلس البرکات، مبارک فور۔

✽ وج: ۲، ص: ۷۶۴، کتاب النکاح / باب من قال: لا رِضاع بعد الحولین وما یُحْزَم من قليل الرضاع وکثیر، مجلس البرکات، مبارک فور۔

✽ و: الصحیح لمسلم، ج: ۱، ص: ۴۷۰، کتاب الرِضاع / آخر حدیث الباب، مجلس البرکات، مبارک فور۔

اللہ کے رسول ﷺ نے یہ ایک شرعی ضابطہ مقرر فرمادیا ہے:

إِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ. یہاں الْمَجَاعَةُ سے مراد مجاعة اللبن ہے۔ اس کا قیضہ الرِّضَاعَةُ کا لفظ ہے کہ رضاعت طعام کی نہیں لبن کی ہوتی ہے اور دودھ کی سخت بھوک اور تڑپ م سن بچوں کو ہوتی ہے، بڑوں کو نہیں۔ تو اس حدیث پاک کا حاصل یہ ہوا کہ کم سنی میں دودھ پینے سے ہی رشتہ رضاعت ثابت ہوتا ہے۔ اس لیے غور کر لو کہ اس شخص نے کم سنی میں تمھاری ماں کا دودھ پیا ہے جب بچے کو دودھ کی سخت بھوک اور تڑپ ہوتی ہے اور وہ اس کے لیے روتا ہے، یا یہ عمر گزرنے کے بعد دودھ پیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ عمر زیادہ ہونے کے بعد بھوک اور تڑپ کھانے کی ہوتی ہے اور دودھ کا صرف شوق رہ جاتا ہے۔

کلمہ إِنَّمَا بالاتفاق حصر کے لیے ہوتا ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے کلمہ حصر کے ساتھ ضابطہ بیان کر کے رہنمائی فرمائی ہے کہ رضاعت کا یہ رشتہ صرف صغیر کے دودھ پینے سے ہی ثابت ہوتا ہے، کبیر کے دودھ پینے سے اس کا ثبوت نہیں ہوتا۔

⑤ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لَا رِضَاعَ بَعْدَ الْفِطَامِ وَلَا يُتَمَّ بَعْدَ حُلْمٍ“^(۱)

ترجمہ: دودھ چھوڑنے کی مدت کے بعد کوئی رضاعت نہیں اور بالغ ہونے کے بعد کوئی یتیمی نہیں۔

⑥ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : لَا

يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءَ فِي الثَّدِيِّ ، وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ.^(۲)

ترجمہ: حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

کہ حرمت صرف اسی رضاعت سے ثابت ہوتی ہے جو آنتوں کو چھاتی کا دودھ پینے سے کھول دے اور یہ دودھ چھوڑنے سے پہلے کا زمانہ ہوتا ہے۔

(۱) المعجم الأوسط للطبرانی، ج: ۷، ص: ۲۲۲، رقم الحدیث: ۷۳۳۱، دار الحرمین للطباعة والنشر.

(۲) جامع الترمذی، ج: ۱، ص: ۱۳۷، باب ما جاء أن الرضاعة لا تُحرِّم إلا ما في الصغر دون

اور جیسا کہ قرآن حکیم کی آیات سے ظاہر ہے دودھ چھوڑنے کا زمانہ دو یا ڈھائی سال کا ہے چنانچہ ارشادِ ربانی ہے: **وَفَضْلُهُ فِي عَامَيْنِ** — نیز ارشادِ باری ہے: **وَحَمْلُهُ وَفَضْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا**۔ ان دونوں احادیثِ نبویہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ڈھائی سال کی عمر کے بعد دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

امامِ اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر مدتِ رضاعت کے سلسلے میں جو دلیل پیش کی گئی ہے وہ بجائے خود اہمیت کی حامل ہے اور اسی وجہ سے ڈھائی سال کی عمر تک دودھ پینے سے احتیاطاً ثبوتِ حرمت کا حکم دیا جاتا ہے۔

④ عَنْ أَبِي مُوسَى الْهَلَالِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: لَا يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا أَنْبَتَ اللَّحْمَ وَأَنْشَرَ الْعِظْمَ. وَيُرْوَى بِالرَّأْيِ، أَيْ أَحْيَاؤُهُ وَبِالزَّأْيِ، أَيْ: رَفَعَهُ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شیر نوشی گوشت بڑھائے اور ہڈی میں زندگی کی قوت بخشنے، یا ہڈی کو موٹی کرے وہی حرمت کا سبب بنتی ہے۔

یہ الفاظ امام ابن الہمام نے فتح القدیر میں روایت کیے۔ ^(۲)
اور امام ابو سلیمان حمد بن محمد الخطابی البستی (م ۳۸۸ھ) نے معالم السنن، شرح ابوداؤد میں یہ الفاظ نقل کیے ہیں:

لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا أَنْشَرَ الْعِظْمَ وَأَنْبَتَ اللَّحْمَ - ^(۳)
ترجمہ: رضاعت تو صرف وہ ہے جو ہڈی کو مضبوط کرے اور گوشت بڑھائے۔
یعنی رضاعت کا حکم صرف کمن بچے کے دودھ پینے سے ثابت ہوگا کیوں کہ صرف اسی کے گوشت اور ہڈی میں دودھ سے نشوونما ہوتی ہے۔

(۱) سنن أبي داؤد، ص: ۲۳۵، کتاب النکاح / باب في رضاعة الكبير، رقم الحديث: ۲۰۶۰.

(۲) فتح القدیر، ج: ۳، ص: ۴۲۶، کتاب الرضاع، دار الکتب العلمیة

(۳) معالم السنن، ج: ۳، ص: ۱۸۶، کتاب النکاح / باب في رضاعة الكبير، مطبعة العلمیة، حلب.

⑧ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا شَدَّ الْعَظْمَ وَأَثْبَتَ اللَّحْمَ. فَقَالَ أَبُو مُوسَى: لَا تَسْأَلُونَا وَهَذَا الْجَبْرُ فِيكُمْ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود کے ایک صاحبزادے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: رضاعت تو وہی ہے جو ہڈی کو مضبوط کرے اور گوشت اگائے۔ تو حضرت ابو موسیٰ اشعری نے فرمایا کہ ہم سے مسئلے نہ پوچھنا جب کہ یہ فقیہ بتخر تمھارے درمیان موجود ہیں۔

ایک شخص نے غلطی سے اپنی بیوی کا دودھ پی لیا تھا تو حضرت ابو موسیٰ اشعری نے اس سے فرمایا کہ ”تمھاری بیوی تم پر حرام ہو گئی“۔ تب یہ مسئلہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی بارگاہ میں پیش ہوا جس کا جواب انھوں نے وہ دیا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری نے اپنے بتائے ہوئے مسئلے سے رجوع فرمالیا۔ ^(۲)

حضرت ابن مسعود کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ بیوی اپنے شوہر کے لیے حلال ہے کیوں کہ جوان شخص کے دودھ پینے سے رضاعت کا حکم نہیں ثابت ہوتا۔

⑨ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - وَأَنَا مَعَهُ عِنْدَ دَارِ الْقَضَاءِ يَسْأَلُهُ عَنْ رَضَاعَةِ الْكَبِيرِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَقَالَ: إِنِّي كَانْتُ لِي وَلِيدَةً وَكُنْتُ أَطُغَهَا فَعَمَدَتِ امْرَأَتِي إِلَيْهَا فَأَرْضَعَتْهَا، فَدَخَلْتُ عَلَيْهَا، فَقَالَتْ: دُونَكَ فَقَدْ وَاللَّهِ أَرْضَعْتُهَا فَقَالَ عُمَرُ: "أَوْجَعَهَا وَائْتِ جَارِيَتَكَ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ رَضَاعَةُ الصَّغِيرِ" ^(۳)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن دینار بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں آیا، اس وقت میں حضرت ابن عمر کی خدمت میں دار القضا کے پاس موجود تھا، اس شخص

(۱) سنن أبي داود، ص: ۲۳۵، کتاب النکاح / باب فی رضاعۃ الکبیر، رقم الحدیث: ۲۰۶۰.

(۲) فتح القدیر، ج: ۳، ص: ۴۲۷، کتاب الرضاع، دار الکتب العلمیہ - وأخرج الحدیث مالک فی المؤطا بسند صحیح.

(۳) • المؤطا للإمام مالک بن أنس، ج: ۲، ص: ۱۲۵، کتاب الرضاع / ما جاء فی الرضاعۃ بعد الکبر، دار الغرب الإسلامی.

• السنن الکبری للبیہقی، ج: ۷، ص: ۴۶۱، کتاب الرضاع / باب رضاع الکبیر.

نے سوال کیا کہ بڑی عمر کا آدمی عورت کا دودھ پی لے تو کیا حکم ہے؟

تو حضرت عبداللہ بن عمر نے جواب دیا:

ایک شخص حضرت عمر بن خطاب کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کی کہ میری ایک باندی ہے جس سے میں جماع کرتا ہوں، میری بیوی نے قصداً اسے دودھ پلا دیا، پھر جب میں باندی کے پاس جانے لگا تو بیوی نے کہا: ٹھہرو، کیوں کہ خدا کی قسم میں نے اسے دودھ پلا دیا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ اسے سزا دو، تم اپنی باندی سے جماع کر سکتے ہو کہ رضاعت تو صرف کم سنی کی رضاعت ہے۔ یعنی رضاعت کا حکم صرف کم سنی میں دودھ پینے سے ثابت ہوتا ہے۔

قرآن حکیم کی آیات اور احادیث نبویہ سے یہ امر اچھی طرح واضح ہو گیا کہ

رضاعت کا رشتہ صرف شیر خوار کے کسی عورت کا دودھ پینے سے ثابت ہوتا ہے اور شیر خواری کا زمانہ دو سے ڈھائی سال کی عمر تک ہے۔

حکمت بالغہ:

اس میں شریعت طاہرہ کی یہ حکمت بھی ہو سکتی ہے کہ دودھ پینے سے ایک اجنبی اور شیر خوار کے درمیان ماں اور بیٹے کا جو پاکیزہ اور بڑا ہی قابل احترام و شفقت رشتہ وجود میں آتا ہے وہ ایسی ہی ننھی عمر کا متقاضی ہے، عمر کم سے کم ہوتی ہے تو وہ شفقت و احترام اور پاکیزگی نفس کے جذبات سے لبریز ہوتی ہے۔

اس کے برخلاف جوان شخص کسی عورت کا دودھ پیے تو اس سے عورت اور جوان شخص کے درمیان شفقت و احترام اور پاکیزگی نفس کے جذبات نہیں ابھر سکتے، بلکہ - خدا کی پناہ - اس سے شہوانی جذبات کو تحریک مل سکتی ہے جو شریعت طاہرہ کی حکمت بالغہ کی صریح ضد و منافی ہے۔

بعض استثنائی واقعات الگ ہیں، عاداتِ ناس سے ظاہر ایسا ہی ہے۔

تو جوان شخص کے دودھ پینے سے حرمت رضاعت کا موقف اختیار کرنا ضرور کتاب و سنت کے ان نصوص کے خلاف اور شریعت طاہرہ کی حکمت بالغہ سے صرف نظر ہے۔

اور سرکارِ علیہ السلام نے حضرت سہلہ بنت سہیل کو ایک جوان شخص سالم کو دودھ پلانے کی جو اجازت دی اس میں تفصیل ہے۔

(الف) حدیثِ سہلہ مخصوص ہے:

سہلہ والی حدیث ان کے اور سالم کے ساتھ مخصوص ہے۔

أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَتْ تَقُولُ: أَبِي سَائِرُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنْ يُدْخِلَنَ عَلَيْهَا أَحَدًا يَتْلِكَ الرِّضَاعَةَ وَقُلْنَ لِعَائِشَةَ: وَاللَّهِ مَا نَرَى هَذَا إِلَّا رُحْصَةً أَرْحَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِسَالِمٍ خَاصَّةً، فَمَا هُوَ بِدَاخِلٍ عَلَيْنَا أَحَدٌ بِهَذِهِ الرِّضَاعَةِ وَلَا رَائِنَا. ^(۱)

ترجمہ: نبی کریم ﷺ کی زوجہ مقدسہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی تھیں کہ (حضرت عائشہ کے سوا) نبی کریم ﷺ کی تمام ازواجِ طاہرات کو یہ ناگوار تھا کہ کوئی جوان شخص کسی عورت کا دودھ پی کر رشتہ رضاعت کی وجہ سے اس کے پاس آئے۔ ان ازواج نے حضرت عائشہ سے کہا کہ ہم تو (سہلہ بنت سہیل کے واقعہ کے بارے میں) بس یہی سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خاص سالم کو یہ رخصت دی تھی، اس لیے کوئی بھی شخص اس طرح کی رضاعت کی بنا پر نہ ہمارے پاس آسکتا ہے، نہ ہمیں دیکھ سکتا ہے۔

امام ابو زکریا نووی شافعی رحمہ اللہ رقم طراز ہیں:

”وَحَمَلُوا حَدِيثَ سَهْلَةَ عَلَى أَنَّهُ مَخْتَصٌ بِهَا وَبِسَالِمٍ، وَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَسَائِرِ أَزْوَاجِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُنَّ خَالَفْنَ عَائِشَةَ فِي هَذَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ“ ^(۲)

ترجمہ: علمائے صحابہ و تابعین اور عصر حاضر تک کے علمائے ائمہ نے حضرت سہلہ کی حدیث کو اس بات پر محمول کیا ہے کہ وہ حضرت سہلہ و سالم کے ساتھ مخصوص ہے، امام مسلم نے حضرت ام سلمہ اور دوسری ازواجِ مطہرات سے یہ روایت کیا ہے کہ وہ اس مسئلے میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مخالف تھیں۔

(۱) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۴۶۹، کتاب الرضاع، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) المنهاج شرح الصحيح لمسلم بن الحجاج، ج: ۱، ص: ۴۶۹، کتاب الرضاع، مجلس البركات، مبارك فور.

مخصوص ہونے کے شواہد:

اُمہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور علمائے صحابہ و تابعین اور بعد کے علمائے امت نے اس حدیث کو حضرت سہلہ اور سالم کے ساتھ خاص بتایا، اس کی وجہ یہ ہے کہ:

● احادیث کثیرہ ناطق ہیں کہ حرمت رضاعت صرف کم سنی میں دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے ”یہاں تک کہ ایک حدیث: ”إِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ“ خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے جو تشریع عام کی دلیل ہے اس لیے حضرت سہلہ و سالم کا واقعہ حال ان کے ساتھ مخصوص ہے، عامۂ امت کو اس کی اجازت نہیں ہے۔

● پھر آیت حجاب کا حکم بھی تمام اجنبی مردوں اور عورتوں کو عام ہے، سرکار علیہ السلام نے ان دونوں کو اس سے مستثنیٰ فرمادیا۔

● نیز انسانی جز سے انتفاع جائز نہیں جیسا کہ آیت کریمہ: ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ“^(۱) شاہد ہے۔ مگر حضرت سالم کے لیے یہ مباح کر دیا گیا۔

● اور اجنبی مرد کے لیے کسی عورت کے پستان پر منہ لگانا جائز نہیں، ارشاد باری ہے:

”وَلَا تَقْرَبُوا الرِّثَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ۖ وَسَاءَ سَبِيلًا“^(۲)

ترجمہ: اور بدکاری کے پاس نہ جاؤ، بے شک وہ بے حیائی ہے اور بہت ہی بُری راہ۔ یہاں ایک احتمال اس کی اجازت کا بھی ہے۔

ان امور سے بھی اُس واقعہ حال کے مخصوص ہونے کی تلبید ہوتی ہے۔

حضور سید عالم ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تشریع (شریعت میں قانون سازی) کا اختیار دیا ہے اس لیے حضور نے حضرت سالم اور سہلہ کو شریعت کے ایک حکم عام سے الگ کر کے خاص ان کے حق میں جوانی میں شیر خواری کو رشتہ رضاعت کا سبب بنادیا، تو اسے حکم عام کی حیثیت سے جاری نہیں کرنا چاہیے کہ ”اذن خاص“ دلیل عام نہیں ہوتا۔

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ بنی اسرائیل: ۱۷، الآیۃ: ۷۰۔

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ بنی اسرائیل: ۱۷، الآیۃ: ۳۲۔

(ب) حدیث سہلہ منسوخ ہے:

اور امام ابن الہمام کمال الدین حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب کی حدیثوں کا جائزہ لے کر ایک اور حقیقت کا انکشاف کیا ہے، فرماتے ہیں:

”وَالْجَوَابُ أَنَّ هَذَا كَانَ ثُمَّ نُسِخَ بِآثَارٍ كَثِيرَةٍ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَالصَّحَابَةِ - رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ - تُفِيدُ اتِّفَاقَهُمْ عَلَيْهِ.“^(۱)

ترجمہ: حضرت سہلہ والی حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ اجازت پہلے تھی، پھر بعد میں منسوخ ہو گئی، نسخ وہ کثیر احادیث و آثار ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں اور ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس اجازت کے نسخ پر صحابہ کرام کا اتفاق ہے۔

اس کے بعد انھوں نے آٹھ احادیث و آثار صحابہ نقل کیے ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کم سنی کی رضاعت سے ہی حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے، ساتھ ہی نسخ پر وارد ہونے والے ایک اعتراض کا بڑا بصیرت افروز جواب بھی دیا ہے۔^(۲)

اس حیثیت سے دیکھا جائے تو حضرت سہلہ والی حدیث منسوخ ہو چکی ہے اور منسوخ سے استناد اور اس پر عمل جائز نہیں۔

اس لیے جو ان شخص کو نہ کسی اجنبی عورت کا دودھ پینے کی اجازت ہے نہ حرمت رضاعت کے ثبوت میں اس کا کچھ اثر۔

وہابیہ کو اپنے موقف پر نظر ثانی کرنا چاہیے۔

(۱) فتح القدیر، ج: ۳، ص: ۴۲۶، کتاب الرضاع، دار الکتب العلمیۃ.

(۲) یہ اعتراض اور جواب ملاحظہ کرنے کے لیے دیکھیں، فتح القدیر، ج: ۳، ص: ۴۲۷، فإن قلت: عرف من

اکتیسواں مسئلہ

ایک نشست میں تین طلاق

تین یا ایک؟

احادیث نبویہ سے واضح بیان

صاحب عقل و فہم شوہر اگر اپنی مدخولہ بیوی^(۱) کو ایک نشست میں تین طلاقیں دے دے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے کہ اس پر تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی خواہ یہ طلاقیں اس نے ایک ہی

(۱) مدخولہ: وہ بیوی جس سے شوہر نے تنہائی میں ملاقات کی اور وہاں جماع سے کوئی چیز مانع نہ ہو۔ گفتگو اسی عورت کی طلاق میں ہے۔ اور وہ عورت جس سے شوہر نے تنہائی میں ابھی ملاقات نہیں کی یا ملاقات تو کی مگر وہاں جماع سے کوئی چیز مانع تھی مثلاً گھر کی کوئی عورت تھی، یا ماہ رمضان کا روزہ تھا تو وہ عورت ”غیر مدخولہ“ کہلاتی ہے اس کو شوہر نے اگر ایک ساتھ تین الگ کلموں سے تین طلاقیں دے دیں مثلاً کہا تجھے طلاق، طلاق، طلاق تو وہ بالاتفاق ایک ہی طلاق سے نکاح سے نکل جاتی ہے اور طلاق کا محل نہیں رہتی اس لیے اس پر ایک ہی طلاق واقع ہوتی ہے اور بعد کی دو طلاقیں لغو ہو جاتی ہیں۔ غیر مقلدین نے احادیث میں غیر مدخولہ کا حکم پڑھا اور وہی حکم مدخولہ پر بھی چسپاں کر دیا، حالاں کہ احادیث و آثار میں دونوں کے احکام جدا جدا بیان کیے گئے ہیں۔

شرح معانی الآثار للإمام أبي جعفر الطحاوي، ج: ۳، ص: ۵۵ تا ۵۸، کتاب الطلاق / باب الرجل يطلق امرأته ثلثاً معاً. اور الاستذكار للإمام ابن عبد البر المالكي، ج: ۱۷، ص: ۳۷ تا ۳۰، کتاب الطلاق / باب ما جاء في ”الْبَيْتَةُ“ دار قتيبة للطباعة والنشر، دمشق، بيروت. اور معرفة السنن والآثار للإمام البيهقي، ج: ۱۱، ص: ۶۴ تا ۶۶، باب الطلاق، طلاق التي لم يدخل بها، دار قتيبة للطباعة والنشر، دمشق، بيروت۔ میں ان احادیث و آثار کا تفصیلی مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔ ۱۲ منہ

جملہ میں دی ہوں یا الگ الگ جملوں میں، یہی ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم کا مذہب ہے اور یہی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ سے ثابت ہے۔

لیکن اس کے برخلاف وہابی غیر مقلدین یہ موقف اختیار کرتے ہیں کہ ایک نشست میں تین طلاقیں دینے پر بھی ایک ہی طلاق واقع ہوتی ہے اور یہ بلاشبہ کتاب و سنت اور اجماع سے کھلا ”انحراف“ ہے۔

دلائل اہل سنت

ہم اس کی وضاحت کے لیے اہل حق - اہل سنت و جماعت - کے دلائل پیش کرتے ہیں:

① قرآن حکیم سورہ بقرہ میں ہے:

الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ ۖ فَاِمْسَاكٌۢ بِمَعْرُوفٍۭ اَوْ تَسْرِيْحٌۢ بِاِحْسَانٍۭ ۚ (۱)

ترجمہ: طلاق دو بار تک ہے، پھر بھلائی کے ساتھ روک لینا ہے، یا بھلائی کے ساتھ چھوڑ دینا۔ اس کے بعد دوسری آیت میں فرمایا گیا:

فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْۢ بَعْدِ حَتٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا ۚ (۲)

ترجمہ: پھر اگر شوہر نے اسے تیسری طلاق دے دی تو اب وہ عورت اسے حلال نہ ہوگی، یہاں تک کہ دوسرے شوہر کے پاس رہے۔

ان آیات میں تینوں طلاقوں کا حکم بیان کیا گیا ہے، کہ ایک، دو طلاق تک شوہر کو رجعت کا اختیار ہے کہ چاہے تو عورت کو واپس کر لے اور چاہے تو چھوڑ دے، تیسری طلاق کے بعد اختیار نہ رہے گا اور عورت بغیر حلالہ اس کے لیے حلال نہ ہوگی۔

حکم تینوں طلاقوں کا بیان کر دیا گیا، لیکن کسی بھی طلاق کے ساتھ یہ شرط نہیں ذکر کی گئی کہ وہ الگ مجلس میں ہو، بلکہ ان احکام کو مطلق، بلا شرط و قید رکھا گیا ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوتا ہے لہذا جب قرآن حکیم میں ہر طلاق کا حکم مطلق بیان کیا گیا ہے، تو وہ بہر حال جاری ہوگا، خواہ شوہر نے ایک ہی مجلس میں دوسری یا تیسری طلاق دی ہو، یا الگ الگ مجلس میں، ہاں اگر قرآن پاک

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ البقرۃ: ۲، الآیۃ: ۲۲۹

(۲) القرآن الحکیم، سورۃ البقرۃ: ۲، الآیۃ: ۲۳۰

میں یہ ہوتا فَإِنْ طَلَّقَهَا فِي مَجْلِسٍ آخَرَ۔ ”اگر تیسری طلاق الگ مجلس میں دے دی“ تو مجلس کی شرط قابلِ اعتنا ہوتی لیکن قرآن حکیم میں ایسا کہیں بھی نہیں، اس لیے یہ شرط قرآن پر زیادتی ہے۔

علاوہ ازیں عربی زبان کا قاعدہ ہے کہ: ”فا“ تعقیب مَعَ الفور کے لیے ہے، یعنی جس چیز پر ”فا“ داخل ہوتی ہے وہ چیز فا کے ماقبل کے بعد فوراً ہوتی ہے۔ جیسے کسی نے کہا جَاءَنِي زَيْدٌ فَعَمْرُو زَيْدٌ آیا پھر عمرو، یہاں تک کہ غیر مقلدوں کے نزدیک بھی حرفِ فا کا یہی مفہوم ہے چنانچہ ان کے امام مجتہد نذیر حسین دہلوی صاحب نے اپنی کتاب معیار الحق کے آخر میں جمع بین الصلاحتین کی بحث میں یہ لکھا ”فا، ترتیب بے مہلت کے لیے ہے۔“^(۱)

تو آیت کریمہ کا مطلب یہ ہوا کہ اگر شوہر نے دو طلاق کے بعد تیسری طلاق دے دی خواہ فوراً یا بعد میں کسی وقت، تو وہ دوسرے شوہر کے ساتھ رہے بغیر حلال نہ ہوگی، جیسا کہ صحیح بخاری شریف میں ہے:

(۲) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، أَخْبَرَهُ: أَنَّ عُيُومِرًا الْعَجَلَانِيَّ جَاءَ إِلَى عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ، فَقَالَ لَهُ: يَا عَاصِمُ، أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا، أَيْقَتْلُهُ فَتَقْتُلُونَهُ، أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟ سَلِ لِي يَا عَاصِمُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَسَأَلَ عَاصِمٌ عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَكَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمَسَائِلَ وَعَابَهَا، حَتَّى كَبُرَ عَلَى عَاصِمٍ مَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -.

فَلَمَّا رَجَعَ عَاصِمٌ إِلَى أَهْلِهِ، جَاءَ عُيُومِرٌ فَقَالَ: يَا عَاصِمُ، مَاذَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -؟ فَقَالَ عَاصِمٌ: لَمْ تَأْتِنِي بِخَيْرٍ، قَدْ كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمَسْأَلَةَ الَّتِي سَأَلْتُهُ عَنْهَا.

(۱) معیار الحق کی اصل عبارت یہ ہے: ”فإن الفاء على لفظة ”فتوضاً فصلی“ للترتيب بلا مهلة. قال في ”الفوائد الضيائية“: الفاء للترتيب بلا مهلة، هذا انقيد بما فات المصنف، ولا بد منه، مشموله: انتصار الحق في إكساد أباطيل معيار الحق، ص: ۶۳۳، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

ومعيار الحق في تنقيد تنوير الحق، ص: ۳۱۰، جامعہ تعلیم القرآن والحديث.

قَالَ عُوَيْمِرٌ: وَاللَّهِ لَا أَتَّهِي حَتَّى أَسْأَلَهُ عَنْهَا، فَأَقْبَلَ عُوَيْمِرٌ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَشَطَّ النَّاسِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا، أَيْقَتَلُهُ فَتَقْتُلُونَهُ. أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ، فَادْهَبْ فَأَتِ بِهَا» قَالَ سَهْلٌ: فَتَلَاعَنَا وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَلَمَّا فَرَعَا، قَالَ عُوَيْمِرٌ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمْسَكْتُهَا، فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا، قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: «فَكَانَتْ تِلْكَ سُنَّةَ الْمُتَلَاعِنِينَ»^(۱)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد الساعدی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عُویمر عجلانی حضرت عاصم بن عدی کے پاس آئے اور کہا: اے عاصم! یہ بتاؤ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو کیا وہ اس مرد کو قتل کر دے (اور اگر وہ ایسا کرے) تو تم اس شخص کو قتل کر دو گے یا وہ کیا کرے؟ اے عاصم! تم حضور اقدس ﷺ سے میرے لیے یہ مسئلہ دریافت کرو۔

حضرت عاصم نے حضور سے یہ مسئلہ معلوم کیا تو رسول کریم ﷺ نے ایسے مسائل معلوم کرنا ناپسند کیا اور معیوب قرار دیا۔ حضور اقدس کا یہ جواب سن کر عاصم پر شاق گزرا، جب حضرت عاصم اپنے گھر پہنچے تو ان کے پاس حضرت عُویمر آئے اور پوچھا اے عاصم! رسول کریم نے کیا فرمایا ہے؟ عاصم نے کہا: تم اچھی خبر نہیں لائے، میں نے رسول کریم ﷺ سے سوال کیا تو حضور نے اس کو ناگوار سمجھا۔ حضرت عُویمر نے کہا خدا کی قسم! میں اس وقت تک خاموش نہیں رہوں گا جب تک کہ خود رسول کریم ﷺ سے یہ مسئلہ نہ پوچھ لوں۔ پھر حضرت عُویمر لوگوں کی موجودگی میں رسول کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی: یا رسول اللہ! کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو کیا اس کو قتل کر دے (اگر وہ ایسا کرے) تو آپ اس کو قتل کر دیں گے؟ یا وہ کیا کرے؟

(۱) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۷۹۱، کتاب الطلاق/ باب من أجاز طلاق الثلاث،

مجلس البرکات، مبارک فور.

• الصحیح لمسلم، ج: ۱، ص: ۴۸۸، ۴۸۹، کتاب اللعان، مجلس البرکات، مبارک فور.

حضور اقدس نے فرمایا: تمہارے اور تمہاری بیوی کے بارے میں حکم نازل ہو گیا ہے، جاؤ اپنی بیوی کو لے کر آؤ۔ حضرت سہل کہتے ہیں کہ ان دونوں نے لعان کیا، میں بھی اس وقت لوگوں کے ساتھ حضور اقدس ﷺ کے پاس حاضر تھا۔ جب وہ دونوں لعان سے فارغ ہوئے تو حضرت عؤیمر نے کہا:

یا رسول اللہ! میں نے اب اگر اس عورت کو اپنے پاس رکھا تو میں جھوٹا ہوں گا پھر انھوں نے حضور اقدس ﷺ کے حکم سے پہلے ہی اس عورت کو تین طلاقیں دے دیں، ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ پھر لعان کرنے والوں میں یہی طریقہ رائج ہو گیا۔

میاں، بیوی میں سے ایک لعان کرے اور دوسرا نہ کرے تو واضح ہو جاتا ہے کہ سچا کون ہے اور فیصلہ کس کے حق میں ہو گا۔

لیکن اگر میاں، بیوی دونوں لعان کر لیں تو سچ مشتبہ ہو کر رہ جاتا ہے۔

اس حدیث کے واقعہ میں میاں، بیوی دونوں نے ہی بارگاہ رسالت میں لعان کر لیا: قال سہل: فتلاعنا۔ اس لیے قرین قیاس یہ ہے کہ حضرت عؤیمر عجلانی کو لعان کے بعد شبہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ رسول اللہ ﷺ انھیں اپنی بیوی کے ساتھ رہنے کا حکم فرمادیں، اس لیے انھوں نے عرض کیا:

كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمْسَكْتُهَا۔ یا رسول اللہ! اگر میں نے اسے اپنے ساتھ رکھ لیا تو میں جھوٹا ہوں گا۔

پھر انھوں نے اسے تین طلاقیں دے دیں تاکہ اس کی واپسی کا امکان نہ رہ جائے۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ:

(۱) صرف لعان کر لینے کی وجہ سے زوجین کے درمیان تفریق نہیں واقع ہوتی، یہی حنفیہ کا

مذہب ہے۔

(ب) لہذا لعان کے بعد عورت طلاق کا محل باقی رہتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ حضرت عؤیمر

رضی اللہ عنہ نے بعد لعان اپنی بیوی کو طلاق دی۔

(ج) تین طلاقیں ایک ساتھ دینا گناہ ہے مگر اس کے بغیر عورت کی واپسی کا دروازہ مکمل طور پر بند نہیں ہو سکتا تھا اور حضرت عویمر کو وہ عورت سخت ناگوار تھی، اس لیے تین طلاقیں دے دیں، تاکہ واپسی کا دروازہ مکمل طور پر بند ہو جائے۔

حضرت عویمر کو یہ نہیں معلوم تھا کہ لعان کے بعد تفریق کر دی جائے گی، اس وجہ سے وہ اپنے مقصد کے حصول کے لیے تین طلاقوں کا راستہ اختیار کرنے پر مجبور تھے، اس لیے انھوں نے یہ راہ اختیار کی • یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انھیں پہلے سے ایقاعِ ثلاث کی ممانعت کا علم نہ ہو • یا ابھی ممانعت کا حکم ہی نہ آیا ہو۔

• الغرض سبب جو بھی ہو نبی کریم ﷺ سے کہیں یہ منقول نہیں کہ حضور نے ان پر انکار فرمایا ہو، جس سے یہ اشارہ ملتا ہو کہ عویمر اپنی لاعلمی یا عذر کی بنا پر قابلِ عفو تھے۔

(د) اور بہر حال یہ تو ثابت ہو گیا کہ ایک ساتھ تین طلاقیں دینے سے تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور یہی عامہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مذہب ہے جیسا کہ آرہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کا عنوان ”بابُ مَنْ أَجَازَ الطَّلَاقَ الثَّلَاثَ“ رکھا یعنی تین طلاقیں نافذ ماننے والوں کا باب۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ”ترجمة الباب“ سے یہ ذہن دیا ہے کہ حدیثِ باب سے ایک ساتھ تین طلاقیں دینے سے تینوں کے وقوع کا ثبوت فراہم ہوتا ہے۔

☆ اور سنن ابی داؤد کی روایت سے تو یہ مفہوم روز روشن کی طرح عیاں ہے، الفاظ یہ ہیں:

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فِي هَذَا الْخَبَرِ قَالَ فَطَلَّقَهَا ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَأَنْفَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَكَانَ مَا صُنِعَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - سُنَّةً. ^(۱)

ترجمہ: سہل بن سعد نے اس حدیث میں یہ بھی بیان کیا کہ عویمر نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں اپنی بیوی کو تینوں طلاقیں دے دیں، تو رسول اللہ ﷺ نے تینوں طلاقیں نافذ فرمادیں، اور رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں جو ہوا وہ سنت ٹھہرا۔

(۳) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَائِشَةَ، أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ امْرَأَةً رِفَاعَةَ الْقُرَظِيَّ جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَنِي فَبَتَّ طَلَاقِي، وَإِنِّي نَكَحْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الزُّبَيْرِ الْقُرَظِيَّ، وَإِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ الْهُدْبَةِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ وَتَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ»^(۱)

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ ان کو ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دی کہ حضرت رفاعہ قرظی کی بیوی بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئیں اور عرض کی: یا رسول اللہ! رفاعہ نے مجھ کو ”طلاق بتہ“ دے دی، میں نے اس کے بعد عبد الرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا، اور میں نے ان کو کپڑے کے چھور کی طرح پایا، تو حضور نے فرمایا کہ شاید تم دوبارہ رفاعہ کے یہاں جانا چاہتی ہو تم الگ نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ عبد الرحمن تمہارا شہد چکھ لیں اور تم ان کا۔

اس حدیث میں ”طلاق بتہ“ سے مراد تین طلاق ہے کیوں کہ حلالہ کی ضرورت اسی طلاق میں ہوتی ہے۔ اس کی تائید اسی حدیث کی دوسری روایت سے ہوتی ہے جو ”کتاب الأدب“ میں حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے:

فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَهَا آخِرَ ثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ، فَتَزَوَّجَهَا بَعْدَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الزُّبَيْرِ إلخ.^(۲)

ترجمہ: رفاعہ قرظی کی بیوی نے عرض کی: یا رسول اللہ! وہ رفاعہ کے نکاح میں تھی تو انھوں نے اسے تیسری طلاق دے دی تو ان کے بعد اس سے عبد الرحمن بن زبیر نے نکاح کیا إلخ۔

اور ظاہر ہے کہ حضرت رفاعہ قرظی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک ہی نشست میں اپنی بیوی کو تینوں طلاقیں دے دی تھیں یہی وجہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اسے ”باب من أجاز الطلاق الثلاث“ کے تحت نقل فرمایا۔

(۱) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۷۹۱، كتاب الطلاق، باب من أجاز طلاق الثلاث، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۸۹۹، كتاب الأدب/ باب التيسم والضحك، مجلس البركات، مبارك فور.

الگ الگ تین طہریاتیں مجلس میں طلاق دی جائے تو اس کے وقوع میں تو کسی کو کوئی کلام ہی نہیں ہے، کلام اگر ہو سکتا ہے تو ایک مجلس کی تین طلاقیوں کے بارے میں، اس لیے ”مَنْ أَجَاز الطَّلَاقَ الثَّلَاثَ“ کا تعلق مجلسِ واحد کی تین طلاقیوں سے ہے، یہی ظاہر ہے۔^(۱)

(۲) صحاح ستہ کی مشہور کتاب ”سنن ابن ماجہ“ میں ایک باب ہے: ”بَابُ مَنْ طَلَّقَ ثَلَاثًا فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ“ ایک مجلس میں تین طلاق کا بیان۔ پھر اس کے تحت یہ حدیث نقل کی:

عن عامر الشعبي قال: قلت لفاطمة بنت قيس: حدثيني عن طلاقك، قالت: طلقني زوجي ثلاثا وهو خارج إلى اليمن. فأجاز ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.^(۲)

ترجمہ: حضرت عامر شعبی رضی اللہ عنہ نے فاطمہ بنت قیس سے کہا کہ آپ مجھے اپنی طلاق کا واقعہ بتائیں، تو انھوں نے کہا:

میرے شوہر نے یمن جاتے وقت مجھے تین طلاقیں دے دیں، تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تینوں طلاقیں نافذ فرمادیں۔

الفاظ حدیث سے ظاہر یہ ہے کہ فاطمہ بنت قیس کے شوہر نے ایک ہی مجلس میں تینوں طلاقیں دی تھیں۔

اس کی تائید اسی حدیث کی دوسری روایت سے ہوتی ہے، جسے حدیث کی مستند کتاب ”دارقطنی“ میں ان الفاظ میں نقل کیا گیا ہے:

أَنَّ حَفْصَ بْنَ الْمُغِيرَةَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَأَبَانَهَا مِنْهُ النَّبِيُّ

(۱) امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ امیر المومنین فی الحدیث ہیں، لاکھوں حدیثیں آپ کے پیش نظر تھیں اس لیے ظاہر یہی ہے کہ ان کے سامنے اس حدیث کی کوئی روایت ایسی تھی جس سے ایک ساتھ تینوں طلاقیں دینے کا جزم ہوا۔ کسی کو اس میں تردد ہو تو وہ اس دلیل سے صرف نظر کر سکتا ہے۔ ۱۲ منہ

(۲) سنن ابن ماجہ، ص: ۲۲۰، کتاب الطلاق/ باب مَنْ طَلَّقَ ثَلَاثًا فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ، رقم الحدیث: ۲۰۲۴۔

-صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- (۱)

ترجمہ: حفص بن مغیرہ نے اپنی بیوی فاطمہ بنت قیس کو رسول کریم ﷺ کے زمانے میں ایک ہی جملے میں تین طلاقیں دے دیں، تو نبی کریم ﷺ نے دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا۔
حدیث پاک کی دونوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک مجلس میں اور ایک ہی جملے میں دی گئی تین طلاقوں کو رسول کریم ﷺ نے نافذ کر دیا، یہی وجہ ہے کہ محدث ابن ماجہ نے اس حدیث کو ”ایک مجلس میں تین طلاق“ کے عنوان سے نقل کیا ہے۔

(۵) عَنْ نَافِعِ بْنِ عُجَيْرٍ بْنِ عَبْدِ يَزِيدَ بْنِ رُكَانَةَ أَنَّ رُكَانَةَ بِنَ عَبْدِ يَزِيدَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ سُهَيْمَةَ الْبَتَّةَ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ -صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بِذَلِكَ وَقَالَ: «وَاللّٰهُ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً.» فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ -صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «وَاللّٰهُ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً.» فَقَالَ رُكَانَةُ وَاللّٰهُ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً. فَرَدَّهَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللّٰهِ -صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-.

فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ وَالثَّلَاثَةَ فِي زَمَانِ عَثْمَانَ. (۲)

ترجمہ: نافع بن عجز بن عبد یزید بن رکانہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت رکانہ نے اپنی بیوی سہیمہ کو ”طلاق بتہ“ دے دی، پھر انھوں نے نبی کریم ﷺ کو واقعہ کی خبر دی اور عرض کیا کہ خدا کی قسم میں نے صرف ایک طلاق کی نیت کی تھی۔ رسول کریم نے پوچھا: خدا کی قسم تو نے صرف ایک ہی طلاق کی نیت کی تھی؟ تو رکانہ نے عرض کی کہ خدا کی قسم میں نے صرف ایک ہی طلاق کی نیت کی تھی، تو رسول کریم ﷺ نے ان کی بیوی انھیں لوٹا دی۔

پھر حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں انھوں نے دوسری طلاق دی، اور تیسری طلاق حضرت عثمان کے زمانے میں دی۔

یہ روایت ہے حضرت رکانہ کے ایک پوتے حضرت نافع بن عجز کی اور انھی کے دوسرے

(۱) سنن الدار قطنی، ج: ۲، ص: ۱۰، کتاب الطلاق، رقم الحدیث: ۳۸۷۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت

(۲) سنن أبي داود، ص: ۲۵۱، کتاب الطلاق / باب فی البتہ، رقم الحدیث: ۲۲۰۶.

سنن ابن ماجہ، ص: ۱۴۸، کتاب الطلاق / باب طلاق البتہ، المكتبة الأشرفية

پوتے عبد اللہ بن علی نے بھی یہ واقعہ اسی طرح بیان کیا ہے، البتہ ان کی روایت میں سرکار کے جواب کے یہ الفاظ بھی منقول ہیں: ”هو علی ما أردت“ (۱) طلاق وہی پڑی جس کی تو نے نیت کی۔
 ”بَیِّنَہ“ کا لفظ مصدر ہے اور مصدر ”فرد حقیقی“ کا بھی احتمال رکھتا ہے اور ”فرد حکمی“ کا بھی، طلاق کا فرد حقیقی ایک ہے، اور فرد حکمی تین، تو طلاق بَیِّنَہ کے لفظ میں ”ایک“ اور ”تین“ دونوں ہی افراد کا احتمال ہے۔

اب کسی بھی ایک احتمال کی تعیین ہوگی ”بیانِ نیت“ سے، اس لیے حضرت رکانہ نے خود ہی اپنی نیت بتادی کہ میں نے ایک طلاق مراد لی ہے مگر ایک طلاق مراد لینے میں چوں کہ تہمت کا شبہ ہے کہ بیوی کو بچانے کے لیے احتمال کا فائدہ اٹھایا، اس لیے انھوں نے قسم بھی کھالی۔
 شبہ تہمت کی صورت میں بیانِ نیت کا اعتبار قسم کے ساتھ ہی ہوتا ہے، اس کی مزید توثیق کے لیے رسول کریم ﷺ نے ان سے دوبارہ قسم لی۔

اس لیے حضرت رُکانہ رضی اللہ عنہ کی بیوی پر ایک طلاق پڑی، ایسا نہیں کہ انھوں نے تین طلاقیں دیں اور ایک پڑی۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ اگر حضرت رُکانہ نے ”طلاق بَیِّنَہ“ سے تین طلاق مراد لی ہوتی تو ان کی بیوی پر تینوں طلاقیں واقع ہوتیں۔ اور اگر تین طلاقیں پڑنے کا احتمال نہ ہوتا تو حضرت رکانہ، نہ تو قسم کھاتے اور نہ ہی رسول کریم ﷺ قسم لیتے کہ ایسی صورت میں قسم کھانا اور قسم لینا دونوں لغو ہوتا، لیکن جب رسول کریم ﷺ نے قسم لی اور حضرت رُکانہ نے قسم کھائی تو اس سے ثابت ہوا کہ اگر ان کی نیت تین طلاق کی ہوتی تو گو کہ وہ لفظ انھوں نے ایک مجلس میں اور ایک ہی دفعہ میں کہا تھا تاہم حضور اقدس کا فیصلہ یہی ہوتا: ”هو علی ما أردت“ طلاق وہی پڑی جس کی تو نے نیت کی، یعنی تین طلاق۔

وہابی غیر مقلدین کا موقف اور دلیل:

ان روشن دلائل کے برخلاف غیر مقلدین نے یہ موقف اختیار کیا کہ ایک مجلس کی تین طلاقیں تین نہیں ہوتیں بلکہ ان سے صرف ایک طلاق واقع ہوتی ہے، چنانچہ وہابیوں کے پیشوا مولوی

وحید الزماں لکھتے ہیں:

ولو طلق غير المدخول بها، أو الصَّغيرة، أو الأئسة أو الحامل التي استبان حملها ثلثًا بكلمة واحدة، أو بكلماتٍ مُتفرقةٍ في مجلس واحدٍ فيقع الواحد ولو قال لموطوءته: "أنت طالق ثلاثًا للسنة أو" على طريق السنة" فلا تقع إلا واحدة. وكذلك لو كانت غير موطوءة.^(۱)

ترجمہ: غیر مدخولہ یا صغیرہ یا آئسہ یا حاملہ کو ایک کلمہ سے تین طلاق دی یا ایک نشست میں الگ الگ کلموں سے تین طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی، اور اگر اپنی موطوءہ بیوی سے کہا "تجھے تین طلاق سنت" یا "تجھے بطور سنت تین طلاق" تو بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی، یوں ہی اگر غیر موطوءہ ہو تو بھی ایک ہی واقع ہوگی۔

اس سلسلے میں انھیں کافی تلاش و جستجو کے باوجود صحیح بخاری شریف میں کچھ نہ ملا، اور صحیح مسلم شریف میں بھی سوائے ایک صحابی کے بیان کے کوئی حدیث نہ ملی اور جو بیان ملا وہ ان کے لیے حجت نہیں۔

ساتھ ہی یہ ایک ضعیف و منکر حدیث کا بھی سہارا لیتے ہیں، ہم یہاں وہ دونوں روایتیں ا۔ مختصر تبصرے کے ساتھ نقل کرتے ہیں:

① أخبرنا ابنُ جريج، أخبرني بعضُ بني أبي رافع، مولى النَّبِيِّ -صلى الله تعالى عليه وسلم- عن عكرمة مولى ابن عباس، عن ابن عباس، قال: طَلَّقَ أَبُو رُكَانَةَ أُمَّ رُكَانَةَ ... ثُمَّ قَالَ: «رَاجِعِ مَرَأَتَكَ أُمَّ رُكَانَةَ وَإِخْوَتِهِ». فَقَالَ: إِنِّي طَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «قَدْ عَلِمْتُ، رَاجِعُهَا»^(۲)

ترجمہ: ابن جریج کہتے ہیں کہ مجھے ابورافع کے لڑکوں میں سے بعض نے خبر دی کہ عکرمہ نے بتایا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ابورکانہ نے ام رکانہ کو طلاق دے دی... تو رسول اللہ ﷺ نے

(۱) کنز الحقائق من فقہ خیر الخلائق، ص: ۶۹، کتاب الطلاق، شوكة الإسلام، بنگلور۔

(۲) سنن أبي داود، ص: ۲۵۰، کتاب الطلاق/ باب بقية نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلاث، رقم الحديث: ۲۱۹۶۔

فرمایا: اپنی بیوی ام رکانہ کو لوٹالو، انھوں نے عرض کی یا رسول اللہ! میں نے تو اتنے تین طلاقیں دی ہیں، حضور نے فرمایا مجھے معلوم ہے، تم اسے نکاح کر کے لوٹالو۔

(۲) عن ابن طاؤس عن أبيه عن ابن عباس قال: كان الطلاق على عهد رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- و أبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة، فقال عمر بن الخطاب: إن الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة فلو أمضيناه عليهم فأمضاه عليهم^(۱)

ترجمہ: حضرت طاؤس روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دو سال تک تین طلاق ایک مانی جاتی تھی، تو حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا: جس بات میں لوگوں کے لیے ڈھیل اور آسانی تھی اس میں وہ جلدی بازی کرنے لگے تو اب بہتر یہ ہے کہ ہم اسے ان پر نافذ کر دیں، پھر حضرت فاروق نے ان پر اسے نافذ فرمادیا۔

ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر فاروق کے زمانے میں تین طلاقیں کو تین قرار دیا گیا، اس سے پہلے تین طلاقیں کو ایک ہی طلاق مانا جاتا تھا۔

لیکن اس استدلال کی حیثیت ایک شبہ ضعیف سے زیادہ نہیں، اس کی قدرے تشریح یہ ہے:

وہابیوں کی پہلی دلیل ”حدیث اول“ پر کلام:

(الف) حدیث اول ضعیف و منکر ہے، اس کے راوی مجہول لوگ ہیں، چنانچہ شرح صحیح مسلم میں امام ابوزکریا نووی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

أما الرواية التي رواها المخالفون أن ركانة طلق ثلاثا فجعلها واحدة فرواية ضعيفة عن قوم مجهولين^(۲)

(۱) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۴۷۷، ۴۷۸، كتاب الطلاق، باب طلاق الثلاث، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) المنهاج شرح ”الصحيح لمسلم بن الحجاج“، ج: ۱، ص: ۴۷۸، باب طلاق الثلاث، مجلس البركات، مبارك فور.

ترجمہ: یہ روایت کہ رکانہ نے تین طلاقیں دی تھیں۔ اور رسول اللہ نے اسے ایک طلاق قرار دیا، ضعیف روایت ہے جس کے راوی مجہول لوگ ہیں۔

(ب) طلاق کا معاملہ عموماً گھر میں پیش آتا ہے اس لیے گھر والوں کو واقعہ کا صحیح علم ہوتا ہے اور گھر کے لوگوں کی روایت یہ ہے کہ رکانہ نے ”طلاق بتہ“ دی تھی اور خود رکانہ نے حضور ﷺ کے دربار میں قسم کھا کر یہ اعتراف کیا تھا کہ ان کی نیت ایک طلاق کی تھی، اور اس کے برخلاف تین طلاق کی روایت گھر والوں کے علاوہ دوسروں کی ہے، تو معاملہ طلاق میں گھر والوں کی روایت کے خلاف دوسروں کی روایت مقبول نہ ہوگی، چنانچہ محدث جلیل الشان حضرت امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے نافع بن عجمیر اور عبد اللہ بن علی رضی اللہ عنہما کی ”طلاق بتہ“ والی روایتوں کو نقل کر کے فرماتے ہیں:

وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ: ”أَنَّ رُكَانَةَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا“، لِأَنَّهُمْ أَهْلُ بَيْتِهِ وَهُمْ أَعْلَمُ بِهِ. وَحَدِيثُ ابْنِ جُرَيْجٍ رَوَاهُ عَنْ بَعْضِ بَنِي أَبِي رَافِعٍ.^(۱)
ترجمہ: ”طلاق بتہ“ والی یہ حدیث، ابن جریج کی اس حدیث سے اصح ہے کہ ”رکانہ نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی تھیں“ کیوں کہ نافع بن عجمیر اور عبد اللہ بن علی حضرت رکانہ کے اہل خانہ ہیں اور اہل خانہ کو واقعہ کا علم زیادہ ہوتا ہے اور ابن جریج کی حدیث کو تو ابو رافع کے کسی بیٹے نے روایت کیا (جو مجہول بھی ہے اور اہل خانہ سے بھی نہیں)

یہی محدث ابو داؤد ایک اور مقام پر ابن جریج والی روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

وَحَدِيثُ نَافِعِ بْنِ عَجْمِيرٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ يَزِيدَ بْنِ رُكَانَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رُكَانَةَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَتَّةَ فَرَدَّهَا إِلَيْهِ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَصَحُّ. لِأَنَّ وَلَدَ الرَّجُلِ وَأَهْلَهُ أَعْلَمُ بِهِ أَنَّ رُكَانَةَ إِنَّمَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَتَّةَ فَجَعَلَهَا النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَاحِدَةً.^(۲)

ترجمہ: نافع بن عجمیر اور عبد اللہ بن علی کی یہ روایت کہ ”رکانہ نے اپنی بیوی کو ”طلاق بتہ“

(۱) سنن أبي داؤد، ص: ۲۵۱، کتاب الطلاق / باب في البتة، رقم الحديث: ۲۲۰۸.

(۲) سنن أبي داؤد، ص: ۲۵۰، کتاب الطلاق / باب بقية نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلاث،

رقم الحديث: ۲۱۹۶.

دی تھی اور نبی ﷺ نے انھیں رکانہ کو لوٹا دیا تھا“ صحیح ہے، اس لیے کہ یہ لوگ رکانہ کی اولاد ہیں اور اہل و عیال کو اس بات کا خوب علم تھا کہ رکانہ نے اپنی بیوی کو صرف ”طلاق بّیّہ“ دی ہے اس لیے نبی کریم ﷺ نے (رکانہ سے قسم لے کر) اسے ایک طلاق قرار دیا۔

امام ابو زکریا نووی شرح صحیح مسلم شریف میں یہ لکھنے کے بعد کہ تین طلاق والی روایت کے راوی مجہول لوگ ہیں اور وہ روایت ضعیف ہے، صراحت فرماتے ہیں کہ:

وَأَمَّا الصَّحِيحُ مِنْهَا مَا قَدَمْنَاهُ أَنَّهُ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ.^(۱)

ترجمہ: صحیح صرف وہ روایت ہے جو ہم پہلے نقل کر آئے کہ رکانہ نے ”طلاق بّیّہ“ دی تھی۔

ایک اور محدث امام ابن حجر شافعی فرماتے ہیں:

أَنَّ أَبَا دَاوُدَ رَجَّحَ أَنَّ رُكَانَةَ إِنَّمَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَتَّةَ كَمَا أَخْرَجَهُ هُوَ مِنْ طَرِيقِ آلِ بَيْتِ رُكَانَةَ، وَهُوَ تَعْلِيلٌ قَوِيٌّ لِحُجُوزِ أَنْ يَكُونُ بَعْضُ رُؤَاتِهِ حَمَلَ ”الْبَتَّةَ“ عَلَى الثَّلَاثِ فَقَالَ: طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، فَهَذِهِ الثُّكُتَةُ يَقِفُ الْإِسْتِدْلَالُ بِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ.^(۲)

ترجمہ: محدث ابو داؤد نے اس روایت کو ترجیح دیا ہے کہ رکانہ نے اپنی بیوی کو محض ”طلاق بّیّہ“ دی تھی، کیوں کہ اس حدیث کے راوی رکانہ کے اہل و عیال ہیں اور یہ مضبوط دلیل ہے اور ابن جریج والی روایت میں یہ ممکن ہے کہ بعض راویوں نے لفظ ”الْبَتَّةَ“ کو تین طلاق پر محمول کر کے یہ روایت کر دیا ہو کہ انھوں نے تین طلاق دی تھی تو اس نکتہ کی وجہ سے ابن عباس کی اس روایت سے استدلال ساقط الاعتبار ہو گا۔

مطلب یہ ہے کہ لفظ ”الْبَتَّةَ“ ایک طلاق کا بھی احتمال رکھتا ہے اور تین طلاق کا بھی، جیسا کہ پہلے گزرا تو کسی راوی نے اس لفظ کے دوسرے احتمال کو سامنے رکھتے ہوئے ”الْبَتَّةَ“ کی جگہ ”ثَلَاثًا“ ”تین“ روایت کر دیا، حالاں کہ رُكَانَةَ نے لفظ ”ثَلَاثًا“ سے طلاق نہ دی تھی، بلکہ

(۱) المنهاج شرح ”الصحيح لمسلم بن الحجاج“ للنووي، ج: ۱، ص: ۴۷۸، باب طلاق الثلاث، مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) فتح الباري شرح صحيح البخاري، ج: ۹، ص: ۳۶۳، كتاب الطلاق / باب مَنْ جَوَّز الطلاق الثلاث، دار الفكر، بيروت

لفظ ”الْبَتَّةَ“ سے دی تھی۔

اس دلیل کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ”ثلاثاً“ والی روایت کسی سند سے صحیح بھی ہو تو بھی رُکّانہ کے گھر والوں کی روایت اُس پر رائج ہوگی کہ ان کو حقیقت واقعہ کا علم زیادہ ہے۔

(ج) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے مجہول راویوں نے جو حدیث روایت کی ہے کہ ”رُکّانہ نے تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ ﷺ نے اسے ایک قرار دیا“، یہ حدیث اس لیے بھی ناقابلِ عمل اور ساقط الاستدلال ہے کہ حضرت ابن عباس کے فتاویٰ اس کے برخلاف ہیں، صحابہ کرام میں سے کسی بھی صحابی سے یہ ناممکن ہے کہ وہ رسول اللہ کی حدیث روایت کریں پھر اس کے بعد اس کے خلاف فتویٰ صادر کریں، اسی لیے علما فرماتے ہیں کہ اگر کوئی صحابی حدیث رسول کی روایت کے بعد اس کے خلاف عمل کرے، یا فتویٰ دے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ حدیث یا تو بعد میں منسوخ ہوگئی یا کسی کی گڑھی ہوئی ہے، اس لیے قابلِ عمل نہیں، چنانچہ نور الانوار میں ہے:

و المروي عنه: . . . إذا عمل بخلافه بعد الرواية مما هو خلاف بيقين سقط العمل به لأنه إن خالفه للوقوف على نسخه أو موضوعيته فقد سقط الاحتجاج به.^(۱)

ترجمہ: حدیث کا راوی روایت کے بعد جب اس کے خلاف عمل کرے اور یہ عمل حدیث کے خلاف ہونا یقینی ہو تو اس حدیث پر عمل (کا حکم) ساقط ہو جائے گا، اس لیے کہ راوی نے اس حدیث کے خلاف عمل یا تو اس وجہ سے کیا ہے کہ اسے اُس حدیث کے منسوخ ہونے کا علم حاصل ہو گیا، یا یہ معلوم ہو گیا کہ وہ حدیث گڑھی ہوئی ہے، لہذا اس سے استدلال ساقط ہو جائے گا۔

الغرض تین طلاق کو ایک قرار دینے والی حدیث تین تین طرح سے ناقابلِ عمل اور ناقابلِ استدلال ہے:

ایک: اس لیے کہ یہ حدیث ضعیف و منکر ہے، اس کے راوی مجہول افراد ہیں۔

دوسرے: اس لیے کہ یہ حدیث حضرت رُکّانہ کے اہل و عیال کی روایت کے خلاف ہے۔

تیسرے: اس لیے کہ راوی حدیث حضرت ابن عباس کا فتویٰ اس کے خلاف ہے۔

وہابیوں کی دوسری دلیل: ”حدیث دوم“ پر کلام:

حدیث دوم حضرت طاؤس نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی دو سالوں میں تین طلاق ایک مانی جاتی تھی۔ یہ بھی دو وجہ سے ناقابل استدلال ہے:

(الف) یہ حدیث مطلق ہے، جس کے عموم میں مدخولہ، غیر مدخولہ، مجلس واحد اور مجالس مختلفہ سبھی داخل ہیں، تو حدیث کا ظاہری مفاد یہ ہے کہ ● شوہر، مدخولہ کو تین طلاق دے یا غیر مدخولہ کو ● ایک ساتھ ایک کلمہ میں تین طلاقیں دے، یا کئی دفعہ میں اور کئی کلموں میں ● ایک مجلس میں تین طلاقیں دے، یا الگ الگ کئی مجلسوں میں، بہر حال تین طلاق ایک ہی طلاق مانی جاتی تھی، حالاں کہ یہ بلا شبہ قطعاً، یقیناً احادیث صحیحہ اور اجماع امت کے خلاف ہے۔ اس لیے یہ حدیث اپنے عموم و اطلاق کے لحاظ سے ناقابل حجت ہے۔

(ب) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے فتاویٰ اس حدیث کے بھی خلاف ہیں، لہذا اس حیثیت سے بھی یہ حدیث اپنے عموم کے ساتھ قابل حجت نہ رہی۔

ان دونوں وجوہ کے پیش نظر اس حدیث سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ ایک مجلس کی تین طلاق ایک ہی ہوتی ہے، کیوں کہ اس حدیث کے عموم میں جیسے ایک مجلس داخل ہے، ویسے ہی تین مجالس بھی تو داخل ہیں، ساتھ ہی تین طہر بھی تو شامل ہیں تو پھر یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ تین مجلس اور تین طہر اور تین کلمات میں دی گئی تین طلاقیں بھی ایک ہی طلاق ہوں گی، حالاں کہ اس کا قائل کوئی بھی نہیں، تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث مؤول ہے، اسی لیے علمائے امت نے اس کی کئی تاویلیں فرمائیں۔

(۱) عہد صحابہ میں تکرار طلاق سے مقصود تاکید ہوتی تھی:

پہلے لوگ عموماً طلاق کی تکرار تاکید کے لیے کرتے تھے، نئی طلاق مقصود نہیں ہوتی تھی، بعد میں ان کا عرف بدل گیا اور طلاق کی تکرار کر کے دوسری، تیسری طلاق مراد لینے لگے اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وہ طلاقیں بھی عمومی طور پر نافذ کر دیں، اس کی صراحت شرح مسلم میں ہے ^(۱)

(۱) المنہاج شرح الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۴۷۸، باب طلاق الثلاث، مجلس البرکات، مبارک فور۔

اور اب تو حال یہ ہے کہ لوگ تین طلاق سے کم کو طلاق سمجھتے ہی نہیں، وہ اسی لیے تین طلاقیں دیتے ہیں تاکہ طلاق یکنی ہو جائے، تو یہ بلاشبہ تکرار طلاق سے دوسری، تیسری طلاق کا پکارا ارادہ ہے، نہ کہ پہلی طلاق کی تاکید۔ عرف بدل جاتا ہے تو حکم بھی بدل جاتا ہے۔

اس کے شواہد ہم نے اپنی کتاب ”فقہ اسلامی کے سات بنیادی اصول“ میں پیش کیے ہیں اس لیے عرف ناس اور حالات زمانہ کے تغیر سے چشم پوشی کر کے بدلے ہوئے حکم پر جسے رہنما فقہ شناسی کی روش سے بعید تر ہے۔

(۲) یہ حدیث خاص غیر مدخولہ کے متعلق ہے:

عہد رسالت اور عہد صدیقی میں اور خلافت فاروقی کے ابتدائی دو سالوں تک غیر مدخولہ کو جب کوئی طلاق دیتا تو الگ الگ، ایک ایک طلاق دیتا، اس لیے بعد کی دو طلاقیں لغو ہو جاتیں اور اعتبار صرف پہلی طلاق کا ہوتا، لیکن بعد میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد میں لوگ ایک ساتھ اسے تین طلاق دینے لگے، اس لیے اب تینوں طلاقوں کا اعتبار ضروری تھا، اس تاویل کی تائید ابو داؤد و شریف کی اس حدیث سے ہوتی ہے:

عَنْ طَاوُسٍ، أَنَّ رَجُلًا، يُقَالُ لَهُ أَبُو الصَّهْبَاءِ كَانَ كَثِيرَ السُّؤَالِ لِابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ؟

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَلَى، «كَانَ الرَّجُلُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ، فَلَمَّا رَأَى النَّاسَ قَدْ تَتَابَعُوا فِيهَا، قَالَ: أَجِيزُوهُنَّ عَلَيْهِمْ»^(۱)

ترجمہ: حضرت طاؤس کہتے ہیں کہ ابو الصہباء نام کے ایک شخص حضرت ابن عباس سے اکثر سوال کرتے رہتے تھے، انھوں نے عرض کی کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ شوہر اپنی غیر مدخولہ بیوی کو تین

(۱) سنن أبي داؤد، ص: ۲۵، كتاب الطلاق، باب بقية نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلاث،

طلاق دے دیتا تو اسے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیق کے زمانے میں اور عمر فاروق کی خلافت کے ابتدائی دور میں ایک طلاق قرار دیا جاتا تھا؟

حضرت ابن عباس نے فرمایا: کیوں نہیں، شوہر جب اپنی بیوی کے ساتھ دخول (خلوت یا جماع) سے پہلے تین طلاقیں دے دیتا تو عہد رسالت و عہد صدیقی میں اور عمر فاروق کی خلافت کے ابتدائی عہد میں اسے ایک طلاق مانا جاتا تھا، پھر جب حضرت عمر نے دیکھا کہ لوگ ”ایک ساتھ“^(۱) تین طلاقیں دینے لگے ہیں تو فاروق اعظم نے فرمایا کہ تینوں طلاقیں ان پر نافذ کر دو۔

مسلم شریف کی حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کے الفاظ ”قد استعجلوا فی أمر کانت لهم فيه أناة“ کا بھی مفاد یہی ہے کہ الگ الگ تین طلاق میں ”ڈھیل اور آسانی“ تھی، لیکن انھوں نے ”جلدی بازی“ کر کے ایک ساتھ تینوں طلاقیں دینا شروع کر دیا۔

اس حدیث پاک سے بہت کھل کر یہ ثابت ہوا کہ حضرت ابن عباس کی دوسری روایت جس سے تین طلاق کے ایک ہونے کا شبہ پیدا ہو رہا تھا اس کا تعلق خاص اس صورت سے ہے جب شوہر نے اپنی غیر مدخولہ بیوی کو تین بار میں تین طلاقیں دی ہوں اور اس باب میں ہم اہل سنت کا مذہب یہی ہے کہ غیر مدخولہ کو اس طرح طلاق دی جائے تو صرف ایک طلاق پڑے گی۔

ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو گیا کہ خلافت فاروقی میں لوگوں کی عادت تبدیل ہو چکی تھی اور وہ تین بار میں طلاق دینے کے بجائے ایک ساتھ ہی دفعۃً تین طلاقیں دینے لگے تھے، اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے صحابہ کرام کی موجودگی میں تین طلاقیں قرار دیا، کیوں کہ اب صورت مسئلہ بدل چکی تھی اور یہی ہمارا مذہب ہے، چوں کہ حضرت عمر کا یہ فیصلہ شریعت اسلامیہ کے عین مطابق تھا، اس لیے صحابہ کرام نے بلا انکار نکیر اسے تسلیم فرمایا جو ان کے اجماع کی دلیل ہے۔

(۱) عون المعبود شرح سنن ابوداؤد میں ہے:

”قَدْ تَتَابَعُوا فِيهَا“: أَيُّ فِي الطَّلَاقَاتِ الثَّلَاثِ دَفْعَةً، وَقَوْلُهُ: ”تَتَابَعُوا“ بِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ ”تَتَابَعُوا“ بَيَاءٍ مُثْنَاةٍ مِنْ تَحْتِ، وَهَذَا بِمَعْنَى أَيُّ أَسْرَعُوا فِي الطَّلَاقَاتِ الثَّلَاثِ بِأَنْ أَوْقَعُوهَا دَفْعَةً. اه (عون المعبود شرح سنن أبي داؤد، لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي الوهابي، ج: ۶، ص: ۲۷۵، كتاب الطلاق / باب بقية نسخ المراجعة، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة)

الحاصل کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے یہ ثابت ہو گیا کہ اگر کوئی مسلمان اپنی مدخولہ بیوی کو ایک مجلس میں تین طلاقیں دے دے خواہ ایک دفعہ میں، یا کئی دفعہ میں، تو بہر حال اس پر تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

اور اگر اپنی غیر مدخولہ بیوی کو ایک مجلس میں ایک ساتھ تین طلاقیں دے تو بھی تینوں طلاقیں پڑ جائیں گی، ہاں اگر غیر مدخولہ کو ایک مجلس میں یا متعدد مجالس میں، کئی مرتبہ میں، یا کئی کلمات میں الگ الگ تین طلاقیں دے تو صرف پہلی طلاق پڑے گی اور بعد کی دو طلاقیں لغو ہوں گی۔

یہی مذہب تمام حنفیوں، مالکیوں، شافعیوں اور حنبلیوں کا ہے اور یہی مذہب صحابہ کرام کا ہے، یہی احادیث سے ثابت ہے، اس کے خلاف اگر کوئی حاکم فیصلہ دے گا تو وہ نافذ نہ ہوگا، بلکہ کالعدم و باطل ہوگا کہ اس کا وہ فیصلہ اجماع کے خلاف ہے۔

ایک نشست کی تین طلاقیں کے تین ہونے پر اجماع صحابہ و اجماع فقہاء

شوہر نے اپنی مدخولہ بیوی کو تین طلاقیں دیں، تو تینوں طلاقیں واقع ہونے پر اجماع صحابہ و اجماع فقہاء ہے۔

● امام ابن البہام کمال الدین حنفی رحمہ اللہ فتح القدیر میں کثیر آثار صحابہ نقل کرنے کے بعد یہ انکشاف فرماتے ہیں:

فَإِجْمَاعُهُمْ ظَاهِرٌ، فَإِنَّهُ لَمْ يُنْقَلْ عَنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ خَالَفَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - حِينَ أَمْضَى الثَّلَاثَ، فَإِنَّ الْعِبْرَةَ فِي نَقْلِ الْإِجْمَاعِ مَا نُقِلَ عَنْ الْمُجْتَهِدِينَ، لَا الْعَوَامَ. وَالْمِائَةُ أَلْفَ الَّذِينَ تُوْفِّي عَنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَا تَبْلُغُ عِدَّةُ الْمُجْتَهِدِينَ الْفُقَهَاءَ مِنْهُمْ أَكْثَرُ مِنْ عِشْرِينَ كَالْحُلَفَاءِ وَالْعَبَادِلَةِ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَأَنْسِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - وَقَلِيلٍ. وَالْبَاقُونَ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِمْ وَيَسْتَفْتُونَ مِنْهُمْ، وَقَدْ أَثْبَتْنَا النَّقْلَ عَنْ أَكْثَرِهِمْ صَرِيحًا بِإِقْبَاعِ الثَّلَاثِ وَلَمْ يَظْهَرْ لَهُمْ مُخَالَفٌ، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ.

وَعَنْ هَذَا قُلْنَا: لَوْ حَكَمَ حَاكِمٌ بِأَنَّ الثَّلَاثَ بِفِيمَ وَاحِدٍ وَاحِدَةً لَمْ يَنْفُذْ

حُكْمُهُ؛ لِأَنَّهُ لَا يَسُوغُ الْإِجْتِهَادُ فِيهِ.^(۱)

ترجمہ: ایک مجلس میں تین طلاقیں کے تین ہونے پر صحابہ کرام کا اجماع ظاہر ہے کیوں کہ جس وقت خلیفہ راشد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے تینوں طلاقیں نافذ فرمائی تھیں کہیں منقول نہیں کہ اس وقت کسی بھی صحابی رسول نے ان کی مخالفت کی ہو کیوں کہ نقل اجماع میں سارے عوم کا اتفاق درکار نہیں بلکہ اس کا اعتبار ہے کہ وہ فقہائے مجتہدین سے منقول ہو۔ اور ایک لاکھ صحابہ کرام۔ جنہیں چھوڑ کر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے۔ میں فقہاء کی تعداد بیس سے زیادہ نہیں، جیسے خلفائے راشدین، عبادلہ^(۲)، زید بن ثابت، معاذ بن جبل، انس، ابو ہریرہ، اور چند اور صحابہ رضی اللہ عنہم، باقی صحابہ انھی کی

(۱) فتح القدیر، ج: ۳، ص: ۴۵۲، ۴۵۳، کتاب الطلاق / باب طلاقِ السُّنَّة، برکات رضا، فور بندر۔

(۲) عبادلہ: ”عبداللہ“ نام کے چار صحابہ کو کہا جاتا ہے۔ محدثین کے نزدیک وہ صحابہ یہ ہیں: ● عبداللہ بن عباس ● عبد اللہ بن عمر ● عبد اللہ بن زبیر ● عبد اللہ بن عمرو بن عاص۔ رضی اللہ عنہم۔ اور فقہائے حنفیہ کے نزدیک چوتھے صحابی ”عبد اللہ بن مسعود“ ہیں رضی اللہ عنہ۔ مسلم الثبوت وفواتح الرحموت میں ہے:

(و) قال الإمام (فخر الإسلام: إن كان الراوي من المجتهدين كالأربعة) الخلفاء الراشدين (والعبادلة) في الحاشية: العبادلة: ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وابن عمرو بن العاص، وليس منهم ابن مسعود. وقد غلط الجوهری، كذا في ”القاموس“. أقول: هذا عند المحدثين، فأما عند الفقهاء الحنفية فابن مسعود منهم فالتغليط غلط. (وغيرهم) كأما المؤمنین عائشة الصديقة، ومعاذ بن جبل وزید بن ثابت وأبی موسی الأشعري وأبی الدرداء، وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم كافة أجمعين وقد سبق أن أبا هريرة فقيه مجتهد لا شك فيه. (فواتح الرحموت، ج: ۲، ص: ۲۲۷، الاصل الثاني: السُّنَّة / مسئلة: إذا تعدد الجمع بين خبر الواحد والقياس، دار إحياء التراث) عمدة القاری میں ہے:

ووقع في ”مبهمات“ النووي وغيرها: أن الجوهری أثبت ابن مسعود منهم وحذف ابن عمرو اه. (عمدة القاری، ج: ۱، ص: ۱۸۳، کتاب ایمان / باب: بني الإسلام على خمس، دار الفكر) ان عبارات میں ۱۶ مجتہدین صحابہ کا ذکر ہے، باقی ۵،۴ صحابہ کا ذکر کشف الاسرار شرح اصول بزدوی، وغیرہ میں ہے۔ ۱۲۱

طرف رجوع کر کے مسائل دریافت کر لیا کرتے تھے اور ہم نے اکثر مجتہدین صحابہ سے یہ صریح نقل پیش کر دی کہ مجلس واحد کی تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں۔ اور اس باب میں ان کا کوئی مخالف ظاہر نہ ہوا، تو حق کے بعد کیا رہا سوائے گمراہی کے، اسی وجہ سے ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی حاکم نے ایک مجلس کی تین طلاقوں کے ایک طلاق ہونے کا فیصلہ کیا تو وہ نافذ نہ ہوگا کیوں کہ اس میں اجتہاد جائز نہیں۔

● امام حجت الاسلام ابوبکر جصاص رازی کتاب و سنت و آثار صحابہ سے استدلال کے بعد فرماتے ہیں:

فَالْكِتَابُ وَ السُّنَّةُ وَ إِجْمَاعُ السَّلَفِ تَوْجِبُ إِيقَاعَ الثَّلَاثِ مَعًا وَ إِنْ كَانَتْ مَعْصِيَةً.^(۱)

ترجمہ: حاصل کلام یہ کہ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع صحابہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک ساتھ دی گئی تینوں طلاقیں لازماً ایک ساتھ واقع ہوتی ہیں اگرچہ یہ گناہ ہے۔

● طحاوی شریف میں ہے:

لَمَّا كَانَ فِعْلُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- جَمِيعًا فِعْلًا يَجِبُ بِهِ الْحُجَّةُ، كَانَ كَذَلِكَ أَيْضًا إِجْمَاعُهُمْ عَلَى الْقَوْلِ إِجْمَاعًا يَجِبُ بِهِ الْحُجَّةُ.^(۲)

ترجمہ: جب تمام اصحاب رسول ﷺ کا فعل واجب الحجت ہے تو یوں ہی قول عمر فاروق رضی اللہ عنہ پران کا اجماع بھی واجب الحجت ہوگا۔

● طحاوی علی الدر المختار میں ہے:

وَفِي الْبَحْرِ: مَنْ أَنْكَرَ وَقَعَ الثَّلَاثُ فَقَدْ خَالَفَ الْإِجْمَاعَ. وَ لَوْ حَكَمَ حَاكِمٌ بِأَنَّ الثَّلَاثَ تَقَعُ وَاحِدَةً لَمْ يَنْفِذْ حُكْمَهُ؛ لِأَنَّهُ لَا يَسُوغُ فِيهِ الْاجْتِهَادُ.^(۳)

(۱) أحكام القرآن للإمام الجصاص الرازي الحنفی، ج: ۱، ص: ۴۶۹، ذکر الحجاج لإيقاع الطلاق الثلاث معاً، دار الكتب العلمية، بيروت.

(۲) شرح معاني الآثار المعروف بالطحاوي، ج: ۲، ص: ۳۴، باب الرجل يطلق امرأته ثلاثاً معاً، مكتبة ملت.

(۳) حاشية الطحاوي على الدر المختار، ج: ۴، ص: ۳۶۳، كتاب الطلاق / دار الكتب العلمية.

ترجمہ: بحر الرائق میں ہے: جس نے ایک مجلس کی تین طلاقیں کے تین ہونے کا انداز کیا اس نے اجماع کی مخالفت کی، لہذا اگر کوئی حاکم تین طلاقیں کے ایک طلاق ہونے کا فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا، کیوں کہ اجماعی مسئلے میں اجتہاد کی گنجائش نہیں ہوتی۔

● صاوی شریف میں ہے:

”هذا هو المجمع عليه“ یعنی اس پر اجماع ہے۔^(۱)

● مقدمات ابن رشد میں ہے:

وَهُوَ مَذْهَبُ جَمِيعِ الْفُقَهَاءِ وَ عَامَّةِ الْعُلَمَاءِ وَلَا يَشُدُّ فِي ذَلِكَ عَنْهُمْ إِلَّا مَنْ لَا يُعْتَدُّ بِخِلَافِهِ مِنْهُمْ.^(۲)

ترجمہ: تمام فقہاء و علما کا مذہب یہی ہے اور ان سے وہی شخص الگ ہے جس کی اہل علم میں کوئی حیثیت اور کوئی شمار نہیں۔

● فتح الباری شرح صحیح البخاری میں ہے:

فالراجح في الموضعين تحريمُ المتعة وإيقاع الثلاث، للإجماع الذي انعقد في عهد عُمرَ على ذلك، ولا يُحفظُ أن أحدا في عهد عمر خالفه في واحدة منهما. وقد دَلَّ إجماعهم على وجود ناسخ، وإن كان خفي عن بعضهم قبل ذلك حتى ظهرَ لجميعهم في عهد عُمرَ، فالمخالفُ بعد هذا الإجماع منابذٌ له. والجمهورُ على عدم اعتبار من أحدث الاختلاف بعد الاتفاق والله تعالى أعلم.^(۳)

ترجمہ: دونوں جگہوں میں رائج ”متعہ کی حرمت“ اور ”تین طلاقیں کا وقوع“ ہے کیوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں اس پر اجماع منعقد ہو گیا تھا۔ اور ایسا کچھ محفوظ نہیں کہ حضرت عمر

(۱) حاشیۃ الصاوی علی الجلالین، ج: ۱، ص: ۱۹۵، سورۃ البقرۃ، دار الفکر، بیروت۔

(۲) مقدمات ابن رشد، الملحق بـ ”المدوۃ الکبریٰ“، ج: ۵، ص: ۲۷۹، کتاب طلاق، سنۃ، در

الکتب العلمیۃ، بیروت

(۳) فتح الباری شرح صحیح البخاری، ج: ۹، ص: ۳۱۹، کتاب الطلاق، مکتبۃ ابن تیمیہ۔

رضی اللہ عنہ کے عہد میں کسی نے ان سے ان مسائل میں اختلاف کیا ہو، اور صحابہ کرام کا یہ اجماع نسخ کے وجود کی دلیل ہے، اگرچہ وہ نسخ اس سے پہلے بعض صحابہ سے مخفی تھا اور وہ خلافت فاروقی میں سب پر عیاں ہو گیا تو اس اجماع کے بعد اب اگر کوئی اختلاف کرے تو وہ اجماع کا مخالف ہے۔
اور جمہور علمائے اسلام کے نزدیک اجماع کے بعد اختلاف غیر معتبر ہے۔
”استذکار“ اور ”اقتناع“ میں بھی ایک ساتھ دی گئی تین طلاقوں کے تین ہونے پر اجماع کی صراحت ہے۔^(۱)

(۱) • الاستذکار الجامع لمذاهب فقہاء الأمصار، ج: ۱۷، ص: ۸، ۹، دار قتیبة للطباعة والنشر، دمشق.

• الإقناع في مسائل الإجماع للإمام الحافظ أبي الحسن ابن القطان (م: ۶۲۸ھ) ج: ۲، ص: ۳۵، ۳۶، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة.

بتیسواں مسئلہ

حلالہ حلال یا حرام؟

کتاب و سنت سے شافی جواب

شوہر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دے، پھر دونوں ایک ساتھ رہنے پر راضی ہوں تو عورت حلالہ کے بعد شوہر اول کے نکاح میں آسکتی ہے۔

”حلالہ“ کا مطلب یہ ہے کہ عورت طلاق کی عدت گزار کر دوسرے شخص سے نکاح صحیح کرے، پھر وہ بعدِ صحبت ہمدردی کے ارادے سے اسے طلاقِ سنت دے، یا اس کی وفات ہو جائے تو عورت اب اس طلاق یا وفات کی عدت گزارے جب یہ عدت بھی گزر جائے تو پہلے شوہر کے ساتھ عورت کا نکاح حلال ہوگا۔

دوسرے شوہر کا اپنی اس بیوی کے ساتھ ”جماع“ تحلیل کہلاتا ہے اور دراصل حلالہ بھی یہی ہے۔

حلالہ کی جائز و ناجائز کئی صورتیں ہیں:

(۱) حلالہ کے ارادے سے ایک وقتِ معین تک کے لیے نکاح کرے، مثلاً کہے کہ: ”آج

رات بھر کے لیے، یا ایک دن، یا دو دن، یا چار گھنٹے کے لیے نکاح کرتا ہوں۔“

یہ نکاح باطل ہے، جو سفاح و بدکاری کا ذریعہ ہے، ہدایہ میں ہے:

(وَالنِّكَاحُ الْمُؤَقَّتُ بَاطِلٌ) مِثْلُ: أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَةً بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ إِلَى

عَشْرَةَ أَيَّامٍ . . . وَلَا فَرْقَ بَيْنَ مَا إِذَا طَالَتْ مُدَّةُ التَّأْقِيتِ أَوْ قَصُرَتْ لِأَنَّ التَّأْقِيتَ هُوَ الْمُعَيَّنُ لِجِهَةِ الْمُتَعَةِ^(۱)

ترجمہ: نکاح موقت باطل ہے، مثلاً کوئی شخص کسی عورت سے گواہوں کی شہادت میں دس دن کے لیے نکاح کرے، مدت کے کم و بیش ہونے سے نکاح کے بطلان میں کوئی فرق نہیں ہے اس لیے کہ وقت مقرر کرنے سے ہی وہ متعہ کے معنی میں ہوا ہے اور متعہ باطل ہے۔

(۲) حلالہ کی شرط پر نکاح کرے، مثلاً یوں کہے کہ ”میں نے تجھ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ تجھے شوہر اول کے لیے حلال کر دوں۔“

تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

(وَكُرِّهَ) التَّزْوُجُ لِلثَّانِي (تَحْرِيمًا بِشَرَطِ التَّحْلِيلِ) كَ : تَزَوَّجْتُكَ عَلَى أَنْ أُحْلَلَكَ^(۲)

ترجمہ: دوسرے شوہر کا حلالہ کی شرط پر نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے، مثلاً کہے کہ: ”میں نے تجھ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ تجھے پہلے شوہر کے لیے حلال کر دوں۔“

عورت طلاق کے بعد ہی پہلے شوہر کے نکاح میں جاسکتی ہے تو ”شوہر اول کے لیے حلال کرنے کی شرط“ فی الواقع جماع کے بعد طلاق دینے کی بھی شرط ہے“ اور یہ شرط کتاب اللہ کے خلاف ہے، اس لیے مکروہ تحریمی و ناجائز ہے۔

یہاں یہ خیال رہے کہ عورت کو چھوڑنے کا ذکر صلب عقد میں ہے، یعنی خاص کلمہ ایجاب میں، جسے دوسرے فریق نے قبول کر کے عقد کو کراہت سے آلودہ کر دیا ہے۔

(۳) حلالہ کے لیے اجرت طے کر کے نکاح کرے مثلاً پانچ ہزار روپے کی شرط رکھے۔ یہ شرط بھی کتاب اللہ کے خلاف ہے، اس لیے یہ صورت بھی ناجائز ہے۔

در مختار میں ہے:

(۱) الهدایۃ، ج: ۲، ص: ۲۹۳، کتاب النکاح / قبل باب فی الأولیاء والأکفاء، مجلس البرکات، مبارک فور۔

(۲) الدر المختار مع تنویر الأبصار المطبوعان مع رد المحتار، ج: ۵، ص: ۴۷، کتاب الطلاق / باب الرجعة، دار الکتب العلمیۃ، بیروت۔

وتأويل اللعن إذا شَرَطَ الأجر. ^(۱)

ترجمہ: حلالہ کرنے والے پر لعنت اُس وقت ہے جب اجرت کی شرط پر حلالہ کرے۔

(۴) کوئی شخص حلالہ کا خواہاں رہتا ہو کہ کہیں تین طلاق کا معاملہ پیش ہوا اور یہ وہاں حلالہ کے لیے حاضر ہو گیا، بلفظ دیگر اس کام کے لیے اس نے اپنے کو فارغ کر رکھا ہو، یہ بھی ناجائز ہے۔ یہ چاروں صورتیں ناجائز و گناہ ہیں اور ہم ان شاء اللہ تعالیٰ آئندہ صفحات میں اس کی دلیل پر روشنی ڈالیں گے۔

دو صورتیں جواز کی ہیں:

(۵) کسی نے طلاق والی عورت سے سنت طریقے کے مطابق نکاح کر لیا، ارادہ تو اس کا ایک ساتھ زندگی گزارنے کا تھا مگر بعد صحبت کبھی کسی وجہ سے جدائی ہو گئی، یہاں نکاح حلالہ کے لیے نہیں ہوا، مگر حسن اتفاق کہ از خود حلالہ ہو گیا۔ یہ صورت بلاشبہ جائز ہے، مگر یہ صورت ہمارے بحث سے خارج ہے کہ یہ ”نکاح حلالہ“ نہیں جو حلالہ کے قصد سے ہوا ہو۔

نزاعی صورت:

اب رہ گئی یہ صورت کہ:

(۶) عورت سے نکاح، حلالہ کے لیے کیا، مگر:

● نہ حلالہ کی شرط رکھی

● نہ معاوضہ کی۔

● نہ مقررہ وقت۔ مثلاً ایک رات، یا دو دن۔ تک کے لیے نکاح کیا

● اور نہ ہی وہ حلالہ کا خواہاں ہو

اس کا مقصد خیر یہ ہے کہ تین طلاق کی وجہ سے ایک گھرا جڑ رہا ہے وہ پھر سے آباد ہو جائے۔ یہ صورت ہم اہل حق کے نزدیک جائز اور فرقہ وہابیہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ ہم اس نکاح کو صحیح کہتے ہیں اور دل میں جو قصد خیر مضمر ہے اسے بھی جائز کہتے ہیں۔ مگر وہابیہ نکاح کو بھی ناجائز و فاسد

(۱) الدر المختار المطبوع مع رد المحتار، ج: ۵، ص: ۴۸، کتاب الطلاق / باب الرجعة، دار الکتب العلمیۃ، بیروت.

کہتے ہیں اور دل میں پیچھے ہوئے قصدِ خیر کو بھی، یہاں انھیں: ”وَلِكُلِّ امْرَأٍ مَا نَوَى“ کی کوئی روشنی نظر نہیں آتی۔

یہی صورت ہمارے اور اُن کے درمیان نزاعی ہے۔

تتقیح بحث:

یہاں یہ امر قارئین پر مخفی نہ رہے کہ عورت کو چھوڑنے کا قصد دل میں ہو، یہ الگ بات ہے اور اس کو چھوڑنے کا ذکر ایجاب یا قبول کے الفاظ و کلمات میں ہو، یہ الگ بات ہے دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔

نکاح کا انعقاد نیت سے نہیں ہوتا، الفاظ و کلمات سے ہوتا ہے۔ مرد و عورت آمنے سامنے بیٹھ کر دل میں ایک دوسرے سے نکاح کی نیت کر لیں اور گھنٹوں اسی نیت کے ساتھ وہاں جمع رہیں نکاح نہیں منعقد ہوگا۔ اور اگر کلماتِ نکاح سے ایجاب و قبول کر لیں تو فوراً نکاح منعقد ہو جائے گا، اگرچہ دل میں نیت نکاح کی نہ ہو، بلکہ ہزل اور تفریح کی ہو جیسا کہ حدیث نبوی^(۱) اس کی شاہد ہے، اس لیے جب ایجاب یا قبول کے کلمات میں عورت کو چھوڑنے کی شرط ہوگی تو نکاحِ حلالہ مکروہ و ناجائز

(۱) عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ثلاث جِدُّهُنَّ جِدٌّ، وهزلُهُنَّ جِدٌّ: النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزیں ہیں جن میں قصد بھی ”قصد“ ہے اور مذاق و تفریح بھی ”قصد“ ہے: ● نکاح ● طلاق ● اور رجعت۔

یعنی ان امور کو کوئی ان کے قصد و ارادے سے انجام دے، یا نہی مذاق میں، بہر حال موجود اور واقع ہو جائیں گے۔

● سنن أبي داود، ص: ۲۴۹، کتاب الطلاق / باب في الطلاق على الهزل، رقم الحديث: ۲۱۹۴۔
● جامع الترمذی، ج: ۱، ص: ۱۴۲، کتاب الطلاق / باب الجِدُّ والهزل في الطلاق، مجلس البرکات، مبارک فور۔

● سنن ابن ماجہ، ص: ۲۲، کتاب الطلاق / باب مَنْ طَلَّقَ أَوْ نَكَحَ أَوْ رَاجَعَ لِأَعْبَاءٍ، رقم الحديث: ۲۰۳۹۔

● المستدرک علی الصحیحین، ج: ۱، ص: ۱۹۸، کتاب الطلاق / ثلاث جِدُّهُنَّ جِدٌّ وهزلُهُنَّ جِدٌّ۔

● السنن الکبریٰ للبیہقی، ج: ۷، ص: ۳۴۱، کتاب الخلع والطلاق / باب صریح ألفاظ الطلاق۔

● شرح معانی الآثار، ج: ۲، ص: ۱۳۸، کتاب الطلاق / باب طلاق المکره۔

● سنن الدارقطنی، ج: ۴، ص: ۳۷۹، کتاب الطلاق / باب المهر. ۱۲ منه

ہوگا۔ اور جب صرف دل میں چھوڑنے کا قصد مضمحل ہوگا تو نکاح حلالہ جائز و صحیح ہوگا، آخر الفاظ ایجاب و قبول تو چھوڑنے کی شرط سے پاک و صاف ہیں، اس طرح اس نکاح کا انعقاد وقت کی قید و بند سے آزاد اور دوائی ہوگا اور قصد مضمحل تو قصد خیر ہے جس کا ثمرہ بھی خیر ہی ہوتا ہے اس کا نکاح کی کراہت اور عدم جواز سے کوئی لگاؤ نہیں۔ احادیث نبویہ اسی کی شاہد ہیں جیسا کہ ہم عن قریب ان کے ذکر سے اپنے قلم کو معطر و مشرف کریں گے۔

مبحث نزاع کی احادیث شریفہ کا بیان:

ہم یہاں سب سے پہلے یہ امر بھی واضح کر دیں کہ اس باب کی احادیث دو انواع کی ہیں، پہلی نوع کی حدیثوں اور آیت قرآنی سے حلالہ کا جواز ثابت ہوتا ہے اور دوسری نوع کی حدیثوں سے عدم جواز۔ وہابیوں نے نوع دوم کی حدیثوں کو بنیاد بنا کر مطلقاً حلالہ کو ناجائز اور نکاح حلالہ کو فاسد قرار دے دیا اور ہم اہل سنت نے دونوں انواع کی حدیثوں کو سامنے رکھ کر حلالہ کی کئی صورتوں کو ناجائز اور بعض کو جائز ٹھہرایا، ہونا یہی چاہیے کہ دونوں طرح کی حدیثوں پر عمل کریں، نہ کہ بعض کو اپنائیں اور بعض سے نظر پھیر لیں۔

نکاح حلالہ کے جواز کے دلائل:

اب دلائل جواز ملاحظہ فرمائیے:

پہلی دلیل: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ^(۱)۔

ترجمہ: پھر اگر شوہر نے اسے تیسری طلاق دے دی تو اب وہ عورت اسے حلال نہ ہوگی،

یہاں تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح کر لے۔

اس آیت کریمہ سے بہت واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ تین طلاق کے بعد عورت پہلے شوہر

کے لیے حلال نہیں رہ جاتی، یعنی اس کے ساتھ اس کا نکاح بھی حلال نہیں رہ جاتا۔

اب اگر وہ دوسرے شوہر کے پاس نکاح کر کے رہے تو وہ پہلے شوہر کے لیے حلال ہو جائے گی۔

آیت کریمہ کا اطلاق یہ چاہتا ہے کہ:

● عورت دوسرے کے ساتھ نکاح رغبت کر کے اس کے ساتھ رہے تو بھی حلال ہو جائے گی اور نکاح صحیح ہوگا۔

● اور وہ عورت حلال ہونے کی نیت سے دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کرے اور اس کے پاس رہے تو بھی حلال ہوگی اور یہ نکاح جائز و درست ہوگا۔

قرآن مقدس یہاں تمام مسلمانوں کو آگاہ فرما رہا ہے کہ حرمت غلیظہ کے باوجود پہلے شوہر کی طرف عورت کی واپسی کی راہ مکمل مسدود نہیں ہے، بلکہ ایک راستہ کھلا ہوا ہے کہ وہ دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کر کے اس کے ساتھ رہے تو حلال ہو جائے گی اور حرمت غلیظہ کا داغ دھل جائے گا۔

اب غور فرمائیے کہ کوئی عورت چاہتی ہے کہ اس کا یہ داغ دھل جائے اور اپنے پہلے شوہر کے لیے حلال ہو جائے تو وہ کیا کرے گی؟ یہی نہ کہ دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کر کے اس کے پاس رہے اور وہ اس کے ساتھ نکاح کر کے اسے اپنے پاس رکھے، تو کیا یہ عمل بغیر قصدِ حلالہ کے اتفاقیہ وقوع پذیر ہو جائے گا؟ قرآن مقدس نے اسے حلال ہونے کی جو راہ بتائی ہے وہ اس راہ کو اپنائے گی تو دل میں حلالہ کا قصد ضرور مضمر رہے گا۔ اور یہ عمل شوہر کے بغیر مکمل نہیں ہو سکتا اور اسے بھی عورت کے حال و حال و قرینہ سے عموماً سب کچھ معلوم ہی ہو جاتا ہے۔

”دوسرے شوہر کے پاس رہنا“ کنایہ ہے جماع سے۔ اور حدیث مشہور میں بھی حلالہ کے لیے جماع کو لازم قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ وہ حدیث جلد ہی آرہی ہے، اس لیے مطلب یہ ہوا کہ دوسرا شوہر اپنی اس بیوی کے ساتھ جماع کرے۔

دوسری دلیل: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَائِشَةَ، أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ امْرَأَةً رِفَاعَةَ الْقُرَظِيَّ جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَنِي فَبَتَّ طَلَاقِي، وَإِنِّي نَكَحْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الزُّبَيْرِ الْقُرَظِيَّ، وَإِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ الْهُدْبَةِ.

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَيَّ

رِفَاعَةُ؟ لَا، حَتَّى يَذُوقَ غُسِيلَتَكَ وَتَذُوقِي غُسِيلَتَهُ»^(۱)

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر کا بیان ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے انہیں بتایا کہ رِفَاعہ قرظی کی بیوی اللہ کے رسول ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کی، یا رسول اللہ، رِفَاعہ نے مجھے ”طلاقِ بَیْہ“ دے کر میرے رشتہ نکاح کو ختم کر دیا (یعنی تینوں طلاقیں دے دیں)۔ میں نے ان کے بعد عبد الرحمن بن زبیر قرظی سے نکاح کیا، ان کا عضو مخصوص کپڑے کی جھال کی طرح ہے۔

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شاید تم رِفَاعہ سے دوبارہ نکاح کرنا چاہتی ہو، ایسا نہیں ہو سکتا جب تک عبد الرحمن تم سے جماع کی کچھ لذت نہ پالے اور تم اس سے کچھ لذت یاب نہ ہو جاؤ۔ عدالتِ نبوی سے یہ فیصلہ صادر ہونے کے بعد متعین ہو گیا کہ تحلیل کے لیے شوہر دوم اور بیوی کا لذتِ جماع حاصل کرنا ضروری ہے اور اس کے لیے پہلے نکاح ہونا بھی — شوہر اول کی طرف واپسی کا یہ راستہ بتا کر شارعِ اسلام ﷺ عام لوگوں کو آگاہ فرما رہے ہیں کہ اس طرح کے قضیہ میں دوسرے کے ساتھ نکاح اور جنسی عمل کے بغیر چارہ نہیں، جو چاہے اس راہ کو اپنا سکتا ہے اور رحمۃ للعالمین ﷺ سے یہ متصور نہیں کہ راستہ بھی بتائیں، پھر اس پر چلنے والوں کو ملعونِ بارگاہ بھی قرار دیں۔

امام محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمہ اللہ نے یہ حدیث روایت کر کے یہ انکشاف بھی فرمایا:

وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَأَنَسٍ، وَالرُّمَيْصَاءِ أَوْ الْعُمَيْصَاءِ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ.
قال أبو عيسى: «حَدِيثُ عَائِشَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ، صَحِيحٌ»، «وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ: أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فَتَزَوَّجَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ فَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا أَنَّهَا لَا تَحِلُّ لِلزَّوْجِ الْأَوَّلِ إِذَا لَمْ يَكُنْ جَمَاعَ الزَّوْجِ الْآخَرِ»^(۲)

(۱) صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۷۹۱، کتاب الطلاق / باب من أجاز طلاق الثلاث، مجلس البرکات، مبارک فور۔

(۲) جامع الترمذی، ج: ۱، ص: ۱۳۳، أبواب النکاح / باب ما جاء في من يطلق امرأته ثلاثا، فيتزوجها آخر فيطلقها قبل أن يدخل بها، مجلس البرکات، مبارک فور۔

ترجمہ: اس باب میں ابن عمرو انس اور رُمیصا یا غمیصا اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں۔ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث حسن، صحیح ہے اور تمام فقہائے صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کا عمل اسی پر ہے کہ مرد جب اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دے، پھر وہ دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کر لے اور وہ اس کے ساتھ جماع سے پہلے ہی اسے طلاق دے دے تو وہ شوہر اول کے لیے حلال نہ ہوگی۔

امام محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے اس انکشاف سے معلوم ہوا کہ:

(الف) حلالہ کے لیے نکاح بالا جماع جائز ہے یہی مذہب تمام فقہائے صحابہ و تابعین

کا ہے۔

تین طلاق کے بعد عورت کا دوسرے شوہر سے نکاح کرنا، پھر اس کا جلد ہی طلاق دے دینا اس بات کا قرینہ ہے کہ عورت نے حلال ہونے کے لیے اور شوہر نے حلال کرنے کے لیے یہ نکاح کیا۔ یہاں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ”نکاح حلالہ“ کی ہی ایک صورت کا حکم اجماعی بیان کر رہے ہیں جس سے نکاح حلالہ پھر جماع کا جواز ظاہر ہے۔

(ب) حلالہ کے لیے شوہر ثانی کا جماع ضروری ہے، اس کے بغیر وہ شوہر اول کے لیے

حلال نہ ہوگی۔

(ج) شوہر ثانی جماع کر لے تو عورت اپنے پہلے شوہر کے لیے حلال ہوگی، جب کہ دوسرا

شوہر طلاق دے دے اور عورت اس کی عدت پوری کر لے۔

تیسری دلیل: حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَجُلًا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، فَتَزَوَّجَتْ فَطَلَّقَ، فَسُئِلَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: أَتَحِلُّ لِلأَوَّلِ؟ قَالَ: «لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَهَا كَمَا ذَاقَ الْأَوَّلُ»^(۱)

ترجمہ: قاسم بن محمد حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنی

بیوی کو تین طلاقیں دے دیں، تو عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کیا، پھر اس نے طلاق دے دی

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۷۹۱، کتاب الطلاق / باب من أجاز طلاق الثلاث، مجلس

تو نبی کریم ﷺ سے سوال ہوا کہ یہ عورت اپنے پہلے شوہر کے لیے حلال ہو گئی؟ حضور نے فرمایا: نہیں، جب تک کہ یہ اس کے ساتھ جماع کی کچھ لذت نہ پالے جیسا کہ شوہر اول اس کے ساتھ جماع سے لذت یاب ہوا۔

عورت کا شوہر دوم سے نکاح، پھر اس کا طلاق دے کر اسے آزاد کر دینا اس بات کا ذہن دیتا ہے کہ نکاح و طلاق کا یہ عمل حلالہ کے لیے ہوا ہے۔

خلاصہ اور استناد:

قرآن حکیم کی نص قطعی اور صحیح بخاری شریف کی ان احادیث شریفہ کا خلاصہ یہ ہے کہ تین طلاق کے بعد عورت شوہر اول کے لیے حلال ہونا چاہتی ہے تو وہ عدت گزار کر دوسرے مرد سے نکاح صحیح کرے پھر مباشرت ہو، اس کے بعد اگر وہ اسے طلاق دے کر چھوڑ دے تو عورت بعد عدت شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے۔ یہ کتاب و سنت کا مقرر کردہ راستہ ہے جس پر چل کر ہی عورت شوہر اول کے لیے حلال ہو سکتی ہے۔ اب کوئی عورت اس طرح کی مشکل سے دوچار ہوئی اور وہ شوہر اول کے لیے حلال ہونا چاہتی ہے تو دوسرے سے نکاح کرے گی اور نکاح کے وقت حلال ہونے کا قصد بھی لازمی طور سے پایا جائے گا، ایسا تو نہیں ہو سکتا کہ نکاح حلال ہونے کے لیے کرے اور قصد حلال ہونے کا نہ ہو، پھر جس شخص کے ساتھ وہ عقد کر رہی ہے اسے بھی یہ معلوم ہونا چاہیے، ورنہ نکاح کے بعد وہ اسے آزاد نہ کرے تو اس کا مقصد فوت ہو جائے گا، اس لیے شوہر کو اس کے مقصد سے آگاہ ہونا چاہیے تاکہ وہ اس پر راضی ہو تو نکاح کرے، ورنہ کنارہ کش ہو اور عورت کا مقصد معلوم ہونے کے بعد جب مرد اس کے ساتھ نکاح کرے گا تو وہ تحلیل کے لیے ہی ہوگا۔ نکاح مرد و زن سے ہی وجود میں آتا ہے اور دونوں تحلیل کے قصد سے باخبر و راضی نہ ہوں تو مقصد فوت ہو سکتا ہے اور اگر قصد تحلیل، حرام ہو تو نکاح حلالہ کی کوئی راہ نہ ہوگی جب کہ کتاب و سنت نے یہ راہ اس پر کھول رکھی ہے یعنی ”حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ“ — ”حَتَّى تَذُوقِيَ غُسَيْلَتَهُ وَ يَذُوقَ غُسَيْلَتَكَ“۔

واضح ہو کہ ہماری گفتگو نکاح حلالہ میں ہے اور یہ نکاح قصد تحلیل کے ساتھ ہی پایا جاتا ہے، اور

کتاب و سنت میں اس کا دروازہ بند نہیں ہے، جیسا کہ نصوص کتاب و سنت سے عیاں ہے۔

الغرض نصوص کتاب و سنت حلالہ کے جواز پر روشن دلائل ہیں۔

وہابیہ کے نزدیک نکاحِ حلالہ حرام، فاسد و باعثِ لعنت ہے:

لیکن وہابیہ نے ان احادیث کے برخلاف اسے حرام قرار دیا، بلکہ حلالہ کے لیے نکاح کو مطلقاً فاسد اور باعثِ لعنت قرار دیا۔

چنانچہ تحفۃ الاحوذی میں ہے:

قَالَ فِي سُبُلِ السَّلَامِ: الْحَدِيثُ دَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِ التَّحْلِيلِ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ اللَّعْنُ إِلَّا عَلَى فَاعِلِ الْمُحَرَّمَ وَكُلِّ مُحَرَّمٍ مَنَعِي عَنْهُ وَالنَّهْيُ يَقْتَضِي فَسَادَ الْعَقْدِ، وَاللَّعْنُ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لِلْفَاعِلِ لَكِنَّهُ عُلِّقَ بِوَصْفٍ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ عِلَّةَ الْحُكْمِ وَذَكَرُوا لِلتَّحْلِيلِ صُورًا، مِنْهَا: أَنْ يَقُولَ لَهُ فِي الْعَقْدِ إِذَا أَحْلَلْتَهَا فَلَا نِكَاحَ، وَهَذَا مِثْلُ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ لِأَجْلِ التَّوَقُّعِ. وَمِنْهَا: أَنْ يَقُولَ فِي الْعَقْدِ إِذَا أَحْلَلْتَهَا طَلَّقْتَهَا. وَمِنْهَا: أَنْ يَكُونَ مُضْمَرًا فِي الْعَقْدِ بِأَنْ يَتَوَاطَأَ عَلَى التَّحْلِيلِ وَلَا يَكُونُ النِّكَاحُ الدَّائِمُ هُوَ الْمَقْصُودُ. وَظَاهِرُ شَمُولِ اللَّعْنِ وَفَسَادِ الْعَقْدِ لِجَمِيعِ الصُّورِ.^(۱)

ترجمہ: ”سبل السلام“ میں ہے کہ ”حدیث“ حلالہ کے حرام ہونے کی دلیل ہے کیوں کہ لعنت حرام کے مرتکب پر ہی ہوتی ہے۔ ہر حرام سے ممانعت فرمائی گئی ہے اور ممانعت کا تقاضا یہ ہے کہ حلالہ کے لیے کیا ہوا عقد فاسد ہو۔ اور لعنت اگرچہ نکاح کرنے والے پر ہے لیکن اسے وصفِ تحلیل پر معلق کیا گیا ہے جو لعنت کی علت بن سکتا ہے۔

فقہانے حلالہ کی چند صورتیں ذکر کی ہیں:

ایک یہ کہ عقد کرتے وقت کہے کہ جب حلالہ ہو جائے نکاح ختم۔

یہ نکاح کا وقت مقرر کر دینے کی وجہ سے نکاحِ متعہ کی مثل ہے۔

دوسری صورت یہ کہ عقد کے وقت کہے کہ جب یہ حلال ہو جائے اسے طلاق۔

تیسری صورت یہ کہ نکاح کے وقت دونوں کے دل میں یہ بات ہو کہ دونوں حلالہ کے لیے

(۱) تحفۃ الاحوذی بشرح جامع الترمذی، ج: ۴، ص: ۲۲۲، أبواب النکاح / باب ما جاء في المحلل والمحلل له، المكتبة الأشرفية

عقد کر رہے ہیں، ہمیشہ کے لیے نکاح کرنا مقصود نہیں۔

حدیث سے ظاہر یہ ہے کہ لعنت ان تمام صورتوں کو غام ہے اور عقد، ان سبھی صورتوں میں فاسد ہوگا۔ (تحفۃ الاحوذی)

اس عبارت سے وہابیوں کا مسلک یہ ظاہر ہوا کہ:

”حلالہ حرام ہے، حلالہ کے لیے جو عقد کیا جائے فاسد ہے، اور جو یہ عقد کرے ملعون ہے۔“

وہابی حضرات کی دلیل:

وہابیہ اہل حدیث نے جس حدیث کی بنیاد پر علی الاطلاق یہ موقف اختیار کیا ہے وہ جامع ترمذی کی درج ذیل حدیث ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمُحِلَّ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ. (۱)

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے پر بھی لعنت فرمائی اور جس کے لیے حلالہ کیا جائے اس پر بھی۔

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حلالہ کرنا، کرانا حرام اور لعنت کا کام ہے۔

لعنت، خاص مُحِلِّ پر ہے، مطلق مُحِلِّ پر نہیں:

لیکن حدیث کا یہ حکم کیا مطلقاً ہر حال میں ہے؟

ایسا نہیں!

کیوں کہ کتاب و سنت کے جو نصوص گزشتہ صفحات میں پیش کیے گئے ہیں وہ واضح طور پر حلالہ کے جواز پر دلالت کرتے ہیں اس لیے حدیث ترمذی میں لعنت کا حکم علی الاطلاق ہر حال میں اور ہر شخص پر جاری نہیں ہو سکتا۔ ورنہ نصوص کتاب و سنت اور حدیث ترمذی میں تعارض لازم آئے گا اس لیے ضروری ہے کہ دونوں طرح کے نصوص کو سامنے رکھ کر ایسا موقف اختیار کیا جائے جس سے کسی

(۱) جامع الترمذی، ج: ۱، ص: ۱۳۳، أبواب النکاح / باب ما جاء في المُحِلِّ و المُحَلَّلِ له، مجلس البرکات، مبارک فور۔

حدیث کا ترک نہ لازم آئے۔

ہم اہل حق اہل سنت و جماعت سرکار ﷺ کی احادیث کو سر آنکھوں پر رکھتے ہیں گو وہ احادیث بخاری میں نہ ہوں، اس لیے ہم یہ واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ یہاں سرور کونین ﷺ کی احادیث کریمہ کے درمیان قطعاً کوئی تعارض نہیں اور دونوں کے یہ احکام الگ الگ صورتوں پر محمول ہیں۔ ہمارے ائمہ کرام فرماتے ہیں:

(الف) حدیث میں لعنت اس صورت پر محمول ہے جب کوئی حلالہ کی شرط عقد نکاح میں لگائے مثلاً کہے: ”تَزَوِّجُكَ عَلَيَّ أَنْ أُحِلَّ لِكَ“۔ میں نے تجھ سے حلالہ کی شرط پر نکاح کیا۔ تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

(كُرَّة) التَزْوُجُ لِلثَّانِي (تَحْرِيمًا) لِحَدِيث: لُعِنَ الْمُحِلُّ وَالْمُحَلَّلُ لَهُ (بِشَرطِ التَّحْلِيلِ) كَ ”تَزَوِّجُكَ عَلَيَّ أَنْ أُحِلَّ لِكَ“ (وَإِنْ حَلَّتْ لِلأَوَّلِ) لَصَحَّةِ النِّكَاحِ وَبَطْلَانِ الشَّرْطِ، فَلَا يُجْبِرُ عَلَى الطَّلَاقِ كَمَا حَقَّقَهُ الْكَمَالُ. اه^(۱)

ترجمہ: دوسرے شخص کا حلالہ کی شرط پر نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے، جیسے وہ یوں کہے کہ ”میں نے تجھ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ میں تجھے شوہر اول کے لیے حلال کروں“، کیوں کہ حدیث میں وارد ہے کہ ”حلالہ کرنے والے پر بھی لعنت اور جس کے لیے حلالہ کیا جائے اس پر بھی لعنت“۔ ہاں وہ شوہر اول کے لیے حلال ہو جائے گی کیوں کہ نکاح صحیح ہے اور شرط باطل، لہذا اسے طلاق دینے پر مجبور نہ کیا جائے گا، (کہ نکاح صحیح ہے) امام کمال الدین ابن الہمام رحمہ اللہ نے یہی تحقیق فرمائی۔ اس ”تحقیق“ کے کلمات یہ ہیں:

(وَإِذَا تَزَوَّجَهَا بِشَرَطِ التَّحْلِيلِ) بِأَنْ يَقُولَ ”تَزَوِّجُكَ عَلَيَّ أَنْ أُحِلَّ لِكَ“ أَوْ تَقُولَ هِيَ: ذَلِكَ، فَهُوَ مَكْرُوهٌ كَرَاهَةً التَّحْرِيمِ الْمُنتَهِيَةِ سَبَبًا لِلْعِقَابِ لِقَوْلِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: ”لَعَنَ اللَّهُ الْمُحِلَّ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ“ (وَهَذَا هُوَ مُحْمِلُهُ) أَيْ الْمُحَلَّلُ الشَّارِطُ هُوَ مُحْمِلُ الْحَدِيثِ لِأَنَّ عُمُومَهُ وَهُوَ ”الْمُحَلَّلُ مُطْلَقًا“ غَيْرُ

(۱) تنویر الأبصار مع الدر المختار، المطبوعان مع رد المحتار، ج: ۵، ص: ۴۷، کتاب الطلاق / باب الرجعة، دار الکتب العلمیة، بیروت

مُرَادِ إِجْمَاعًا، وَإِلَّا شَمِلَ الْمُتَزَوِّجَ تَزْوِيجَ رَغْبَةٍ^(۱)

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ مرد یا عورت عقد نکاح میں حلالہ کی شرط لگائے تو یہ مکروہ تحریمی ہے جو باعث عقاب ہے اور حدیث حلالہ میں لعنت کا محل ایسا ہی شخص ہے جو حلالہ کی شرط پر نکاح کرے کیوں کہ حدیث مطلقاً ہر حلالہ کرنے والے کو عام نہیں ہے، اس پر اجماع ہے، ورنہ جو شخص تین طلاق والی عورت سے رغبت سے نکاح کرے وہ بھی لعنت کے عموم میں شامل ہو جائے گا، حالاں کہ ایسا قطعاً نہیں۔

(ب) یا اس سے مراد وہ شخص ہے جو اجرت طے کر کے حلالہ کرے، چنانچہ در مختار

میں ہے:

وَتَأْوِيلُ اللَّعْنِ إِذَا شَرَطَ الْأَجْرَ، ذَكَرَهُ الْبَزَّازِيُّ^(۲)

ترجمہ: حدیث حلالہ میں لعنت اُس وقت ہے جب کوئی اجرت طے کر کے حلالہ کرے، امام بزاز نے اسے ذکر فرمایا۔

یہ شرط فقہانے اپنے جی سے نہیں لگائی، بلکہ ایک حدیث صحیح سے ماخوذ ہے جو جلد ہی آ رہی ہے۔

علاوہ ازیں حضور سید عالم ﷺ کی شریعت قیامت تک کے لیے ہے اور سرکار کے ارشادات میں قیامت تک رونما ہونے والے امور کی رہنمائی پائی جاتی ہے اس لحاظ سے دیکھا جائے تو حدیث نبوی میں اس توجیہ کا بھی احتمال ہے۔

آج عوام الناس میں جہل غالب ہے اور ناخدا ترسی بھی عام ہو رہی ہے، اس کے باعث وہ بہت سے امور میں حدود اللہ سے تجاوز کر جاتے ہیں، سنا ہے کہ کچھ نادان حلالہ کے معاملہ میں بھی حد سے تجاوز کر چکے اور معاوضہ طے کر کے حلالہ کیا، ہم قطعاً ایسے حلالہ کی اجازت نہیں دیتے اور اسے حدیث کی لعنت کا سبب سمجھتے ہیں۔

(۱) فتح القدیر، ج: ۴، ص: ۱۶۱، ۱۶۲، کتاب الطلاق / فیما تحلل به المطلقة، دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

(۲) الدر المختار المطبوع مع رد المحتار، ج: ۵، ص: ۴۸، کتاب الطلاق / باب الرجعة، دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

(ج) ایک توجیہ یہ بھی کی جاسکتی ہے کہ یہاں مُحَلِّل سے مراد وہ شخص ہے جس نے اپنے حلالہ کرنے کے لیے تیار کر رکھا ہو کہ جہاں کہیں تین طلاق کا کوئی حادثہ ہوا یہ وہاں پہنچ گیا، امام ابن الہمام کمال الدین حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

أَنَّ تَعَلُّقَ اللَّعْنِ بِهِ إِذَا كَثُرَ مِنْهُ ذَلِكَ بِأَنْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِهَذَا الْأَمْرِ شَرْطٌ أَوْ لَا. ^(۱)

ترجمہ: لعنت کا تعلق ایسے شخص سے ہے جو کثرت سے حلالہ کرے اور اس نے اپنے آپ کو اس کے لیے خاص کر رکھا ہو، خواہ وہ حلالہ کی شرط لگائے، یا نہ لگائے۔

یہ توجیہ درحقیقت مراد رسول اقدس ہے: جس کا علم اسی حدیث کی ایک دوسری روایت سے ہوتا ہے، اس کے راوی حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ ہیں یہ روایت سنن ابن ماجہ میں اس طرح ہے:

سَمِعْتُ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ : قَالَ لِي أَبُو مُصْعَبٍ مِشْرَحُ بْنُ هَاعَانَ : قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالتَّيْسِ الْمُسْتَعَارِ ، قَالُوا : بَلَى ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : هُوَ الْمُحَلَّلُ ، لَعَنَ اللَّهُ الْمُحَلَّلَ ، وَالْمُحَلَّلَ لَهُ. ^(۲)

ترجمہ: لیث بن سعد کہتے ہیں کہ مجھے ابو مصعب مشرح بن ہاعان نے بتایا کہ ان سے عقبہ بن عامر نے بیان کیا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ”عاریت پر لیے ہوئے سانڈ“ کے بارے میں نہ بتاؤں؟ صحابہ نے عرض کی، کیوں نہیں، یا رسول اللہ، فرمایا: وہ مُحَلِّل ہے (حلالہ کرنے والا)۔ اللہ کی لعنت حلالہ کرنے والے پر، اور اس پر بھی جس کے لیے حلالہ کیا جائے۔

(۱) فتح القدیر، ج: ۴، ص: ۱۶۳، کتاب الطلاق / فصل فیما تحلل بہ المطلقة، دار الکتب العلمیہ، بیروت۔

امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی بنیاد اس پر رکھی ہے کہ لفظ مُحَلِّل باب تفعیل سے ہے جس کی ایک خاصیت تکثیر ہے تو اس لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ اس کا تعلق ایسے شخص سے ہے جو کثرت سے حلالہ کرے مگر یہ توجیہ حضرت ابن عمر کے ایک اثر سے میل نہیں کھاتی اس لیے انھوں نے اس پر جزم نہیں کیا، حالاں کہ وہ اثر ایک واقعہ حال ہے جو محل احتمال ہے، پھر بھی ہم یہاں لفظ کے باب تفعیل سے ہونے کا سہارا نہیں لیتے، بلکہ تکثیر کو حدیث کا ایک احتمال مان کر اس کی تائید میں دوسری حدیث کا سہارا لیتے ہیں۔ ۱۲ منہ

(۲) سنن ابن ماجہ، ص: ۲۱۰، کتاب النکاح / باب المُحَلِّل والمُحَلَّل لَهُ، رقم الحدیث: ۱۹۳۶۔

یہ حدیث حسن، صحیح، قابلِ حجت ہے: جیسا کہ امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ کی اس تفتیح سے

عمیاں ہے:

قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ : إِسْنَادُهُ حَسَنٌ . وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي "عِلَالِهِ الْكُبْرَى" عَنْ
اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ : مَا أَرَاهُ سَمِعَ مِنْ مِشْرَحِ بْنِ هَاعَانَ وَلَا رُوِيَ عَنْهُ . وَدَفَعَ بِأَنَّ
قَوْلَهُ فِي الْإِسْنَادِ "قَالَ لِي أَبُو مُصْعَبٍ مِشْرَحٌ" يَرُدُّ ذَلِكَ .

وَرَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ مُعْنَعًا عَنْ أَبِي صَالِحٍ كَاتِبِ اللَّيْثِ عَنْ اللَّيْثِ بِهِ،
وَلِذَلِكَ حَسَنُهُ عَبْدُ الْحَقِّ فَإِنَّهُ رَوَاهُ مِنْ جِهَةِ الدَّارَقُطْنِيِّ ، وَإِلَّا فَالْحَدِيثُ صَحِيحٌ
عِنْدَ ابْنِ مَاجَهٍ لِأَنَّ شَيْخَ ابْنِ مَاجَهٍ يَحْيَى بْنُ عُثْمَانَ ذَكَرَهُ ابْنُ يُونُسَ فِي تَارِيخِ
الْمِصْرِيِّينَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ بِعِلْمِهِ وَضَبْطِهِ، وَأَبُوهُ عُثْمَانُ بْنُ صَالِحٍ الْمِصْرِيُّ ثِقَةٌ ،
أَخْرَجَ لَهُ الْبُخَارِيُّ، وَمِشْرَحٌ: وَثَّقَهُ ابْنُ الْقَطَّانِ، وَنُقِلَ عَنْ ابْنِ مَعِينٍ أَنَّهُ وَثَّقَهُ .
وَالْعِلَّةُ الَّتِي ذَكَرَهَا ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ لَمْ يُعْرَجْ عَلَيْهَا ابْنُ الْقَطَّانِ وَلَا غَيْرُهُ. ^(۱)

اس حدیث میں حضور سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ”حلالہ کرنے والے“ کو ”ساند“ سے تشبیہ دی
ہے اور وجہ شبہ ظاہر ہے کہ ساند جفتی زیادہ کرتا ہے، اور وہ اسی کے لیے مخصوص ہوتا ہے، اور اُسے
جفتی کے سوا اور کچھ مقصود بھی نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ جفتی کے بعد اپنی مادہ کو چھوڑ دیتا ہے۔ اس
حیثیت سے دیکھا جائے تو یہ توجیہ خود حدیثِ سابق کی مراد اور حدیثِ صحیح سے ثابت ہے اور بجائے خود
بہت قوی و مناسب بھی ہے۔

فقہ کا ضابطہ ہے: ”المعروفُ كالْمَشْرُوطِ“ ^(۲) جو بات مشہور ہو وہ شرط کی مانند ہوتی
ہے۔ اور جس شخص نے اپنے کو حلالہ کے لیے خاص کر رکھا ہے اس کے حال سے معروف و مشہور یہی
ہے کہ جماع کے بعد وہ عورت کو چھوڑ دے گا کیوں کہ اس کا مقصود بس جماع ہے اور کچھ نہیں، اسے

(۱) فتح القدیر، ج: ۴، ص: ۱۶۲، کتاب الطلاق / فصل فیما تحلل به المطلقة، دار الکتب
العلمیة، بیروت.

(۲) شرح السیر الکبیر، ج: ۴، ص: ۲۳.

اس موضوع پر کتاب و سنت کی روشنی میں تحقیق ہماری کتاب ”فقہ اسلامی کے سات بنیادی اصول“ میں ہے۔ ۱۲ منہ

سرکارِ عظیم ﷺ نے ”تیس مُستعار“ اور ملعون قرار دیا۔

یہاں چھوڑنے کی شرط نہیں ہے، ہاں اس کا حال اس شرط پر دلالت کرتا ہے پھر بھی وہ زبانِ نبوت پر ملعون ہوا، تو جہاں مُحَلِّل چھوڑنے کی شرط لگائے وہاں وہ بدرجہ اولیٰ تیس مُستعار اور ملعون ہوگا۔

اور جب ”عاریت پر لیے ہوئے ساند“ سے تشبہ اختیار کرنے کا یہ حکم ہے تو ”اجرت پہ لیے ہوئے ساند“ سے تشبہ اختیار کرنے کا حکم بدرجہ اولیٰ یہی ہوگا، اس سے اجرت طے کر کے حلالہ کرنے کا حکم معلوم ہوتا ہے۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ تحلیل پر لعنت کی اصل علت ”ساند سے تشبہ“ ہے جس کا ذکر سنن ابن ماجہ کی حدیثِ حَسَن و صحیح میں ہے جس میں سرکارِ عظیم ﷺ نے ”مُحَلِّل“ کو ”تیس مُستعار“ کہا ہے۔ پھر ”لَعَنَ اللّٰهُ الْمُحَلِّلَ“ فرما کر اسی ”مُحَلِّل“ پر لعنت بھیجی ہے، جس سے روزِ روشن کی طرح آشکارا ہو جاتا ہے کہ یہاں مطلق مُحَلِّل پر لعنت نہیں وارد ہے جس کی بنا پر حلالہ کو مطلقاً حرام قرار دے دیا جائے، بلکہ یہاں لعنت ”مُحَلِّل مخصوص“ پر وارد ہوئی ہے۔ اور ”یہ وہ شخص ہے جس نے ساند کی طرح اپنے کو بس جُفتی کے لیے خاص کر رکھا ہو۔“ ایسا مُحَلِّل ملعون ہے تو اسے ہونا ہی چاہیے کہ انسان ہو کر بے عقل جانور بنتا ہے۔ یوں ہی اس کے سوا بھی جتنے مُحَلِّل ”تیس مُستعار“ ہو سکتے ہیں وہ بھی اسی کی طرح ملعون قرار پائیں گے۔ اور یہ وہی لوگ ہیں جن کا ذکر ہم نے گزشتہ صفحات میں کیا ہے، یعنی:

(الف) جو حلالہ کی شرط پر نکاح کرے اور جماع کر کے چھوڑ دے۔

جب حلالہ کرنے والے کے حال سے جماع کے بعد چھوڑ دینا معروف و ظاہر ہو جو شرط کی مانند ہے تو لعنت ہے تو جہاں چھوڑنے کی شرط صراحۃً مذکور ہو وہاں بدرجہ اولیٰ لعنت ہوگی۔

(ب) جو شخص اجرت طے کر کے حلالہ کرے۔

غور فرمائیے جو خصلت اپنی قباحت کی وجہ سے بلا معاوضہ حرام ہے وہ بامعاوضہ بدرجہ اولیٰ حرام ہوگی کہ ایک تو کامِ قبیح، دوسرے بامعاوضہ۔

یہاں مُحَلِّل دراصل ”اجیرِ حلالہ“ ہے، جب وہ مفت میں حلالہ کا عادی ہو تو ملعون ہے تو جہاں ”بامعاوضہ حلالہ“ ہو گا بدرجہ اولیٰ ملعون ہوگا۔

(ج) جس نے اپنے کو جماعِ حلالہ کے لیے خاص کر رکھا ہو۔ اسی کے بارے میں حدیث کریم ”لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ“ وارد ہے اور سرکار نے اسی کو ”تیس مستعار“ کہا ہے۔ اس تشریح سے یہ امر اچھی طرح واضح ہو گیا کہ ہمارے فقہانے حدیثِ حلالہ میں مذکور ”مُحْلِلَ“ کے تعین کے سلسلے میں جن تین اشخاص کا ذکر کیا ہے ان میں سے تیسرا تو حدیث کا اصل مصداق ہے اور باقی دو بطور دلالۃ النص حدیث کے مصداق ہیں۔ انھوں نے وقتِ نظر سے کام لے کر حدیث کی مراد کو سمجھا ہے اور ”مُحْلِلَ ملعون“ سے مراد یہ تین اشخاص لیے ہیں۔

تذکرہ حدیث کا شاندار نمونہ:

اس مسئلے کو اب ایک دوسرے زاویے سے سمجھیے: مُحْلِل (حلالہ کرنے والے) پر لعنت کے بارے میں دو حدیثیں وارد ہیں:

ایک جامع ترمذی کی حدیث: جس میں مُحْلِل کا کوئی وصف ذکر کیے بغیر اس پر لعنت کا ذکر ہے ”لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ“ [اللہ کی لعنت مُحْلِل پر] یہاں مُحْلِل کا لفظ مطلق ہے جو اپنے اطلاق کی وجہ سے ہر طرح کے مُحْلِل کو عام ہے۔ لہذا اگر کوئی تقویٰ شعار اپنے کسی قرابت دار کی خیر خواہی میں خالص ارادۂ خیر سے اس کا اُجڑا گھر بسانے کے لیے نکاحِ حلالہ کرے گا تو بھی وہ ملعون ہوگا اگرچہ اس میں درج بالا تینوں قباحتوں میں سے کچھ بھی نہ ہو۔

یہ حاصل ہے وہابیہ کے زور استدلال کا۔

دوسری حدیث سنن ابن ماجہ کی ہے جس میں مُحْلِل (حلالہ کرنے والے) کا وصف ”تیس مستعار“ سے بیان کیا گیا ہے اور اس کے بعد ”لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ“ فرما کر یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ لعنت کا تعلق ایسے مُحْلِل سے ہے جو شکلِ انسانی میں تیس مستعار ہو، مطلق مُحْلِل پر یہ لعنت نہیں وارد ہوئی ہے، لہذا جو مُحْلِل اوصافِ اسلامی کا جامع، تقویٰ شعار، خیر خواہ ہو اور بغیر شرط و معاوضہ صرف اُجڑا گھر بسانے کے لیے نکاحِ حلالہ کرے وہ حکمِ لعنت میں شامل نہ ہوگا۔

وہابیہ اہل حدیث نے پہلی حدیث کو اپنے مذہب کی دلیل بنالیا اور دوسری حدیث کو چھوڑ دیا، اس کے برخلاف اہل سنت و جماعت نے دونوں حدیثوں کے پیش نظر ایک متوازن موقف اختیار کیا کہ جو مُحْلِل تیس مُستعار کے اوصاف کا حامل ہو وہ ملعون ہے اور جو ان سے کنارہ کش رہ کر اخلاقِ اسلامی

سے متصف ہو وہ ممدوح و ماجور ہے۔

محدثین نے محل و مقام کے لحاظ سے حدیثوں کو ٹکڑوں میں روایت کیا ہے:

اہل سنت و جماعت کا ماننا یہ ہے کہ راویانِ حدیث اور محدثین نے حدیثوں کو ہر محل و مقام کے لحاظ سے حسب حاجت الگ الگ اقتباسات اور ٹکڑوں میں روایت کیا ہے، کہیں کوئی اقتباس چھوٹا اور کہیں بڑا ہوتا ہے اور جب سب کو اکٹھا کیجیے تو پوری حدیث سامنے آتی ہے۔ اہل سنت کے ایک ترجمان امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”احادیث مرویہ بالمعنی صحیحین، وغیرہما صحاح و سنن، مسانید و معاجیم و جوامع و أجزاء، وغیرہا میں دیکھیے صدہا مثالیں اس کی پائیے گا کہ ایک ہی حدیث کو رِوَاۃ بالمعنی کس کس متنوع طور سے روایت کرتے ہیں۔ کوئی پوری، کوئی ایک ٹکڑا، کوئی دوسرا، کوئی کسی طرح، کوئی کسی طرح۔ جمعِ طرق سے پوری بات کا پتہ چلتا ہے، ولہذا امام الشان ابو حاتم رازی معاصر امام بخاری فرماتے ہیں:

”ہم جب تک حدیث کو ساٹھ وجہ سے نہ لکھتے اُس کی حقیقت نہ پہچانتے۔“ (۱)

اسی سلسلہ بیان میں مزید لکھتے ہیں:

”ہر محل و موقعِ کلام میں وہاں کی قدر حاجت پر اقتصار (ہوتا) ہے۔۔۔ روایات بالمعنی کے یہی انداز آتے ہیں، خصوصاً امام بخاری تو بذاتِ خود اپنی جامع صحیح میں اس کے عادی ہیں، حدیث کو ابوابِ مختلفہ میں بقدر حاجت پارہ پارہ کر کے لاتے ہیں، اس سے ایک پارہ، دوسرے کو رد نہیں کرتا، بلکہ وہ مجموع حدیث کامل ٹھہرتی ہے۔“ (۲)

اس تجزیہ کی روشنی میں ہمارے نزدیک حدیثِ ترمذی پوری حدیثِ نبوی کا ایک ٹکڑا ہے اور حدیثِ ابن ماجہ پوری حدیث، لہذا دونوں کے پیش نظر جو موقف اختیار کیا جائے گا وہ مناسب ہوگا اور وہی دراصل عمل بالحدیث بھی ہوگا، ہم اہل سنت نے یہی کیا ہے اور اس طور پر دوسرے دلائل

(۱) الفتاویٰ الرضویۃ، ج: ۲، ص: ۴۰۲، کتاب الصلاة / باب الأوقات، رسالہ: حاجزُ البحرین، مکتبہ نعیمیہ، سنبھل۔

(۲) الفتاویٰ الرضویۃ، ج: ۲، ص: ۴۰۴، کتاب الصلاة / باب الأوقات، رسالہ: حاجزُ البحرین، مکتبہ نعیمیہ، سنبھل۔

کتاب و سنت سے بھی موافقت رہتی ہے۔ جب کہ وہابیہ اہل حدیث نے حدیث کے ایک ٹکڑے پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھ دی جس کے باعث حدیثِ کامل کا ترک لازم آیا، ساتھ ہی دلائل کتاب و سنت سے تعارض بھی۔

حلالہ کی نزاعی صورت کو سفاح و بدکاری قرار دینا بے جا ہے: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما

کے اثر: ”كُنَّا نَعُدُّ هَذَا سَفَاحًا عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -“^(۱) کے الفاظ کا مقتضایہ ہے کہ وہ نکاحِ باطل یا کم از کم فاسد کے متعلق ہے کیوں کہ ”سفاح“ وہی ہو سکتا ہے اور اس فعل کا مرتکب ”تیس مستعار“ [عاریت پر لیا ہوا ساند] نہیں ہے کہ ساند کا فعل ”سفاح“ نہیں ہے اس لیے کلماتِ حدیث ”أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِالتَّيْسِ الْمُسْتَعَارِ“ کے پیش نظر حدیثِ حلالہ کی جو توجیہ کی گئی ہے اس پر اس ”اثر“ سے کوئی نقض نہیں وارد ہوتا۔
 واضح ہو کہ حدیثِ حلالہ میں ”لعنت“ سے اس کا حقیقی معنی نہیں مقصود ہے کہ وہ شخص اللہ کی رحمت سے دور ہے، بلکہ اس سے مراد ”درجاتِ آبرار“ سے دوری ہے چنانچہ رد المحتار حاشیہ در مختار میں ہے:

في إيعان القهستاني قال: اللعن في الأصل الطرد، وشرعا . . . في حق المؤمنين: الإسقاط عن درجة الأبرار اه
وفي إيعان البحر: وعن هذا قيل: إن المراد باللعن في مثل ذلك الطرد عن منازل الأبرار، لا عن رحمة العزيز الغفار. اه^(۲)
یہاں سے معلوم ہوا کہ:

(۱) • المستدرک علی الصحیحین، ج: ۲، ص: ۱۹۹، کتاب الطلاق / باب لعن اللہ المحل والمحل لہ۔
قال الحاکم النیسابوری: هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه۔ وقال الذہبی فی تلخیص المستدرک علی شرط الشیخین۔

• السنن الکبریٰ للبیہقی، ج: ۷، ص: ۲۰۸، کتاب النکاح / باب ما جاء فی نکاح المحل، مجلس دائرة المعارف، حیدرآباد۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، ج: ۵، ص: ۴۹، کتاب الطلاق / مطلب فی حکم لعن العُصاة، دائر عالم الکتب للطباعة والنشر۔

● کوئی شخص تین طلاق والی عورت سے حلالہ کی شرط پر نکاح کرے۔

● یا اجرت طے کر کے حلالہ کرے۔

● یا سائڈ جیسے جانور سے مشابہت اختیار کرے کہ اپنے کو حلالہ کرنے کے لیے خاص کر لے تو

اس پر اللہ کی لعنت ہے وہ ابرار کے درجات سے دور کر دیا جائے گا۔

● اور اگر کوئی شخص ایک وقت خاص تک کے لیے نکاح کرے مثلاً کہے: ”آج رات بھر کے

لیے یا ایک دن کے لیے نکاح کرتا ہوں“ تو یہ نکاح موقت ہے جو باطل ہے، یہی وہ نکاح ہے جسے سفاح کہا جاتا ہے۔

● اور اگر کوئی شخص تین طلاق والی عورت سے عقد صحیح کرے اور دونوں کا ارادہ ہمیشہ ایک

ساتھ رہنے کا ہو، پھر کسی وجہ سے شوہر طلاق دے دے تو یہ حلالہ بلاشبہ جائز ہے، اس میں کسی کو کلام نہیں ہونا چاہیے۔

● ہاں! اگر کوئی شخص تین طلاق والی عورت سے نکاح کرے اور وہ عقد نکاح میں حلالہ یا

اجرت کی شرط نہ لگائے، نہ وہ حلالہ کا خواہاں رہتا ہو، ہاں! دل میں یہ ارادہ ہو کہ بعد جماع اسے چھوڑ

دے گا تاکہ اس کا اجڑا ہوا گھر دوبارہ آباد ہو جائے اور یہ دونوں اور ان کے اہل و عیال سکون کے ساتھ

زندگی گزاریں تو اس میں کوئی حرج نہیں، بلکہ حسن نیت پر وہ مستحق اجر ہوگا۔

چنانچہ تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

(أما إذا أضمرنا ذلك لا يكره (وكان) الرجل (مأجوراً) لقصد

الإصلاح. اه^(۱))

ترجمہ: ہاں اگر دونوں دل میں حلالہ کا قصد رکھیں تو یہ مکروہ نہیں، بلکہ قصد اصلاح کی وجہ سے

شوہر ثانی اجر کا حقدار ہوگا۔

شرط باطل حرام ہے مگر اس سے نکاح باطل یا فاسد نہیں ہوتا:

ہم اسے قطعاً جائز نہیں مانتے کہ کوئی شخص اجرت طے کر کے کسی عورت کے ساتھ نکاح

(۱) تنویر الأبصار مع الدر المختار المطبوعان مع رد المحتار، ج: ۵، ص: ۴۸، کتاب الطلاق / باب

الرجعة، دار الکتب العلمیة، بیروت

حلالہ کرے۔ یوں ہی اسے بھی جائز نہیں کہتے کہ کوئی شخص حلالہ کی شرط پر نکاح کرے کہ یہ شرائط کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے خلاف ہیں اور یہی وجہ ہے کہ اس طرح کے شرائط پر حدیث نبوی میں لعنت فرمائی گئی ہے۔

مگر اس کے ساتھ یہ بھی حقیقت واقعہ ہے کہ اس طرح کی شرائط سے نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا کیوں کہ حضور سید عالم ﷺ نے ایسے شرائط کو باطل قرار دیا ہے۔

عن عائشة قالت: ... قَامَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِي النَّاسِ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: مَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ، مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ، وَإِنْ كَانَ مِائَةً شَرْطٍ.^(۱)

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ میں کھڑے ہو کر اللہ کی حمد و ثنا کی، پھر ارشاد فرمایا: لوگوں کا کیا حال ہے جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں، جو شرط بھی کتاب اللہ میں نہیں وہ باطل ہے اگرچہ سو شرطیں ہوں۔

نکاح میں حلالہ کی شرط کتاب اللہ کے خلاف ہے اس لیے وہ سرکار کی حدیث صحیح کے مطابق باطل ہے اور جو شرط خود ہی باطل ہو اس کا نکاح کی صحت پر کیا اثر۔ لہذا شرط باطل کی وجہ سے نکاح کو باطل یا فاسد کہنا ارشاد رسالت پر زیادتی ہے۔

اور نکاح کے وقت دل میں حلالہ کا ارادہ مضمر ہو تو اس کو ناجائز اور باعث لعنت قرار دینا زیادتی ہے، آخر کوئی عورت کتاب و سنت کے نصوص کے مطابق حلال ہونا چاہے اور دوسرے شوہر سے نکاح کرے تو ارادہ حلالہ کے اضمار سے کیوں کر بچے گی، وہ نکاح تو اسی لیے کر رہی ہے کہ حلال ہو جائے، کیا اللہ عز و جل اپنی کتاب ہدایت میں اسے ایسی بات کی رہنمائی کر رہا ہے جس پر خود اس کی لعنت ہو۔

پھر ایک مسلمان ہمدردی و اصلاح کے جذبے سے حلالہ کرنا چاہتا ہے، اس کا قصد خیر یہ ہے کہ اُجڑا ہوا گھر پھر آباد ہو جائے اور زوجین و اہل و عیال راحت و مسرت کی زندگی گزاریں کیا یہ نیت وارادہ بھی باعث لعنت ہے۔

حلالہ اصلاح کے ارادے سے ہو تو اجر و بشارت کا ذریعہ ہے:

ہم یہاں چند احادیث پیش کرتے ہیں جن سے ثابت ہو گا کہ اصحاب نے ارادے سے حلالہ اجر و ثواب اور بشارت کا ذریعہ ہے۔

(۱) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى. »^(۱)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اعمال محض نیت کے ساتھ ہیں اور آدمی کے لیے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی۔

اور مراد یہ ہے کہ اعمال کا ثواب محض نیت کے ساتھ ملے گا اور آدمی کے لیے وہی چیز یا وہی اجر ہے جس کی اس نے نیت کی۔ اس امر پر اجماع ہے کہ ثواب بغیر نیت کے حاصل نہیں ہو گا، تو حدیث پاک میں ثواب مراد ہونا جماعی امر ہے۔

تو جس نے قصد خیر سے نکاح حلالہ کیا وہ اپنی نیت کے مطابق اجر و ثواب کا حق دار ہو گا۔

(۲) قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَدَعْتُ رَجُلًا مِنَّا عَقْرَبٌ وَنَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرُقِي قَالَ: «مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ»^(۲)

ترجمہ: ابو زبیر کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ ہم میں سے ایک شخص کو بچھونے ڈنک مار دیا اور ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، تو ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں بچھو کا زہر جھاڑ دوں، تو حضور نے فرمایا:

”تم میں سے جو کوئی اپنے بھائی کو راحت پہنچا سکے، پہنچائے۔“

جھاڑ پھونک کی بھی کچھ صورتیں ناجائز اور کچھ جائز ہیں لیکن ایک مسلمان کی تکلیف دور کرنے

(۱) صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۲، باب کیف كان بدء الوحي إلى رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- مجلس البركات، مبارك فور.

(۲) الصحيح لمسلم، ج: ۲، ص: ۲۲۳، كتاب السلام / باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة، مجلس البركات، مبارك فور.

اور اسے راحت پہنچانے کے لیے سرکارِ عالیہ ﷺ نے اس کی کھلی اجازت دی۔
سرکارِ عالیہ ﷺ نے یہ اجازت عمومی الفاظ سے دی ہے اس لیے یہ اجازت ہر دردمند مسلم کی
راحت رسانی کے لیے ہے جس کے عموم میں حلالہ کی یہ صورت بھی شامل ہے۔

(۳) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ -، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: - إِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ بَعْدَ الْفَرَائِضِ إِدْخَالُ الشُّرُورِ عَلَى الْمُسْلِمِ. ^(۱)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ
کے نزدیک فرائض کے بعد سب سے زیادہ محبوب و پسندیدہ عمل مسلمان کو مسرور کرنا ہے۔

اور اس میں شک نہیں کہ ایک عورت جدائی کے بعد جب اپنے پہلے شوہر کے پاس واپس جاتی
ہے تو اس سے اس کو اور اس کے پورے کنبے کو قلبی مسرت حاصل ہوتی ہے۔

(۴) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا
يُرْوَى عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ.

فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا
فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ، إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ. ^(۲)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اللہ عزوجل کا ارشاد
روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نیکیوں اور برائیوں کی مقداریں لکھ دی ہیں۔

تو جس نے ایک حسنة کا ارادہ کیا، مگر اسے کیا نہیں، تو اللہ تعالیٰ اپنے یہاں ایک کامل حسنة لکھ
دیتا ہے۔ اور اگر اس نے حسنة کا ارادہ بھی کیا اور اسے کیا بھی، تو اللہ تعالیٰ اپنے یہاں دس حسنة سے سات
سو گنا تک، بلکہ اس سے بھی زیادہ بہت گنا تک لکھ دیتا ہے۔

جس قدر نیکی میں اخلاص زیادہ، اسی قدر اس کا ثواب بھی زیادہ سے زیادہ، یا اس نیکی کی جس

(۱) المعجم الأوسط للطبرانی، ج: ۸، ص: ۴۵، من اسمہ محمود، رقم الحديث: ۷۹۱۱.

(۲) ☆ صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۹۶۰، ۹۶۱، كتاب الرقاق / باب مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ، مجلس
البركات، مبارك فور.

☆ الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۷۸، كتاب الإيمان / باب بيان تجاوز الله حديث النفس ... وبيان
حكم الهَمِّ بالحسنة، مجلس البركات

قدر ضرورت زیادہ اسی کے لحاظ سے اس کا اجر بھی زیادہ سے زیادہ لکھا جاتا ہے۔
 اجڑا گھر بسا نائیگی بھی ہے اور اس کی ضرورت بھی زیادہ ہے اس لیے اس نیت خیر پر اللہ کی
 رحمت برسنی چاہیے، نہ کہ اس پر لعنت اترنی چاہیے۔
 نیتوں کا اعمال پر بڑا گہرا اثر پڑتا ہے جیسا کہ فرمایا گیا: اعمال نیتوں کے ساتھ ہیں۔ اور ایک جگہ
 فرمایا گیا:

(۵) ”عن سَهْلِ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ“^(۱)
 ترجمہ: حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا: مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے اس لیے جب کوئی شخص مذموم خصلت اور مذموم شرائط سے بالاتر
 ہو کر اس نیت سے کسی عورت سے نکاح کرے کہ وہ حلالہ کے بعد اپنے پہلے شوہر کے پاس واپس ہو کر
 اپنا اجڑا گھر بسا سکے، اپنے بچوں کے لیے تسکین اور راحت کا سبب بن سکے، طلاق دینے والے شوہر کو
 اپنی غلطی کا احساس ہونے کے بعد اپنی اصلاح کا موقع مل سکے اور دنیا کو یہ پیغام ملے کہ شوہر کی سخت
 نادانی کے بعد بھی شریعت نے ان کی اصلاح اور فلاح کا دروازہ ایک حد تک کھلا رکھا ہے تو وہی حلالہ جو
 مختلف حیثیتوں سے فتنج ٹھہرایا گیا ہے وہ ان حیثیتوں سے حسن و باعث اجر قرار پائے گا۔

عقل سلیم کا تقاضا: احادیث نبویہ کے ساتھ ساتھ عقل سلیم بھی باور کرتی ہے کہ یہ نیتیں قابل
 ستائش ہیں، خیر ہیں، حسن ہیں اس لیے نکاح حلالہ کی یہ صورت جائز و درست ہے۔

(۱) ☆ المعجم الكبير للإمام الطبرانی، ج: ۶، ص: ۱۸۵، ۱۸۶ — یحییٰ بن قیس الکندی
 عن أبي حازم.

☆ شعب الإيمان للبيهقي، ج: ۵، ص: ۳۴۳، باب في إخلاص العمل لله وترك الرياء.
 یہ حدیث موصوف بصحت نہیں، اس کا افادہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اشعۃ اللمعات، جلد اول
 میں کتاب ایمان سے پہلے فرمایا۔ ہم نے یہاں اسے احادیث صحیحہ کے ساتھ پیش کیا کہ ایک کو دوسرے سے قوت
 حاصل ہوگی۔ ۱۲ منہ

خاتمہ

ہمارے عقائد ہوں یا مسائل، سب کی بنیاد کتاب اللہ و سنت رسول اللہ پر ہے یہی وجہ ہے کہ اہل حق - اہل سنت و جماعت - نے ہمیشہ اپنے عقائد و مسائل کتاب و سنت سے لیے ہیں اور انھی سے متمسک کیا ہے اور ہم نے انھی کے ایک ادنیٰ ترجمان کی حیثیت سے چند عقائد و مسائل کا انتخاب کتاب و سنت کی روشنی میں پیش کر کے ان کی حقانیت واضح کی ہے، اب ابواب کتاب کا ایک بار جائزہ لیں۔

پہلا باب: عقائد کے بیان میں ہے جن سے اہل حق اور اہل باطل کے درمیان بنیادی طور پر فرق ہوتا ہے۔ ان عقائد کے ثبوت میں قرآن مقدس کی آیات اور احادیث نبویہ پیش کی گئی ہیں جن سے چمکتے ہوئے سورج کی طرح یہ واضح ہو جاتا ہے کہ یہ عقائد حق ہیں اور ان سے انحراف، حق سے انحراف ہے۔

دوسرا باب: فروعی عقائد کے بیان میں ہے جن سے اہل حق اور اہل باطل کی شناخت ہوتی ہے، یہ عقائد بھی کتاب و سنت کے دلائل سے لبریز ہیں جن کی روشنی میں حق اور باطل کے درمیان امتیاز ہوتا ہے۔

تیسرا باب: فروعی مسائل کے بیان میں ہے، ہم نے کتاب و سنت سے ان کے دلائل بھی پیش کیے ہیں تاکہ ارباب انصاف و دیانت پر یہ امر بخوبی واضح ہو جائے کہ:

(الف) اہل حق کے فروعی مسائل کی بنیاد بھی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ پر ہے۔

(ب) اور یہ کہ ہم مقلدین اپنے ائمہ کی تقلید، دلائل کی روشنی میں کرتے ہیں، اندھی تقلید نہیں کرتے۔

امام اعظم سے مذہب منقول ہے، دلائل کی تخریج مقلدین نے کی ہے:

ہمارے امام سرانجام الامہ، امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مسائل منقول ہیں، دلائل نہیں، دلائل کی تخریج بعد کے ادوار میں ان کے مقلد علماء و فقہانے کی ہے، متون مذہب میں ہزاروں مسائل،

بغیر دلائل ذکر کیے بیان کیے گئے ہیں مگر ہم ان کو اس ظن غالب کی بنا پر اختیار کرتے اور حق و سواب سمجھتے ہیں کہ فقیہ مجتہد کی نگاہ میں ان کے دلائل کتاب و سنت کے نصوص میں یقینی طور پر موجود ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب مقلد علما ان کے دلائل کی تفتیش و تحقیق کرتے ہیں تو گوہر مقصود تک ان کی رسائی ہوتی ہے جیسا کہ شرح معانی الآثار، مبسوط سرخسی، فتح القدیر، بنایہ، مدۃ القاری، فتح المنان، ارکان اربعہ، حازن البحرین اور انتصار الحق، وغیرہ کتب مذہب سے ظاہر ہے اور اس کے کچھ نمونے پیش اظہ کتاب کے تیسرے باب میں بھی ملاحظہ کیے جاسکتے ہیں۔ نماز میں قہقہہ سے وضو ٹوٹنے کی دلیل صحیح بخاری وغیرہ سے اپنی دانست میں راقم الحروف جیسے بے مایہ نے تخریج کی ہے حالاں کہ اس کی حیثیت بس مقلد کی ہے اور اصحاب تمیز و ترجیح و تخریج کا مقام تو بہت ہی بلند و بالا ہے۔ اس لیے ائمہ اربعہ کی تقلید کو شرک کہنا بڑی زیادتی ہے۔

حدیث رسول کا احترام:

ہم نے عقائد، فروعی عقائد اور مسائل سب کی بنیاد ”احادیث صحیحین“ (صحیح بخاری و صحیح مسلم) پر رکھی ہے، ساتھ ہی بقیہ صحاح ستہ اور دیگر کتب صحاح کی حدیثوں کو بھی ثبوت میں پیش کیا ہے، حسان سے بھی استناد کیا ہے کہ ہم انھیں بھی حجت مانتے ہیں۔

اور تائید و تشریح کے طور پر ضعاف کو بھی قبول کیا ہے تاکہ قارئین پر یہ حقیقت روشن رہے کہ ہم اہل حق حضور سید عالم ﷺ کی تمام حدیثوں کو سراور آنکھوں پر رکھتے ہیں، صحاح کو بھی، حسان کو بھی، ضعاف کو بھی۔ اور سب پر ان کے مرتبے اور قوت کے لحاظ سے عمل کرتے ہیں۔

عقائد اہل سنت کے خلاف پیش کیے جانے والے نصوص کی وضاحت:

عقائد اہل سنت کے خلاف کتاب و سنت کے جو نصوص پیش کیے جاتے ہیں ہم نے انھیں بھی نقل کیا ہے، ساتھ ہی یہ واضح کیا ہے کہ ان کے درمیان گہری موافقت و مطابقت ہے تاکہ یہ حقیقت عیاں ہو سکے کہ کتاب و سنت کے نصوص میں باہم کوئی منافات و تعارض نہیں ہے اور ہم اہل حق ایسے تمام نصوص پر ان کے الگ الگ معانی مراد کے لحاظ سے عمل کرتے ہیں، ایسا نہیں کہ اہل باطل کی طرح بعض پر عمل کریں اور بعض کو چھوڑ دیں۔

تینوں ابواب کے مطالعہ سے یہ حقائق سامنے آئے:

الغرض ان ابواب کے مطالعہ سے یہ حقائق نمایاں ہو کر سامنے آتے ہیں:

(الف) ہمارا عمل ”احادیث صحیحین“ پر سلفاً، خلفاً ہمیشہ سے ہے، عقائد میں بھی، فروعی عقائد میں بھی، اور فقہی فروعی مسائل میں بھی۔

(ب) ہم یہ بھی مانتے ہیں کہ عقائد و فروعی عقائد میں جو احادیث شریفہ سے الگ روش لپٹائے وہ اسلام کے صراطِ مستقیم سے منحرف ہے اور اس بارے میں وہ اپنی الگ شناخت رکھتا ہے۔ یہی حال اس گروہ کا بھی ہے جو فروعی مسائل میں ہمارے متمسک بالکتاب والسُنہ سے آگاہ ہوتے ہوئے ”تقلیدِ عرفی“ کو شرک اور ہم مقلدین کو مشرک کہتا ہے۔

(ج) ہمارا عمل صحیحین کے سوا دیگر کتب صحاح کی احادیث صحیحہ و حسنہ پر بھی ہے کہ ہم ان احادیث کو بھی شریعت کی حجت و دلیل مانتے ہیں، مقام احتیاط میں اور تائید و تشریح کے لیے احترام حدیثِ رسول کے جذبے کے تحت ہم ایسی ضعیف حدیثوں کو بھی قبول کرتے ہیں جن کے طرق کا مجموعہ درجہ حسن تک پہنچ جاتا ہے۔

(د) اجماع امت اور قیاس کو بھی ہم حجت شرعی تسلیم کرتے ہیں کیوں کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ان کا ثبوت فراہم ہوتا ہے اور یہ دراصل احکام شرع کے کاشف و مظہر ہوتے ہیں، یہی مذہبِ سوادِ اعظم ہے جس کی پیروی کا حکم رسول اللہ ﷺ نے دیا ہے۔

(ه) ”سنتِ خلفائے راشدین“ بھی ہمارے لیے حجت ہے کیوں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ہمیں ان کی سنت کی پیروی کا حکم دیا ہے۔

اور حقیقت یہیں نگاہوں سے دیکھا جائے تو سنتِ خلفائے راشدین کی پیروی سنتِ رسول اللہ کی پیروی ہے اور سنتِ رسول اللہ کی پیروی حکمِ الہی کی پیروی ہے۔

مسلکِ حق روز روشن کی طرح روشن ہو چکا:

”مسلکِ حق“ قرآنِ حکیم کی آیتوں اور رسول اللہ کی حدیثوں سے روز روشن کی طرح روشن ہو چکا، جسے ہر صاحبِ انصاف و دیانت کھلی آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے اس لیے اہل حق پورے اطمینان

قلب اور یقین کے ساتھ مسلکِ اہل سنت و جماعت پر قائم رہیں اور اسی نے اس بہکاوت میں نہ آئیں کہ ”تمہارا عقیدہ احادیثِ صحیحین کے خلاف ہے۔“

میرے اسلامی بھائیو! آپ کے عقائد اور احادیثِ صحیحین، بلکہ دیگر کتب کی احادیثِ صحاح بھی آپ کے پیش نظر ہیں آپ خود اپنے عقائد اور احادیثِ شریفہ کو سمجھ کر پڑھیے اور فیصلہ لے لیں کہ کیا آپ نے عقائد ایک بال برابر بھی احادیثِ شریفہ سے خلاف ہیں؟، اللہ عزوجل آپ کو توفیقِ صواب اور ثباتِ قدمی نصیب فرمائے۔ اور فرقہ و ہابیہ کے کارکنوں سے بھی گزارش ہے کہ وہ ان احادیثِ شریفہ کے مطابق اپنی اصلاح کر کے حامیِ سنت بنیں۔

اللہ عزوجل کا فرمان ہے:

”وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلٰٓى اَلَّا تَعْدِلُوْا۟ اِعْدِلُوْا۟ هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى“ (۱)

ترجمہ: کسی قوم سے عداوت تمہیں اس بات پر نہ ابھارے کہ انصاف کی بات نہ کہو، انصاف کی بات بولو، یہ تقویٰ کے زیادہ قریب ہے۔

حق یہ ہے کہ ان احادیث پر عمل رسول اللہ ﷺ کی فرماں برداری ہے اور ان سے روگردانی رسول اللہ کی نافرمانی۔ اور رسول اللہ کی نافرمانی دراصل اللہ عزوجل کی نافرمانی ہے اس لیے اللہ عزوجل سے ڈریں اور اطاعتِ الہی کی روش اپنائیں۔

واضح ہو کہ عقائد کے باب میں احادیثِ شریفہ سے روگردانی واقع میں دین میں فساد اور بگاڑ ہے جس سے سب کو بچنا چاہیے، ہمارا منصب ارشادِ رسول ”فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ فَبِلِسَانِهِ“ (۲) کے مطابق زبان و قلم سے سمجھانا اور اصلاح کی کوشش کرنا ہے، خدا کرے یہ کوشش مقبول ہو۔

آگے آپ کو اختیار ہے کہ ”مسلک حق“ اپنائیں یا اپنی روش پر قائم رہیں، ہمارا مقصود تو اصلاح ہے ”إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ“ (۳)

ہم یہاں آپ کے ضمیر کو جھنجھوڑنے کے لیے چند آیات اور احادیث پیش کرتے ہیں:

(۱) القرآن الحکیم، سورۃ المائدہ: ۵، الآیۃ: ۸.

(۲) الصحیح لمسلم، ج: ۱، ص: ۵۱، کتاب الإیمان / بیان کون النہی عن المنکر من الإیمان، مجلس البرکات، مبارک فور.

(۳) القرآن الحکیم، سورۃ ہود: ۱۱، الآیۃ: ۸۸.

ضمیر کو جھنجھوڑنے کے لیے چند آیات اور احادیث نبوی:

آیات:

(۱) اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

”وَ أَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ“ (۱)

ترجمہ: اور بے شک یہ ہے میرا سیدھا راستہ، تو اس پر چلو۔

(۲) ارشاد باری ہے:

”وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (۲)

ترجمہ: اور اللہ کی رسی مضبوط تھام لو سب مل کر، اور آپس میں پھٹ نہ جانا (فرقوں میں نہ بٹ جانا)

(۳) فرمان خداوندی ہے:

”إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا“ (۳)

ترجمہ: بے شک یہ نصیحت ہے تو جو چاہے اپنے رب کی طرف راہ لے۔

حکام دنیا کی نافرمانی کرنے سے انسان ڈرتا ہے حالانکہ ان کی گرفت اور تعزیر ہلکی ہے تو

خداے ذوالجلال کی نافرمانی سے ضرور ڈرنا چاہیے جس کی گرفت اور عذاب بہت ہی سخت ہے۔

احادیث نبوی:

① أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ، وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي ، وَمَنْ عَصَى أَمِيرِي فَقَدْ عَصَانِي. (۴)

(۱) القرآن الحکیم، سورة الانعام: ۶، الآية: ۱۵۳۔

(۲) القرآن الحکیم، سورة آل عمران: ۳، الآية: ۱۰۳۔

(۳) القرآن الحکیم، سورة المزمل: ۷۳، الآية: ۱۹۔

(۴) ● صحیح البخاری، ج: ۲، ص: ۱۰۵۷، کتاب الأحکام/ باب قول الله وأطيعوا الرسول۔

● صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۱۵، مجلس البرکات، مبارک فور۔

● الصحیح لمسلم، ج: ۲، ص: ۱۲۴، کتاب الإمارة/ باب وجوب طاعة الأمر في غير معصية۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی، اور جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے میرے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔

(۲) عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أطاعني فقد أطاع الله و من عصاني فقد عصى الله و من أطاع عليًا فقد أطاعني و من عصى عليًا فقد عصاني .

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي في التلخيص: صحيح. (۳)
ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی۔ اور جس نے علی کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے علی کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے، شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔ اور امام ذہبی نے اپنی تلخیص میں فرمایا: یہ حدیث صحیح ہے۔

(۳) حَدَّثَنَا سالم بن عبد الله بن عمر أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بن عمر حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَ ذات يوم عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مع نفر من أصحابه فأقبل عليهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال:

يا هؤلاء! أَلَسْتُمْ تعلمون أَنِي رسولُ الله إليكم، قالوا: بلى، نشهد أنك رسول الله، قال: أَلَسْتُمْ تعلمون أَن الله أنزل في كتابه ”مَنْ أطاعني فقد أطاع الله“، قالوا: بلى، نشهد أَنَّهُ مَنْ أطاعك فقد أطاع الله وإن مِن طاعة الله طاعتك. قال:

فإن من طاعة الله أن تطيعوني، وإن من طاعتي أن تطيعوا أئمتكم. أطيعوا أئمتكم، فإن صلّوا قعوداً فصلّوا قعوداً. (۲)

(۱) المستدرک علی الصحیحین، ج: ۴، ص: ۸۸، کتاب معرفة الصحابة، باب من أطاع علياً فقد أطاعني، رقم الحديث: ۴۶۷۵، دار المعرفة، بيروت.

(۲) مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ۴۴۲، مسند المكثرين / مسند عمر، رقم الحديث: ۵۶۷۹.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر روایت کرتے ہیں کہ ایک دن میں چند صحابہ کرام کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ اقدس میں حاضر تھا، حضور ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ”اے لوگو! کیا تم نہیں جانتے کہ میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں؟ صحابہ نے عرض کیا: کیوں نہیں، ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، فرمایا: کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یہ حکم نازل فرمایا ہے کہ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔ صحابہ نے عرض کیا: کیوں نہیں؟ ہم گواہی دیتے ہیں کہ جس نے آپ کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور آپ کی اطاعت اللہ کی اطاعت سے ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اور اللہ کی اطاعت سے ہے کہ تم میری اطاعت کرو۔ اور میری اطاعت سے ہے کہ تم اپنے ائمہ کی اطاعت کرو • اپنے ائمہ کی اطاعت کرو۔ اگر وہ بیٹھ کر نماز پڑھیں تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔

اس حدیث کا آخری فرمان کہ ”ائمہ بیٹھ کر نماز پڑھیں تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔“ صحیح بخاری شریف جلد اول اور صحیح مسلم شریف جلد اول کی ایک حدیث سے منسوخ ہے^(۱)، باقی احکام برقرار اور واجب العمل ہیں۔

④ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ ، حَدَّثَنَا - أَوْ - سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: جَاءَتْ مَلَائِكَةٌ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ نَائِمٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ.

فَقَالُوا . . . وَالِدَاعِي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَنُ أَطَاعَ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهُ ، وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَدْ عَصَى اللَّهَ

(۱) قال أبو عبد الله (البخاري) قال الحميدي (عبد الله بن الزبير شيخ الإمام البخاري): قوله: ”وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً“ هو في مرضه القديم. ثم صلى بعد ذلك النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - جالساً والناس خلفه قياماً، لم يأمرهم بالقعود، وإنما يؤخذ بالأخر فالأخر من فعل النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم -. (صحیح البخاری، ج: ۱، ص: ۹۶، کتاب الأذان/ باب إنما جعل الإمام ليؤتم به، مجلس البركات.

وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارْقُ. ^(۱) بَيْنَ النَّاسِ. ^(۲)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں کچھ فرشتے آئے اس وقت آپ سو رہے تھے تو بعض نے کہا کہ حضور سو رہے ہیں اور بعض نے کہا کہ آنکھیں سو رہی ہیں اور دل بیدار ہے۔۔۔

پھر انھوں نے کہا کہ محمد ﷺ (اللہ کی طرف سے) داعی ہیں تو جو محمد ﷺ کی فرماں برداری کرے وہ اللہ کا فرماں بردار ہے اور جو محمد ﷺ کی نافرمانی کرے وہ اللہ کا نافرمان ہے اور محمد ﷺ نیک و بد لوگوں کے درمیان فرق کرنے والے ہیں۔

(۵) عن العریاض بن ساریة قال : وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَوْمًا بَعْدَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ وَوَجَلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقَالَ رَجُلٌ : إِنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُودَّعٌ، فَمَاذَا تَعْهَدُ إِلَيْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ عَبْدٌ حَبْشِي، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ يَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا. وَإِيَّاكُمْ وَمَحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّهَا ضَلَالَةٌ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ. ^(۳)

قال أبو عيسى : هذا حديث صحيح.

(۱) مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح میں ہے:

روي مشددا على صيغة الفعل ومخففا على المصدر كذا قاله الطيبي، وقال السيد جمال الدين: مصدر وصف به للمبالغة، أي: فارق بين المؤمن والكافر والصالح والفاقد، وقال ميرك شاه: كذا وقع عند أكثر رواة البخاري بسكون الراء والتنوين. [ج: ۱، ص: ۳۴۱، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، دار الكتب العلمية، بيروت]

(۲) صحيح البخاري، ج: ۲، ص: ۱۰۸۱، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة / باب الاقتداء بسُنن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم-، مجلس البركات، مبارك فور.

(۳) • جامع الترمذی، ج: ۲، ص: ۹۲، أبواب العلم عن رسول الله ﷺ / باب الأخذ بالسنة واجتناب البدع، مجلس البركات، مبارك فور.

• مسند الإمام أحمد بن حنبل / مسند الشاميين / حديث العریاض بن ساریة، ج: ۲۸، ص: ۳۷۳، رقم الحديث: ۱۷۱۴۴۰، مؤسسة الرسالة، بيروت.

• السنن الكبرى للبيهقي، ج: ۱۰، ص: ۱۱۴.

• المستدرک علی الصحیحین، ج: ۱، ص: ۹۵، ۹۶، ۹۷.

ترجمہ: حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن صبح کی نماز کے بعد ہمیں نہایت بلیغ وعظ فرمایا جس کے باعث آنکھیں چمک پڑیں اور دل لرز اٹھے۔ ایک شخص نے کہا یہ تو رخصت ہونے والے کا رقت خیز وعظ ہے۔ یا رسول اللہ! آپ ہمیں کس بات کا حکم دیتے ہیں، فرمایا:

میں تمہیں اللہ سے ڈرنے، اپنے امیر کی بات سننے اور اطاعت کرنے کا حکم دیتا ہوں اگرچہ وہ حبشی غلام ہو۔ بے شک تم میں جو شخص زندہ رہے گا وہ بہت اختلاف دیکھے گا، نئی باتوں سے بچتے رہنا کیوں کہ یہ گمراہی ہے، تم میں سے جو شخص یہ زمانہ پائے وہ میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ اور ہدایت دینے والے خلفاء کی سنت اختیار کرے، تم لوگ سنت کو مضبوطی سے تھام لو۔

⑥ عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: "الْمُتَمَسِّكُ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ". لَمْ يَرَوْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَطَاءٍ إِلَّا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رَوَّادٍ، وَتَفَرَّدَ بِهِ ابْنُهُ عَبْدُ الْمُجِيدِ. ^(۱)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے بگاڑ کے وقت جو میری سنت پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہے اس کے لیے ایک شہید کا اجر ہے۔

④ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - "مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ". ^(۲)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے فساد امت کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھاما اس کے لیے سو شہیدوں کا اجر ہے۔

کلام اللہ کی یہ آیتیں اور رسول اللہ کی یہ حدیثیں ہم سب کی رہنمائی کے لیے کافی ہیں۔ بلاشبہ

(۱) • المعجم الأوسط للطبرانی، ج: ۵، ص: ۱۱۹، مَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۵۴۱۴. دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ، بَيْرُوت.

• حُلِيَةُ الْأَوْلِيَاءِ، ج: ۸، ص: ۲۰۰، عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رَوَّادٍ، دَارُ الْفِكْرِ، بَيْرُوت.

• مَجْمَعُ الزَّوَادِ وَمَنْعُ الْفَوَائِدِ، ج: ۱، ص: ۴۱۸، كِتَابُ الْعِلْمِ / بَابُ فِي اتِّبَاعِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۸۰۰، دَارُ الْفِكْرِ، بَيْرُوت.

(۲) • التَّرْغِيبُ وَالتَّرْهِيْبُ، ج: ۱، ص: ۲۴، التَّرْغِيبُ فِي اتِّبَاعِ السُّنَّةِ، رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۶۲، دَارُ التَّقْوَى.

• مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ، ج: ۱، ص: ۵۱۲، حَرْفُ الْحَاءِ، مَنْ اسْمُهُ الْحَسَنُ، دَارُ الْفِكْرِ، بَيْرُوت.

رسول اللہ ﷺ کی فرماں برداری اللہ عزوجل کی فرماں برداری ہے اور رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی اللہ عزوجل کی نافرمانی ہے۔

فساد امت کے وقت سنت پر مضبوطی سے قائم رہنے کی ہدایت اور اس پر بشارت کی تشریح:

اور جب امت میں بگاڑ پیدا ہو جائے کہ سنت رسول اللہ کے خلاف عقیدے ظاہر ہونے لگیں اس وقت سنت پر مضبوطی سے قائم رہنے پر سوشہیدوں کے اجر کی بشارت ہے۔

مثلاً: کتاب و سنت سے ثابت ہے اور عقل سلیم بھی شاہد ہے کہ اللہ عزوجل کا ارشاد سب سے سچا ہے اور سچائی میں بھی اس کا مقام یہ ہے کہ کسی انسان یا کسی مخلوق کا کلام وہاں تک نہیں پہنچ سکتا، اب اس کے برخلاف کوئی فرد یا گروہ یہ عقیدہ رکھے کہ ”اللہ جھوٹ بولتا ہے۔ یا۔ بول سکتا ہے“ تو اس سے کنارہ کش رہ کر سنت پر مضبوطی سے قائم رہنا فرض ہوگا۔

یوں ہی کتاب اللہ اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے کہ اللہ کے پیارے رسول، سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ اس کے سب سے آخری نبی ہیں، حضور کے زمانے میں، یا حضور کے بعد کوئی نبی نہ پیدا ہوا نہ ہوگا، لہذا اب اس کے برخلاف کوئی فرد یا گروہ یہ عقیدہ ظاہر کرے کہ ”یہ عوام اور کم فہموں کا خیال ہے، اللہ تعالیٰ کروڑوں نبی محمد ﷺ کے برابر پیدا کر سکتا ہے“ تو اس سے کنارہ کش رہ کر سنت رسول اللہ و سنت خلفائے راشدین اور سنت صحابہ کو مضبوطی سے تھامے رہنا فرض ہوگا۔ یہ وہ فرائض ہیں جن پر مضبوطی سے قائم رہنے پر اللہ کے رسول ﷺ نے سوشہیدوں کے اجر کی بشارت دی ہے۔

تمسک بالسُنَّہ کی اہمیت اور ضرورت سے تو کوئی انکار نہیں کر سکتا، اور حدیث ضعیف فضائل اعمال میں بالاتفاق مقبول ہے اس لیے ان احادیث میں سے کسی کو ضعیف ٹھہرا کر تمسک بالسُنَّہ سے اعراض نہ کیا جائے، بلکہ یہ دیکھا جائے کہ تمسک بالسُنَّہ ذریعہ بخشش و نجات ہے اس لیے ممکن حد تک اس کی ترغیب دی جائے۔

گزشتہ صفحات میں اہل حق۔ اہل سنت و جماعت۔ کے جو عقائد بیان کیے گئے ہیں انہیں سنت رسول اللہ کی ایمان افروز دلیلوں سے مبرہن اور واضح و روشن کر دیا گیا ہے جنہیں قبول کرنا اطاعت ہے

اور ان سے انحراف معصیت۔ اب فیصلہ آپ کے اختیار میں ہے کہ ان احادیث و سنن کی اطاعت کرتے ہیں یا معصیت۔ ہاں اطاعت کریں گے تو اجر عظیم اور رضائے الہی کے حق دار ہوں گے جس کا انجام جنت ابدی کی راحت و فرحت ہے، ہم آپ کو ارشاد نبوی کے مطابق یہ بشارت دیتے ہیں:

(۸) عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: يَسْتُرُوا وَلَا تَعْسُرُوا وَبَشِّرُوا وَلَا تَنْفُرُوا.^(۱)

ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آسانی دو، دشواری میں مت ڈالو، اور بشارت دو، نفرت نہ دلاؤ۔

من آلِ چہ شرط بلاغ ست باتومی گویم
تو خواہ ازیں سخنم پندگیر، خواہ ملال

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ، وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ الْكَرَامِ وَعَلَى السَّوَادِ الْأَعْظَمِ مِنْ أُمَّتِهِ وَعَلَيْنَا مَعَهُم
أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

(۱) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۱۶، كتاب الإيمان / باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتخوّلهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا، مجلس البركات.

المراجع

القرآن الحکیم و تفاسیرہ:

نام کتاب / رسالہ	مصنف / مرتب	ولادت / وفات	ناشر / مطبع
القرآن الحکیم	اللہ عزوجل کا مقدس کلام	حی قیوم	مجلس البرکات، مبارک پور
أنوار التنزیل وأسرار التاویل المعروف بـ تفسیر البیضاوی	ناصر الدین ابوالخیر عبداللہ بن عمر الشیرازی البیضاوی	۶۹۱/...	دار احیاء التراث العربی، بیروت
تفسیر القرآن العظیم المعروف بـ تفسیر ابن کثیر	امام حافظ عماد الدین ابوالفداء اسماعیل بن کثیر	۷۷۳/۷۷۱	دار المعرفۃ، بیروت
إرشاد العقول السلیم إلی مزایا الکتاب الکریم المعروف بـ تفسیر آبی السعود	الإمام أبو السعود محمد بن محمد الغمادی	۹۸۲/۹۰۰	مکتبۃ الحدیثیۃ، بالریاض
حاشیۃ الصاوی علی الجلالین	العلامة احمد بن محمد صاوی المالکی الخلوئی	۱۱۷۵/۱۲۳۱	دار الفکر، بیروت
خزانة العرفان فی تفسیر القرآن	صدر الافاضل علامہ نعیم الدین مراد آبادی	۱۳۰۰/۱۳۶۷	مجلس البرکات، مبارک پور

متون و شروح الحدیث النبوی:

نام کتاب / رسالہ	مصنف / مرتب	ولادت / وفات	ناشر / مطبع
الموطا للإمام مالک	امام مالک بن الحسن الشیبانی	۷۹۳/۷۷۹	المکتبۃ العصریۃ
کتاب الآثار	امام محمد بن حسن الشیبانی	۱۸۹/۱۳۱	دار النور، دمشق
الموطا بروایۃ محمد بن الحسن	امام محمد بن الحسن الشیبانی	۱۸۹/۱۳۱	مجلس البرکات، مبارک پور
مسند آبی داؤد الطیالسی	سلیمان بن داؤد بن الجارود الطیالسی	۲۰۳/۱۳۳	دار ہجر للطباعة والنشر
المصنف	حافظ کبیر ابوبکر عبدالرزاق بن ہمام	۲۱۱/۱۲۶	المجلس العلم
کتاب المصنف فی الأحادیث والآثار	امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن آبی شیبہ الکونی	۲۳۵/۱۵۹	الدار السلفیۃ

مسند الإمام أحمد بن حنبل	امام حافظ ابو عبد الله احمد بن حنبل	۱۶۲/۲۲۱ھ	بيت الافكار الدولية، الرياض
كتاب فضائل الصحابة	امام حافظ ابو عبد الله احمد بن حنبل	۱۶۲/۲۲۱ھ	دار العلم للطباعة والنشر
الموطأ برواية يحيى بن يحيى	امام يحيى بن يحيى الاندلسي	۱۵۲/۲۲۲ھ	دار المغرب الاسلامي، بيروت
مسند الدارمي	امام حافظ ابو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي	۱۸۱/۲۵۵ھ	دار المغني والتوزيع
الآداب المفرد الجامع للآداب النبوية	الإمام الحافظ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري	۱۹۲/۲۵۶ھ	مكتبة المعارف للنشر والتوزيع
صحیح البخاری	الإمام الحافظ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري	۱۹۲/۲۵۶ھ	مجلس البركات، مبارك پور
اصح لمسلم	الإمام الحافظ أبو الحسن مسلم بن الحجاج القشيري	۲۰۶/۲۶۱ھ	مجلس البركات، مبارك پور
سنن ابن ماجه	ابو عبد الله محمد بن يزيد القزويني	۲۰۹/۲۷۳ھ	بيت الافكار الدولية، الرياض
سنن أبي داود	ابو داود سليمان بن الأشعث السجستاني	۲۰۲/۲۷۵ھ	بيت الافكار الدولية، الرياض
كتاب السنن	الإمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن ابوعاصم	۲۰۶/۲۸۷ھ	دار الصمعي للنشر والتوزيع
جامع الترمذي	ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي	۲۰۹/۲۷۹ھ	مجلس البركات، مبارك پور
المحذر الذخار المعروف ب مسند البزار	حافظ ابو بكر احمد بن عمرو البزار	۲۱۰/۲۹۲ھ	مؤسسة علوم القرآن
المجتبى من السنن المشهور بسنن النسائي	ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي	۲۱۵/۳۰۳ھ	بيت الافكار الدولية، الرياض
مسند أبي يعلى الموصلي	امام حافظ احمد بن علي التميمي	۲۱۰/۳۰۷ھ	دار المعرفة للتراث
نوادير الأصول في معرفة أحاديث الرسول	ابو عبد الله محمد بن علي بن حسن المعروف بالحكيم الترمذي	نحو ۳۲۰ھ	دار النوادر، دمشق
شرح معاني الآثار	امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوي	۲۳۹/۳۲۱ھ	دار الكتب العلمية، بيروت
كتاب الضعفاء الكبير	الإمام أبو جعفر محمد بن عمرو العجلي	۳۲۲/...	دار الكتب العلمية، بيروت
سنن الدارقطني	حافظ كبيه علي بن عمر الدارقطني	۳۵۸/۳۰۶ھ	مؤسسة الرسالة
المعجم الكبير	الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني	۳۶۰/۲۶۰ھ	مكتبة ابن تيمية القاهرة
المعجم الأوسط	الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني	۳۶۰/۲۶۰ھ	دار الحرمين للطباعة والنشر والتوزيع
المعجم الصغير	الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني	۳۶۰/۲۶۰ھ	دار الكتب العلمية، بيروت
مسند الشاميين	الحافظ ابو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني	۳۶۰/۲۶۰ھ	مؤسسة الرسالة

عمل الیوم واللیلۃ	الحافظ ابو بکر احمد بن محمد بن إسحاق الدینوری الشافعی المعروف بابن السینی	... / ۳۶۴ھ	مکتبہ دار البیان، دمشق
الکامل لابن عدی	امام ابو احمد عبد اللہ بن عدی جرجانی	... / ۳۶۵ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
شرح مذاہب اہل السنۃ	الإمام أبو حفص عمر بن أحمد بن شامیین	۲۹۷ھ / ۳۸۵ھ	مؤسسۃ قرطبہ، مصر
المستدرک علی الصحیحین	امام حافظ ابو عبد اللہ الحاکم نیشاپوری شافعی	۳۲۱ھ / ۴۰۵ھ	مجلس دائرۃ المعارف النظامیہ
حلیۃ الأولیاء و طبقات الاصفیا	حافظ ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی	۳۳۶ھ / ۴۳۰ھ	دار الکتب الکلیہ
دلائل النبوة	حافظ کبیر ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی	۳۳۶ھ / ۴۳۰ھ	دار التفاسیر
شعب الایمان للبیہقی	امام ابو بکر احمد بن حسین البیہقی	۳۸۴ھ / ۴۵۸ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
دلائل النبوة و معرفۃ احوال الشریعۃ	امام ابو بکر احمد بن حسین البیہقی	۳۸۴ھ / ۴۵۸ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
السنن الکبریٰ للإمام البیہقی	حافظ ابو بکر احمد بن حسن ابن علی البیہقی	۳۸۴ھ / ۴۵۸ھ	دائرۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد
کتاب القیۃ و المتفقہ	حافظ مورخ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی	۳۹۲ھ / ۴۶۲ھ	دار ابن الجوزی
کتاب المتفق المتفرق	حافظ ابو بکر احمد بن علی الخطیب البغدادی	۳۹۲ھ / ۴۶۲ھ	دار القاری
عارضۃ الاحوذی	امام حافظ ابن العربی المالکی	۴۳۵ھ / ۵۴۳ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
جامع مسانید الإمام الأعظم	الإمام أبو المؤید محمد بن محمود الخوارزمی	۵۹۳ھ / ۶۶۵ھ	الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور
المنہاج شرح الإمام النووی	امام محی الدین ابوزکریا بن شرف النووی	۶۳۱ھ / ۶۷۶ھ	مجلس البرکات، مبارک پور
صحیح ابن حبان بترتیب ابن بلبان	امیر علاء الدین علی بن بلبان الفارسی المصری	۶۷۵ھ / ۷۳۹ھ	مؤسسۃ الرسالۃ
مشاکاة المصانح	محمد بن عبد اللہ الخطیب التبریزی	... / ۷۴۱ھ	مجلس البرکات، مبارک پور
تلخیص المستدرک علی الصحیحین	حافظ ابو عبد اللہ شمس الدین محمد بن عثمان الذہبی	۶۷۳ھ / ۷۴۸ھ	دائرۃ المعارف
نصب الراية فی تخریج احادیث الہدایۃ	علامہ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف	... / ۷۶۲ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
تقریب البغیۃ بترتیب احادیث الخلیۃ	حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی	۷۳۵ھ / ۸۰۷ھ	دار الکتب العلمیہ
مجمع الزوائد و منبع الفوائد	حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی	۷۳۵ھ / ۸۰۷ھ	دار الفکر، بیروت
بغیۃ الباحث عن زوائد مسند الحارث	الإمام الحافظ نور الدین علی بن سلیمان الہیثمی الشافعی	۷۳۵ھ / ۸۰۷ھ	مرکز خدمۃ السنۃ و السیرۃ النبویۃ

تقریب التہذیب	الامام حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر العسقلانی	۸۵۲/۵۷۷۳ھ	موسسہ الرسالہ
الدراۃ فی تخریج احادیث الہدایۃ	الحافظ أبو الفضل شہاب الدین احمد بن علی بن محمد بن حجر العسقلانی	۸۵۲/۵۷۷۳ھ	مجلس البرکات، مبارک پور
فتح الباری	حافظ احمد بن علی ابن حجر العسقلانی	۸۵۲/۵۷۷۳ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
عمدة القاری	امام بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد العینی	۸۵۵/۵۷۶۲ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
ارشاد الساری	علامہ شہاب الدین احمد ابن محمد الخطیب القطلانی	۹۲۳/۸۵۱ھ	مطبعة الکبریٰ الامیریۃ
کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال	علامہ علاء الدین علی المتقی بن حسام الدین الہندی برہان پوری	۹۷۵/۸۸۸ھ	بیت الافکار الدولیہ، الریاض
مرقاۃ المفاتیح	علامہ شیخ علی بن سلطان محمد القاری	۱۰۱۴/...	دار الکتب العلمیہ، بیروت
فیض القدر شرح الجامع الصغیر	علامہ محدث محمد المدعو بعبد الرؤف المناوی	۱۰۳۱/۹۵۳ھ	دار المعرفۃ بیروت
مقدمۃ مشکوٰۃ	شیخ عبدالحق محدث دہلوی	۱۰۵۲/...	مجلس البرکات، مبارک پور
اشعۃ اللمعات، ج: ۱	شیخ عبدالحق محدث دہلوی	۱۰۵۳/...	مکتبہ حبیبیہ پاکستان
الحواشی النافعة علی صحیح البخاری	علامہ احمد علی سہارن پوری	۱۲۲۵/۱۲۹۷ھ	مجلس البرکات، مبارک پور
مرعاۃ المفاتیح	ابوالحسن عبید اللہ بن عبد السلام مبارک پوری	۱۳۲۷/...	ادارۃ البحوث الاسلامیۃ
تحفۃ الآحوزی شرح جامع الترمذی	ابوالعلی محمد عبد الرحمن بن عبد الرحیم المبارکفوری	۱۲۸۳/۱۳۵۳ھ	بیت الافکار الدولیہ، الریاض
سلسلۃ الاحادیث الصحیحۃ	محمد ناصر الدین البانی	۱۳۳۳/۱۴۲۰ھ	مکتبۃ المعارف للنشر والتوزیع
نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری	مفتی محمد شریف الحق امجدی	۱۳۳۰/۱۴۲۱ھ	دارۃ البرکات، گھوسی، مو
الحواشی الجلیلیۃ فی تلخیص مذهب الخنفیۃ	مفتی محمد نظام الدین رضوی	حیاہ اللہ تعالیٰ	مجلس البرکات، مبارک پور

رسائل امام اہل سنت امام احمد رضا قادری برکاتی:

نام کتاب / رسالہ	مصنف / مرتب	ولادت / وفات	ناشر / مطبع
سبحان السبوح عن عیب کذب مقبوح	امام احمد رضا قادری	۱۳۲۰/۱۲۷۲ھ	امام احمد رضا اکیڈمی

امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ/۱۲۷۲ھ	امام احمد رضا اکیڈمی، بریلی
امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ/۱۲۷۲ھ	قادری بک ڈپو، بریلی
امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ/۱۲۷۲ھ	رضوی دارالاشاعت، براؤں شریف
امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ/۱۲۷۲ھ	رضا اکیڈمی
امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ/۱۲۷۲ھ	رضوی کتب خانہ بریلی
امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ/۱۲۷۲ھ	استانبول
امام احمد رضا قادری	۱۳۳۰ھ/۱۲۷۲ھ	رضا اکیڈمی

کتب الفقہ والاصول:

نام کتاب/رسالہ	مصنف/مرتب	ولادت/وفات	ناشر/مطبع
کتاب الام	الإمام محمد بن إدريس أبو عبد الله الشافعي	۲۰۴ھ/...	دار الفکر، بیروت
مختصر المزني في فروع الشافعية	الإمام أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المزني	۲۶۳ھ/...	دار الفکر، بیروت
احکام القرآن للإمام الجصاص الرازي	أحمد بن علي المكني بابي الرازي الجصاص الحنفي	۲۷۰ھ/...	دارالکتب العلمیہ، بیروت
المستصفی من علم الاصول	الإمام حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي	۴۵۰ھ/۵۰۵ھ	دار احیاء التراث العربی
مقدمات ابن رشد الملحق بالمدونة الكبرى	أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد المالكي القرطبي	۵۹۵ھ/...	دارالکتب العلمیہ، بیروت
بداية المجتهد ونهاية المقتصد	أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد المالكي القرطبي	۵۹۵ھ/...	تجارالکتب، مومبائی
فتح القدير	كمال الدين محمد بن عبد الواحد المروفي بابن همام	۶۸۱ھ/...	برکات رضا پور بندر
كشف الاسرار عن أصول فخر الاسلام البزدوي	الإمام علاء الدين عبد العزيز بن أحمد البخاري	۷۳۰ھ/...	الصدف سبیشتر، کراچی
نهایة السؤل فی شرح منهاج الوصول علی ہامش التقرير مسلم الثبوت	شیخ الإسلام جمال الدين عبد الرحيم بن الحسن الإسنوی	۷۰۲ھ/۷۷۲ھ	دارالکتب العلمیہ، بیروت
البنایة فی شرح الہدایة	امام بدرالدین ابو محمد بن احمد عینی	۸۵۵ھ/...	پاکستان
التقریر والتجسیر علی التخریر فی اصول الفقہ	أبو عبد الله محمد بن محمد الحلبي الحنفي المعروف بابن امير حاج	۸۲۵ھ/۸۷۹ھ	دارالکتب العلمیہ، بیروت

تنویر الابصار مع الدر المختار	علامہ شمس الدین محمد بن عبد اللہ بن احمد	.../۱۰۰۳ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
فوائد الرحمت	علامہ عبد العلی محمد بن نظام الدین لکھنوی	.../۱۲۲۵ھ	دار احیاء التراث العربی
حاشیہ العلامة الطحاوی علی الدر المختار	سید احمد بن محمد طحاوی الحنفی	.../۱۲۳۱ھ	دار المعرفہ، بیروت
رد المختار	علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی	.../۱۲۵۲ھ	مکتبہ ماجدیہ، کوئٹہ
قمر الاقمار لحاشیہ نور الانوار	شیخ عبد الحلیم بن امین الدین الکنزی الفرنجی علی	۱۲۳۹ھ/۱۲۸۵ھ	مجلس البرکات، مبارک پور
حاشیہ الحسامی	شیخ ابو محمد عبد الحق بن محمد امیر الحنفی الدہلوی	۱۲۶۷ھ/۱۳۳۵ھ	مجلس البرکات، مبارک پور

کتاب العقائد والکلام:

نام کتاب/رسالہ	مصنف/مرتب	ولادت/وفات	ناشر/مطبع
الاقتصاد فی الاعتقاد	ابو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالی	۴۵۰ھ/۵۰۵ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
شرح المقاصد	امام مسعود بن عمر بن عبد اللہ الشہیر بسعد الدین التفتازانی	۷۱۲ھ/۷۹۳ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
شرح المواقف	سید شریف علی بن محمد الجرجانی	.../۸۱۶ھ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
شرح العقائد الجلالی	محمد بن اسعد الصدیق جلال الدین الدوانی	۸۳۰ھ/۹۱۸ھ	مکتبہ یوسفی، لکناؤ
سلوک اقرب السبل بالتوجه الی سید الرسل	شاہ عبد الحق محدث دہلوی	.../۱۰۵۲ھ	کتب خانہ رحیمیہ، دیوبند
تحقیق الفتوی فی ابطال الطغوی	علامہ فضل حق خیر آبادی	.../۱۲۷۸ھ	المجمع الاسلامی، مبارک پور
امتناع النظر	علامہ فضل حق خیر آبادی	.../۱۲۷۸ھ	امام احمد رضا اکیڈمی، بریلی
الانتقاد الرجح فی شرح الاعتقاد الصحیح	قاضی محمد بن علی الشوکانی	.../۱۲۵۰ھ	دار ابن حزم، بیروت
جامع الشواہد	علامہ وصی احمد محدث سورتی	۱۲۵۲ھ/۱۳۳۲ھ	کتب خانہ امجدیہ

متفرق کتب:

نام کتاب/رسالہ	مصنف/مرتب	ولادت/وفات	ناشر/مطبع
معرفۃ الصحابۃ لابی نعیم	احمد بن عبد اللہ بن احمد الصبہانی	۳۳۹ھ/۴۳۰ھ	دار الوطن للنشر

الحلی ابن مزوم	علی بن احمد بن سعید ابن حزم الظاہری	۵۲۸۳ھ / ۵۲۵۶ھ	دار الفکر، بیروت
تاریخ بغداد	سافنا ابو بلر احمد علی بن طیب بغدادی	۵۲۶۳ھ / ...	دار الفکر، بیروت
لسان العرب / المفردات فی غریب القرآن	ابو القاسم احمد بن محمد المعروف بـ "الراغب الاصفہانی"	۵۵۰۳ھ / ...	مکتبہ خزانہ طغی الباز
کیمیائے سعادت	امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی	۵۵۰۵ھ / ...	استانبول
احیاء علوم الدین	امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی	۵۵۰۵ھ / ...	دار الشعب، قاہرہ
الشفاعتعریف حقوق المسلمین	ابی الفضل عیاض بن موسی	۵۵۳۳ھ / ...	دار الکتب العربی
تاریخ مدینہ دمشق	علامہ علی بن حسن	۵۵۷۱ھ / ...	دار الفکر، بیروت
الخیرات الحسان	شیخ شہاب الدین احمد بن حجر ہیتمی	۵۹۷۳ھ / ...	استانبول ترکی
الانصاف فی بیان سبب الاختلاف	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	۱۱۷۶ھ / ...	استانبول، ترکی
صراط مستقیم	مولوی اسماعیل دہلوی	۱۲۳۶ھ / ...	راشد کمپنی، دیوبند
الاولیاء الرضیہ	قاضی محمد بن علی الشوکانی	۱۲۵۰ھ / ...	دار الحجۃ، صنعاء
معیار الحق	میاں نذیر حسین دہلوی	۱۳۲۰ھ / ...	جامعہ تعلیم القرآن والمحدث
عرف الجادی من جنان ہدی الہادی	نواب نور الحسن خان	۱۳۳۶ھ / ...	جمیعت اہل سنت، لاہور
رسالہ یک روزی فارسی	مولوی اسماعیل دہلوی	۱۳۳۸ھ / ...	فاروقی کتب خانہ، ملتان
تقویۃ الایمان	مولوی اسماعیل دہلوی	۱۳۳۸ھ / ...	راشد کمپنی، دیوبند
نزل الابرار من فقہ النبی المختار	نواب وحید الزماں حیدر آبادی	۱۳۳۸ھ / ...	جمیعت اہل سنت، لاہور
کنز الیقین من فقہ خیر الخائف	نواب وحید الزماں حیدر آبادی	۱۳۳۸ھ / ...	جمیعت اہل سنت، لاہور

مصنّف کتاب

سراج الفقہاء علامہ مفتی محمد نظام الدین رضوی مصباحی رحمۃ اللہ علیہ

بقلم: حضرت مولانا نفیس احمد مصباحی
شیخ الادب جامعہ اشرفیہ، مبارک پور

سراج الفقہاء حضرت علامہ مفتی محمد نظام الدین رضوی مصباحی رحمۃ اللہ علیہ کا نام سنتے ہی ایک ایسے جلیل القدر عالم ربانی کا سراپا ذہن کے پردہ پر ابھرتا ہے جو مذہبی علوم و فنون خصوصاً فقہ و اصول فقہ میں مہارت و کمال کی وجہ سے جدید پیچیدہ شرعی و فقہی مسائل کے حل کرنے کا ملکہ رکھتے ہیں، اور میدان تحقیق و تدقیق میں امتیازی شان اور علاحدہ شناخت کے حامل ہیں، بیماری کے باوجود برابر تدریس و افتاء، تصنیف و تالیف اور دعوت و ارشاد کے کاموں میں مصروف، اور الجھے ہوئے ملی و جماعتی مسائل کی عقدہ کشائی کے لیے فکر مند نظر آتے ہیں، آپ حافظِ ملت علامہ شاہ عبدالعزیز محدث مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کے فرمان ”زمین کے اوپر کام، زمین کے نیچے آرام“ کی عملی تصویر ہیں۔ برصغیر ہندو پاک میں اہل سنت و جماعت کی سب سے عظیم اور بافیض درس گاہ الجامعۃ الاشرفیہ، مبارک پور کے صدر المدرسین، شیخ الحدیث، صدر شعبہ افتاء اور مجلس شرعی مبارک پور جیسے علمی و تحقیقی ادارے کے ناظم ہیں۔ ذیل میں ان کا قدرے تعارف نذر قارئین کیا جاتا ہے۔

اس مضمون کے بنیادی طور پر تین گوشے ہیں:

(۱) گوشہ حیات (۲) گوشہ اوصاف و خدمات (۳) تعارف کتاب

(۱) گوشہ حیات

نام و نسب اور خاندانی حالات:

آپ کا نام محمد نظام الدین، والد کا نام خوش محمد انصاری اور دادا کا نام سخاوت علی ہے۔ آپ کا

نسب نامہ کچھ اس طرح ہے:

”محمد نظام الدین، بن خوش محمد انصاری، بن سخاوت علی، بن فتح محمد، بن خدا بخش۔“
آپ کے جدِ اعلیٰ خدا بخش مرحوم بھڑنگواں (Bharangwan)، تحصیل ہاٹا، ضلع گورکھ پور کے رہنے والے تھے۔ (اب یہ موضع ضلع دیوریا میں ہے)۔ ان کے ایک لڑکی تھی اور دو لڑکے۔ بڑے لڑکے کا نام غلام محمد میاں (عرف غلامن میاں) اور چھوٹے لڑکے کا نام فتح محمد میاں (عرف پھٹنگن میاں) تھا۔

جدِ اعلیٰ (خدا بخش مرحوم) کے انتقال کے بعد ان کی اہلیہ کچھ لوگوں کی زیادتی سے تنگ آکر اپنے دونوں فرزندوں کو لے کر رام کولا، ضلع دیوریا (حال ضلع کشی نگر، Kushi Nagar) آگئیں۔ لیکن وہاں رہائش کا مناسب انتظام نہ ہو پایا، اس لیے کچھ دن وہاں رہ کر پڈرونہ (Padrauna) چلی آئیں اور وہیں رہائش اختیار کر لی۔ تقریباً ڈیڑھ سال وہاں رہنے کے بعد ضلع دیوریا کے ایک غیر معروف دیہات بھوجولی پوکھراٹولہ (Bhujauli, Pokhara Tola) منتقل ہو گئیں۔ (یہ بستی اس وقت ضلع کشی نگر، Kushi Nagar میں ہے)۔ اور وہاں زمیں دار بابو جھگڑورائے سے ایک مختصر سی زمین لے کر ایک جھونپڑی بنائی اور اپنے دونوں فرزندوں (غلام محمد میاں اور فتح محمد میاں) کے ساتھ اسی میں رہنے لگیں۔ لگ بھگ ۱۹۳۰ء میں غلام محمد میاں کا انتقال ہو گیا۔ اور چھوٹے بھائی فتح محمد میاں تقریباً ۱۹۳۸ء میں اللہ کو پیارے ہوئے۔

یہ دونوں بھائی بڑے دین دار، پرہیزگار، بات کے سچے، قول کے پکے اور نماز کے پابند تھے۔ انھی لوگوں نے اس چھوٹی سی بستی میں ایک مسجد قائم کی اور پنج وقتہ نماز اور اذان کا اہتمام کیا۔ الحمد للہ، آج وہ مسجد توسیعِ جدید کے بعد علاقے کی سب سے بڑی مسجد ہے جس کا نام ”امام احمد رضا جامع مسجد“ ہے۔ یہ توسیعِ جدید حضرت سراج الفقہاء دام ظلہ نے کرائی ہے۔

فتح محمد میاں مرحوم کے ایک فرزند اور پانچ لڑکیاں تھیں۔ فرزندِ ارج مند کا نام سخاوت میاں تھا، یہ حضرت سراج الفقہاء رحمۃ اللہ علیہ کے دادا مرحوم ہیں۔ ان کا انتقال پچاس برس کی عمر میں ۱۱ نومبر ۱۹۳۵ء بروز یک شنبہ ہوا۔

سخاوت میاں مرحوم کے چار لڑکے تھے:

(۱) نوش مہد میاں (۲) مہد دین میاں (۳) علی حسن میاں (۴) عبد السبحان میاں۔ اور پانچ لڑکیاں تھیں، یہ سب مرحوم ہو چکے ہیں سب سے آخر میں سب سے چھوٹی لڑکی مجید النساء مرحومہ کا انتقال ۲۵ ربیع الآخر ۱۴۳۵ھ مطابق ۲۶ فروری ۲۰۱۴ء بروز بدھ ہوا۔

حضرت سراج الفقہاء مدظلہ کے والد گرامی خوش محمد میاں مرحوم، بھائیوں میں سب سے بڑے اور علاقے کے چند تعلیم یافتہ، دور اندیش اور ذہین و فطین لوگوں میں سے تھے۔ اور صوم و صلاۃ کے پابند، علم دوست، باہمت، حاضر جواب، مذہب اہل سنت و جماعت پر مضبوطی سے قائم رہنے والے، مسلمانوں کے بے لوث خادم، جفاکش، محنتی اور کتب بینی کے بہت شوقین تھے۔ صبح تڑکے ہی بیدار ہو جاتے، اور گھر کے لوگوں کو بھی بیدار کر دیتے، پھر کام میں لگ جاتے، نماز کے پابند اور ہر کام وقت پر کرنے کے عادی تھے۔ سعی پیہم اور جہد مسلسل ان کا خصوصی وصف تھا۔ دن بھر کام کرتے اور بعد نمازِ عشا مٹی کے چراغ یا لالٹین کی روشنی میں دینی کتابیں لے کر مطالعہ کے لیے بیٹھ جاتے، عام طور پر روزانہ کچھ لوگوں کو مدعو کیے رہتے، اور حاضرینِ مجلس کے سامنے بلند آواز سے کتاب پڑھتے اور کچھ دیر کے بعد رک کر اس کا مطلب سمجھاتے۔

خود انھی کا بیان ہے کہ پہلے گاؤں اور علاقے کے بہت سے مسلمان مشرکانہ کام کرتے تھے، وہ غیر مسلموں کے ساتھ دیواستھان جا کر منتیں مانتے، بتوں پر چڑھاوے چڑھاتے، کڑھائی پوجتے تھے، ان پر جہالت اس قدر غالب تھی کہ انھیں توحید و شرک اور ایمان و کفر کے درمیان کوئی امتیاز نہ تھا، اور نہ ہی اس کی کوئی فکر تھی۔ آپ اپنا کام کاج چھوڑ کر ایسے بھٹکے ہوئے لوگوں کے یہاں جاتے اور انھیں اسلام کی پاکیزہ تعلیمات و ہدایات سے آگاہ کرتے۔ آپ کی ان تبلیغی اور اصلاحی کوششوں کا اثر یہ ہوا کہ ان لوگوں نے بہت سی بری جاہلانہ رسموں کو چھوڑ دیا اور نمازِ جمعہ اور بعض لوگ پنج گانہ نمازیں بھی ادا کرنے لگے۔

علاقے کے کئی مسلم قبرستانوں پر ہندوؤں نے ناجائز قبضہ کر لیا تھا اور عرصہ سے ان پر کاشت کر رہے تھے، آپ نے ان سے قانونی لڑائی لڑ کر مسلمانوں کو قبضہ دلایا، اپنے گاؤں میں ابتدائی مذہبی تعلیم کے لیے ایک مکتب قائم کیا، یہ مکتب آج بھی بنام مدرسہ فیض العلوم جاری ہے جس کے مصارف کا انتظام حضرت سراج الفقہاء دام ظلہ فرماتے ہیں، مفتی صاحب کی ابتدائی تعلیم اسی مکتب میں ہوئی، آپ

کے والد گرامی اس کی ضرورتوں کی تکمیل کے لیے اپنی ذاتی جد و جہد سے مالیات کا انتظام کرتے رہے، اور کوئی سینتالیس سال پہلے اپنے آبا و اجداد کی قائم کی ہوئی مسجد کی توسیع اور جدید تعمیر کرائی۔ وہ بھی بوسیدہ و تنگ ہو گئی تو حضرت سراج الفقہاء نے اس کی توسیع و تعمیر چار گنا سے زیادہ زمین پر کرائی جو اب ”امام احمد رضا جامع مسجد“ کے نام سے جانی جاتی ہے۔

حضرت سراج الفقہاء دام ظلہ کے والد مرحوم آپ کو مخاطب کر کے فرمایا کرتے تھے: ”اللہ تعالیٰ نے مجھ ناچیز سے اپنے دین کے بہت سے کام لیے، اور میری زندگی کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ میں نے تمہیں عالم دین بنایا۔ یہ مجھ پر اللہ کا بہت بڑا فضل ہے اور مجھے تم پر ناز ہے۔ تمہاری ترقی کے لیے ہمیشہ دعائیں کرتا رہتا ہوں۔“

ولادت و مسکن:

حضرت سراج الفقہاء کی ولادت ۲۹ شوال ۱۳۷۷ھ / ۲ مارچ ۱۹۵۷ء ایک بچے شب جمعرات میں ہوئی، موصوف کا آبائی مسکن ضلع دیوریا (یو۔ پی۔) کا ایک غیر معروف گاؤں بھوجولی پوکھراٹولہ ہے۔ یہ بستی اب ضلع کشی نگر میں آتی ہے۔ لیکن اب حضرت کی مستقل رہائش مبارک پور ہی میں ہے۔ محلہ ملت نگر، مبارک پور میں آپ کا ذاتی مکان (کاشانہ برکات) ہے۔

تعلیمی میدان میں:

ایک اندازے کے مطابق گیارہ سال کی عمر میں ۱۹۶۸ء کے اوائل میں مولوی خلیل احمد مرحوم نے بسم اللہ شریف پڑھا کر آپ کو قاعدہ بغدادی شروع کرایا۔ موصوف ضلع موٹیہاری، صوبہ بہار کے رہنے والے تھے، ان کی سسرال سسواں بازار ضلع گورکھپور (حال ضلع مہراج گنج) میں تھی، وہ موضع غلامی چھپرہ کے مکتب میں مدرس تھے، یہ موضع حضرت سراج الفقہاء کے وطن ”بھوجولی پوکھراٹولہ“ سے تقریباً ڈیڑھ کلو میٹر دور جانب مغرب واقع ہے۔ آپ روزانہ اپنے گاؤں کے بچوں کے ہمراہ اس مکتب میں پڑھنے کے لیے جاتے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اعلیٰ ذہن اور مضبوط قوت حافظہ سے نوازا تھا، چند دنوں میں ہی قاعدہ بغدادی، پھر ”یسرنا القرآن“ ختم کر کے عم پارہ شروع کر دیا۔ حافظہ اتنا قوی تھا کہ اس وقت آپ جو بھی سورتیں پڑھتے آسانی کے ساتھ بغیر یاد کیے ہی یاد ہو جاتیں۔ تھوڑے ہی دنوں

میں ناظرہ قرآن پاک ختم ہو گیا۔ اس وقت تک آپ کی ذہانت اور یادداشت کی پختگی کا چہرہ ماتب لی پہاڑ دیواری سے نکل کر اس آبادی کے باشندوں تک پہنچ چکا تھا۔ جب آپ گھر سے ماتب آتے یا ماتب سے گھر جاتے تو وہاں کے کچھ لوگ آپ کی طرف انگلیوں سے اشارہ کر کے کہتے: ”یہی وہ لڑکا ہے، پڑھنے میں بہت تیز ہے، تھوڑے ہی دنوں میں پہلے کے بہت سے لڑکوں سے آگے ہو گیا ہے۔“ اس طرح بچپن ہی سے آپ کی پیشانی پر کامیابی اور سر بلندی کے آثار نمایاں تھے، بقول شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ:

بالائے سرش ز ہوش مندی می تافت ستارہ سر بلندی

پھر اس کے بعد جب آپ کے گاؤں (بھوجولی پوکھراٹولہ) کے ماتب میں ایک معلم آگئے تو آپ وہیں تعلیم حاصل کرنے لگے، کچھ دنوں موضع کہر گڈی، ضلع دیوریا (حال ضلع کشی نگر) کے ماتب میں بھی تعلیم پائی۔ یہ موضع آپ کے گاؤں سے کوئی ۵/۶ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے، آپ صبح کو پیدل جاتے اور شام کو اسی طرح واپس آتے۔ ان مکاتب میں درجہ دوم کے معیار کی اردو، فارسی کی پہلی کتاب اور میزان الصرف کے کچھ اسباق پڑھے۔ پورے علاقے میں نہ کوئی اچھا مدرسہ تھا اور نہ تعلیمی ماحول۔ اس لیے ابتدائی تعلیم برائے نام ہی ہو سکی، ناظرہ قرآن، اردو زبان، اور کچھ میزان و بس۔

اس کے بعد ۴۳-۱۹۷۲ء میں انجمن معین الاسلام، پرانی بستی (بستی شہر) میں داخلہ لے کر درس نظامی کی ابتدائی کتابیں: نحو میر، پنج گنج، ہدایۃ النحو وغیرہ پڑھیں، وہیں معلوم ہوا کہ مدرسہ عزیز العلوم، نانپارہ، ضلع بہرائچ میں حضرت علامہ مفتی شبیر حسن رضوی مصباحی علیہ الرحمہ کا درس بہت اچھا اور معیاری ہوتا ہے اس لیے طلب علم کے شوق کے ہاتھوں مجبور ہو کر ذی قعدہ ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۳ء میں نانپارہ چلے گئے اور حضرت مفتی شبیر حسن صاحب کے درس سے بہت متاثر ہوئے۔ مفتی صاحب کے پاس کافیہ ابن حاجب، شرح جامی اور تفسیر جلالین وغیرہ کتابیں پڑھیں۔ آپ نے تین سال تک مدرسہ عزیز العلوم نانپارہ میں تعلیم پائی۔ حضرت علامہ مفتی شبیر حسن صاحب کے علاوہ عزیز العلوم میں درج ذیل اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی:

(۱) حضرت مولانا عبدالوحید صاحب (۲) حضرت مولانا حبیب رضا صاحب (۳) حضرت

مولانا سمیع اللہ صاحب۔ اخیر کے دونوں اساتذہ نے بعد میں آپ سے سلسلہ عالیہ قادریہ کی اجازت و خلافت بھی حاصل کی۔

نانپارہ ہی میں آپ نے بر صغیر میں اہل سنت کی سب سے عظیم، اور بانیض درس گاہ جامعہ اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ کا تعلیمی شہرہ سنا تو دل میں وہاں داخلہ لے کر علمی تشنگی بجھانے کا حد درجہ اشتیاق پیدا ہوا۔ اسی دوران اطلاع ملی کہ جامعہ اشرفیہ کی روح رواں استاذ العلماء، حافظ ملت علامہ شاہ عبد العزیز محدث مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کو پیارے ہو گئے تو آپ کو بڑا قلق ہوا۔ آخر کار شوال ۱۳۹۶ھ/۱۹۷۶ء کو جامعہ اشرفیہ آگئے اور درجہ سابعہ (فضیلت سال اول) میں داخلہ لیا، اور یہاں کے ماحول، معیارِ تعلیم، طرز تدریس اور تعلیمی نظم و نسق سے اس قدر متاثر ہوئے کہ پھر یہیں کے ہو کے رہ گئے۔ جامعہ اشرفیہ میں آپ نے درجہ سابعہ سے درجہ تخصص فی الفقہ تک چار سال تعلیم حاصل کی اور تمام امتحانات میں اعلیٰ درجے سے کامیاب ہوتے رہے۔ ۱۴۰۰ھ/۱۹۸۰ء میں یہیں آپ کی تعلیم کی تکمیل ہوئی اور سند و دستار سے نوازے گئے۔

جامعہ اشرفیہ میں حضرت سراج الفقہاء نے درج ذیل اساتذہ کرام سے تعلیم حاصل کی:

- (۱) حضرت مولانا افتخار احمد قادری (۲) حضرت مولانا نصیر الدین عزیزی (۳) حضرت مولانا عبد الشکور قادری مصباحی (۴) حضرت مولانا محمد شفیع اعظمی، مبارک پوری۔ (۵) حضرت علامہ عبد اللہ خاں عزیزی (۶) حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری (۷) بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبد المنان اعظمی مبارک پوری (۸) شارح بخاری حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ۔

فتویٰ نویسی کی تربیت حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کی۔ ان کے علاوہ اپنے اساتذہ کرام میں سب سے زیادہ استفادہ شیخ القرآن حضرت علامہ عبد اللہ خاں عزیزی سے کیا۔ آپ ان کی شخصیت اور طریقہ تعلیم و تربیت سے حد درجہ متاثر ہیں اور ان کی تعریف و توصیف میں رطب اللسان رہتے ہیں۔

حضرت شیخ القرآن کے تعلق سے اپنے قلبی تاثرات کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ہمارے جملہ اساتذہ الحمد للہ مشفق ہی ملے۔ لیکن شخصیت سازی میں جن کا کردار کسی بھی

حیثیت سے نمایاں رہا ان میں حضرت شیخ القرآن سرفہرست ہیں۔

حضرت شیخ القرآن ایک اچھے مشیر اور بہتر مربی ہیں۔ مشیر کا ایک خصوصی وصف یہ ہے کہ وہ

امین و خیر خواہ ہو، اس لحاظ سے میں حضرت والا کو ایک صائب الراے مشیر سمجھتا ہوں۔ خود را قم الحروف

(محمد نظام الدین رضوی) کو حضرت نے متعدد امور میں مشورے دیے جو بہت مفید اور گراں بہا تھے۔ بسا اوقات حضرت نے از خود کسی مشورہ سے سرفراز فرمایا اور میں نے صرف آپ کے استاذ ہونے کے احترام میں ہاں، ہوں کر لیا، لیکن افادیت کے لحاظ سے مجھے اس پر عمل آوری میں کوئی خوبی نظر نہ آتی تھی، مگر حضرت نے بار بار اصرار کر کے اپنے مشورہ پر عمل کرانے میں جب کامیابی حاصل فرمائی تو بعد میں مجھے بھی اس کی ضرورت و افادیت کا شدت سے احساس ہوا۔ میرے ساتھ حضرت کے مفید مشوروں کے کئی ایک واقعات ہیں۔

حضرت (شیخ القرآن) نے تربیت کا طریقہ حضور حافظ ملت رحمۃ اللہ علیہ سے سیکھا ہے۔ آپ کے لیل و نہار کا مطالعہ فرمائیے تو آپ کی زندگی حسن سلوک اور اعلیٰ تربیت کا جسم نمونہ نظر آئے گی۔ آج بھی آپ کے سیکڑوں تلامذہ اس پر گواہ ہیں اور حضرت شیخ القرآن کے آئینہ اخلاق میں تو آپ اس کے جلو وں کا مشاہدہ بھی کر سکتے ہیں کہ آپ کی تربیت اسی اخلاقِ عالیہ کا نمونہ ہوتی ہے۔^(۱)

(۲) گوشہ اوصاف و خدمات

فتویٰ نویسی:

حضرت سراج الفقہاء دام ظلہ یوں تو مختلف علمی و فنی میدانوں میں کمال رکھتے ہیں، لیکن آپ کا خاص میدان فقہ و افتاء ہے۔ اس میدان میں آپ اس قدر ممتاز و نمایاں ہیں کہ معاصرین میں دور دور تک کوئی آپ کا ثانی نظر نہیں آتا۔ آپ نے بہت سے نئے فقہی مسائل کی تحقیق فرمائی، نہایت وقیع اور بیش قیمت اسحات و تحقیقات قوم کے سامنے پیش فرمائیں، ہزاروں فتاویٰ لکھ کر امتِ مسلمہ کی الجھنوں کو دور کیا۔

آپ نے فتویٰ نویسی کی مشق فقیہ اعظم ہند، شارح بخاری حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۴۲۱ھ/۲۰۰۰ء) سے کی۔ دراصل فتویٰ نویسی کے لیے صرف اسلامی علوم و فنون میں مہارت کافی نہیں ہوتی، بلکہ اس کے ساتھ کسی ماہر تجربہ کار فقیہ و مفتی کی بارگاہ میں زانوے

(۱) مقدمہ معارف المنزیل شرح مدارک المنزیل، ص: ۲۵، ۲۶۔ ملقطاً۔

تلمذ نہ کرنا اور اپنے تحریر کردہ فتاویٰ سنا کر اصلاح لینا بہت ضروری ہوتا ہے۔ اس طرح اس فن کو بڑی حد تک علم طب و جراحت سے مشابہت ہے جو صرف پڑھ لینے اور مطالعہ کر لینے سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ کسی طبیب حاذق کی نگرانی میں باضابطہ مشق و ممارست ضروری ہوتی ہے۔

اسی لیے کوئی شخص کتنا ہی بڑا عالم و فاضل ہو، دقیق النظر، ژرف نگاہ اور وسیع المطالعہ ہو مگر فقہائے کرام اسے فتویٰ نویسی کی اجازت اس وقت تک نہیں دیتے جب تک کہ وہ کسی ماہر تجربہ کار مفتی کی خدمت میں رہ کر فتویٰ لکھنے کی مشق نہ کرے۔ اسے یوں سمجھیے کہ ایک ڈاکٹر کئی اہم ڈگریاں حاصل کر چکا ہے لیکن اسے آپریشن کرنے کی اجازت نہیں ملتی، جب تک کہ وہ کسی ماہر سرجن کے ساتھ رہ کر سرجری کی مشق کر کے سرجری کے فن میں کامل نہ بن جائے۔ بلکہ ڈاکٹر کو صرف تعلیم سے فراغت کے بعد مطب کرنے کی اجازت بھی نہیں ملتی جب تک کہ وہ ”ہاؤس جاب“ نہ کر لے، یعنی کسی اسپتال میں جا کر کہنہ مشق ڈاکٹروں کی نگرانی میں وہ ایک مدت تک امراض کی تشخیص اور نسخہ نویسی کی مشق نہ کر لے۔ یہی حال فتویٰ نویسی کا ہے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”رَدِّ وہابیہ اور افتاء، یہ دونوں ایسے فن ہیں کہ طب کی طرح یہ بھی صرف پڑھنے سے نہیں آتے، ان میں بھی طبیب حاذق کے مطب میں بیٹھنے کی ضرورت ہے۔ میں بھی ایک حاذق ڈاکٹر کے مطب میں سات برس بیٹھا۔ مجھے وہ وقت، وہ دن، وہ جگہ، وہ مسائل اور جہاں سے وہ آئے تھے اچھی طرح یاد ہیں۔ میں نے ایک بار نہایت پیچیدہ حکم بڑی کوشش و جاں فشانی سے نکالا، اور اس کی تلبیدات مع تنقیح آٹھ ورق میں جمع کیں، مگر جب حضرت والد ماجد قدس سرہ کے حضور میں پیش کیا تو انھوں نے ایک جملہ ایسا فرمایا کہ اس سے یہ سب رَدِّ ہو گئے۔“ (۱)

فقیہ الہند حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فقیہ اعظم حضرت صدر الشریعہ علامہ مفتی محمد امجد علی اعظمی رضوی (متوفی ۱۳۶۷ھ/۱۹۴۸ء) اور مفتی اعظم ہند علامہ محمد مصطفیٰ رضا قادری نوری (متوفی ۱۴۰۲ھ/۱۹۸۱ء) سے فتویٰ نویسی کی تربیت پائی تھی اور سراج الفقہاء حضرت علامہ مفتی محمد نظام الدین

رضوی نے حضرت شارح بخاری سے فقہ و افتا کی تربیت حاصل کی، اس طرح صرف دو واسطوں سے آپ فقہ و افتا میں فیضانِ رضا سے بہرہ ور اور مستفیض ہیں، اور آپ کے فتاویٰ میں امام احمد رضا قدس سرہ کی علمی تحقیق اور فقہی بصیرت کی جھلک صاف نظر آتی ہے۔

۱۴۰۰ھ/۱۹۸۰ء میں جامعہ اشرفیہ، مبارک پور سے فراغت کے بعد جامعہ کے ارباب حل و عقد نے تدریس کے ساتھ افتا کے کام کے لیے آپ کا انتخاب کیا، اور حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے زیر نگرانی آپ نے فتویٰ نویسی کا کام شروع فرمایا، ابتدا میں آپ شارح بخاری کے پاس بیٹھ کر ملک و بیرون ملک سے آئے ہوئے سوالات پڑھ کر سناتے، اور حضرت جو جواب بولتے آپ اسے لکھا کرتے، پھر حضرت آپ کو کچھ سوالات بھی دینے لگے اور ان کے جوابات لکھ کر سنانے کی تلقین فرمانے لگے۔ چند سالوں تک حضرت شارح بخاری کی بارگاہ میں اصلاح و تربیت کے عمل سے گزرنے کے بعد آپ کو اس فن میں خاصی مہارت اور کمال حاصل ہو گیا۔ مندرجہ ذیل سطور میں حضرت شارح بخاری سے تربیت و اصلاح لینے کی کہانی خود حضرت سراج الفقہاء کی زبانی ملاحظہ فرمائیں، آپ اپنے ایک مقالہ میں لکھتے ہیں:

”ہم سبھی لوگوں نے فتویٰ نویسی اس طور پر سیکھی کہ سوال پڑھ کر حضرت کو سناتے، اور حضرت اس کا جواب املا کراتے، املا کے دوران حوالے کے لیے فقہی عبارتوں کی تلاش کبھی املا نویس کرتے، اور کبھی خود حضرت۔ اس دوران ہم الگ سے کچھ مسائل کا جواب اپنے طور پر بھی لکھ کر سناتے اور اصلاح لیتے۔ جب حضرت کو یہ محسوس ہوتا کہ اب یہ خود سے فتویٰ لکھ سکیں گے تو املا نویسی بند کر کے اپنے طور پر فتوے لکھنے کا کام سپرد فرماتے، پھر ان کی اصلاح کر کے اپنی تصدیق کے ساتھ جواب جاری کرتے۔

فتوے کی اصلاح کا کام بہت مشکل ہوتا ہے۔ خود میرا حال یہ ہے کہ سوال بار بار بغور پڑھتا ہوں، پھر مطالعہ کر کے اس کا جواب لکھتا ہوں، لکھنے کے بعد ایک بار پھر سوال و جواب پر نظر ثانی کرتا ہوں ان مراحل سے گزر کر پھر اصلاح کے لیے حضرت کو سناتا ہوں، حضرت پورا سوال و جواب بہت غور سے حاضر دماغی کے ساتھ سنتے اور اصلاح فرماتے ہیں، کبھی کبھی فرماتے ہیں کہ سائل نے ایک بات یہ بھی دریافت کی ہے اس کا جواب نہیں ہوا ہے۔ میرے ہزاروں فتاویٰ ہیں، اور ان پر حضرت کی قیمتی

اصلاحات بھی۔ نہ سب یاد ہیں، نہ سب کو اس وقت پیش کر سکتا ہوں۔

مفتی پر لازم ہے کہ نقول مذہب پر سختی کے ساتھ قائم رہ کر اسی کے مطابق فتوے لکھے، لیکن ساتھ ہی حالاتِ زمانہ کی رعایت، عرف و عاداتِ ناس سے واقفیت اور صورتِ مسئلہ کی تبدیلی پر بھی نظر رکھنی ضروری ہوتی ہے، میں اس باب میں جامد محض تھا، مگر اب جامد نہیں۔ یہ تبدیلی مکمل طور پر حضرت (شارح بخاری) رحمۃ اللہ علیہ کی اصلاح و تربیت کا فیض ہے، جدید مسائل میں عصری اسلوب پر میری جو بھی تصانیف ہیں وہ اسی فکری پیداوار کی دین ہیں، ورنہ کہاں وہ جمود اور کہاں یہ شعور۔“ (۱)

اس طرح آپ نے ۱۴۰۱ھ/۱۹۸۱ء سے لے کر ۱۴۲۱ھ/۲۰۰۰ء تک مسلسل بیس سال حضرت صدر الشریعہ علامہ محمد امجد علی اعظمی اور مفتی اعظم علامہ مصطفیٰ رضا نوری رحمۃ اللہ علیہ کے نظر کردہ و پروردہ باکمال فقیہ و مفتی حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی نگرانی و سرپرستی میں پوری محنت اور لگن کے ساتھ فتویٰ نویسی کا کام کیا۔ اور حضرت کی زندگی ہی میں بر صغیر کے ایک جلیل القدر فقیہ و مفتی اور جدید شرعی مسائل کے ایک عظیم محقق کی حیثیت سے مشہور ہو گئے، اور اپنے استاذ و مربی کا مکمل وثوق و اعتماد حاصل کر لیا۔ خود حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی عمر کے دورِ اخیر میں اس کا برملا اعتراف و اظہار فرماتے تھے اور آپ کے فتاویٰ کو قدر کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور کھلے دل سے ان کی تعریف و تحسین فرماتے تھے۔ حضرت شارح بخاری آپ کی کتاب ”جدید بینک کاری اور اسلام“ کے مقدمہ میں لکھتے ہیں:

”جب یہ ۱۴۰۰ھ/۱۹۸۰ء میں فارغ ہو گئے تو ان کے سر پر ہوش مندی کے درخشاں ستارے کو میرے علاوہ اس وقت کے (جامعہ اشرفیہ کے) ارباب حل و عقد نے بھی دیکھا۔ میرے مبارک پور پہنچنے کے بعد دارالافتا کا کام بہت بڑھ گیا تھا، دارالافتا میں بھی ایک آدمی کی ضرورت تھی۔ میری درخواست پر ارباب حل و عقد نے انھیں تدریس و افتادوں کاموں پر مشترک رکھا۔ اور اللہ عزوجل کا شکر ہے کہ میں نے یا ارباب حل و عقد نے انھیں منتخب کرنے میں کوئی غلطی نہیں کی تھی، بلکہ ایسا انتخاب کیا تھا جو بالکل صحیح اور بجا تھا۔ تدریس و افتادوں شعبوں میں یہ ہر طرح کامیاب رہے، شعبہ افتا میں ان کی کامیابی کی دلیل یہ کتاب تو ہے ہی، ان کے ہزاروں فتاویٰ بھی ہیں اور ان

کی دوسری تصانیف بھی۔

اس وقت جب کہ میں بہ تقاضائے سن، اضمحلالِ قویٰ و ضعفِ بصارت کی وجہ سے، نیز بعض شدید ترین ذہنی الجھنوں کی وجہ سے اہم فتاویٰ لکھنے سے معذور ہوں، یہی اس قسم کے تمام اہم فتویٰ لکھتے ہیں، اور بہت غور و خوض اور کامل مطالعہ کے بعد لکھتے ہیں جس سے مجھے ان پر مکمل اعتماد ہے اور ان شاء اللہ تعالیٰ رہے گا۔“ (۱)

حضرت سراج الفقہادام ظلہ نے اب تک دس ہزار سے زائد فتاویٰ تحریر فرمائے، اور تادمِ تحریر تسلسل کے ساتھ فتویٰ نویسی کا کام جاری و ساری ہے۔ ۸ صفر ۱۴۲۱ھ ۱۱ مئی ۲۰۰۰ء میں حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی رحلت کے کچھ عرصے ہی کے بعد آپ جامعہ اشرفیہ مبارک پور کے صدر شعبہ افتا کے منصب جلیل پر فائز ہو گئے، اور اس وقت نصف درجن مفتیان کرام آپ کی نگرانی میں فتویٰ نویسی کا کام کر رہے ہیں، اور آپ فتویٰ نویسی کے ساتھ ہی ان کے فتاویٰ کی اصلاح اور تصدیق و تہدید کی ذمہ داری بھی نبھاتے ہیں۔ شعبہ تخصصِ فقہ کے طلبہ بھی برابر آپ سے قضا و افتا کی تربیت لیتے اور فتویٰ نویسی کی مشق کرتے ہیں۔

علاوہ ازیں فقیہ ملت حضرت مولانا مفتی جلال الدین احمد امجدی رحمۃ اللہ علیہ کے وصال (۳ جمادی الآخرہ ۱۴۲۲ھ) کے بعد شوال ۱۴۲۲ھ سے ایک زمانے تک (۲) مرکز تربیت افتا کے صدر اعلیٰ کی حیثیت سے وہاں کے شعبہ افتا کے طلبہ کی اصلاح و تربیت بھی فرماتے رہے ہیں۔ خوشی کی بات یہ ہے کہ آپ کے زیر نگرانی لکھے گئے فتاویٰ تقریباً ۱۳۵۰ صفحات پر مشتمل دو جلدوں میں منظر عام پر آچکے ہیں جن میں اکہتر ابواب کے ایک ہزار تین سو تیرہ مسائل ہیں۔ یہ حضرت مفتی صاحب کی مخلصانہ خدمات کا بہترین ثمرہ ہے۔ اس طرح اس میدان میں آپ کی شخصیت بے نظیر اور آپ کی خدمات آب زر سے لکھنے کے لائق ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو صحت و عافیت کے ساتھ عمر خضر عطا فرمائے۔ آمین۔

بحث و تحقیق اور مقالہ نگاری:

بحث و تحقیق اور مقالہ نگاری میں بھی آپ منفرد عالمانہ اسلوب کے مالک ہیں۔ جامعہ اشرفیہ

(۱) جدید بینک کاری اور اسلام، ”تصدیق جلیل از شارح بخاری“ ص: ۱۷، ۱۸، ناشر مکتبہ برہان ملت، مبارک پور۔

(۲) شوال ۱۴۲۲ھ تا ذی الحجہ ۱۴۳۶ھ چودہ سال سے زائد۔

کے شعبہ تخصص فی الفقہ میں داخلہ کے بعد آپ نے بحث و تحقیق اور مقالہ نگاری کی طرف توجہ فرمائی اور بڑی محنت، لگن اور کوشش سے اس فن میں مہارت و کمال حاصل کیا۔ تخصص فی الفقہ کے لیے آپ کے مقالہ کا موضوع تھا ”فقہ حنفی کا تقابلی مطالعہ: کتاب و سنت کی روشنی میں۔“ اور اس مقالہ کے نگراں شیخ القرآن حضرت علامہ عبد اللہ خان عزیز رحمۃ اللہ علیہ تھے جو بڑے روشن فکر، وسیع النظر، مانی دماغ اور جید عالم دین تھے، بحث و تحقیق اور قسطاس و قلم کا بھی اچھا ذوق اور وسیع تجربہ رکھتے تھے، حضرت سراج الفقہاء نے باضابطہ ان سے یہ فن سیکھا اور اپنی فطری ذہانت اور خداداد صلاحیت سے اس میں کمال پیدا کیا، آپ نے بارہا رقم سطور سے اس کا اظہار فرمایا اور خود اپنے ایک مقالہ میں اس کی صراحت بھی کی ہے۔ آپ رقم طراز ہیں:

”کچھ مجبوریوں کی وجہ سے درجہ سابعہ یا زیادہ سے زیادہ درجہ فضیلت کے بعد ترک تعلیم اور ملازمت کا ارادہ تھا۔ حضرت شیخ القرآن کے حکم پر بادل ناخواستہ کسی طرح آمادہ ہوا۔ اور درجہ تحقیق میں آنے کے بعد جو حیرت انگیز تبدیلی میرے ذہن و فکر میں آئی وہ روایتی درس و تدریس سے نہیں، بلکہ مقالہ نویسی کے لیے جدوجہد سے آئی، سچ یہ ہے کہ تحریری حیثیت سے مجھے ایک خط لکھنے کا بھی جیسا سلیقہ ہونا چاہیے تھا، نہ تھا۔ مقالہ کے لیے مواد کی فراہمی کیسے کی جائے اس سے نا آشنا تھا، کسی مسئلہ کی تحقیق کیسے ہونی چاہیے اس کا شعور نہ تھا۔ میں اپنے مقررہ مقالہ کا ابتدائی مضمون لکھ کر مقالہ کے نگراں استاذ مکرم (حضرت شیخ القرآن) کو سترہ روز تک دکھاتا رہا۔ وہ ملاحظہ فرما کر مسکراتے ہوئے کچھ ہدایات کے ساتھ واپس فرمادیتے۔ ایک روز فرمایا کہ اب تمہارا یہی مضمون میں بولتا ہوں، تم لکھو۔ املا نویسی شروع ہو گئی، تقریباً پون گھنٹے کی املا نویسی سے مجھے ایسا محسوس ہوا کہ اندھیرے سے اجالے میں آگیا ہوں۔ یہ سلسلہ تدریجاً سال بھر یا اس سے زیادہ دنوں تک چلتا رہا۔ اور میرے پاس جو کچھ تحریری صلاحیت ہے وہ اسی املا نویسی کا فیض ہے، اور تحقیق کا جو کچھ بھی ذوق ہے وہ اسی مقالہ نویسی کی دین ہے۔ اس بابرکت مقالہ کا عنوان تھا: ”فقہ حنفی کا تقابلی مطالعہ، کتاب و سنت کی روشنی میں۔“ یہ مقالہ تو تیار نہ ہو سکا ^(۱) لیکن یہ ایک حقیقت ہے کہ اسی کی برکت سے میں کسی قابل ہو سکا، اور آج میرے پاس جو کچھ بھی سرمایہ ہے اس

(۱) کیوں کہ موضوع مبسوط ہونے کی وجہ سے وسیع مطالعہ اور کافی وقت درکار تھا دو سال کا زمانہ اصول فقہ اور فقہ کے منتخب موضوعات پر مطالعہ اور تقریباً ۱۵۰ صفحات پر مشتمل مقالہ مرتب کرنے میں گزر گیا۔ ۱۲ منہ

کا وسیلہ یہی مقالہ ہے، بلکہ صحیح بات تو یہ ہے کہ حضرت شیخ القرآن امامہ عبد اللہ خان عینی کی کرام فرمائی اور ان کی ذہنی کاوش کا نتیجہ ہے۔“ (۱)

آپ کے قلم سے بہت سے وقیع اور شان دار مقالات و مضامین منضہ شہو پر آئے اور آپ نے اشہب قلم نے جس میدان کا رخ کیا اسے سر کیے بغیر نہ چھوڑا، جس حق کو چاہا اس کا چہرہ نکھار کر روشن کر دیا، اور جس باطل پر کمند ڈالی اسے کھینچ کر روند ڈالا، اس طرح آپ کے قلم میں فیضان فاروق انظم کی روشنائی رواں دواں اور علمائے ربانین کی حمایت حق اور استیصالِ باطل کی جلوہ آرائی اور کار فرمائی صاف جھلکتی نظر آتی ہے۔

آپ کے مقالات و مضامین اور قلمی نقوش و آثار، علمی و تحقیقی اسلوب کا خوب صورت رنگ لیے رہتے ہیں، باتیں نپ تلی اور پتے کی ہوتی ہیں، مضامین کی فراوانی بھی خوب ہوتی ہے، لیکن مفہوم کی ترسیل اور معانی کی تفہیم کہیں بھی متاثر ہوتی نظر نہیں آتی، آپ کے ان قلمی نقوش کا امتیازی وصف، تحقیق و تدقیق ہوتا ہے۔

مختلف دینی و علمی موضوعات پر آپ کی قیمتی اور جامع تحریریں، وقیع اور گراں قدر مقالے ماہ نامہ اشرفیہ مبارک پور، جام نور دہلی، کنز الایمان دہلی، سہ ماہی سنی دعوت اسلامی ممبئی، ماہ نامہ تہذیب الاخلاق علی گڑھ، ماہ نامہ رفاقت پٹنہ، ماہ نامہ حجاز جدید دہلی، ماہ نامہ معارف رضا کراچی، سال نامہ ”اہل سنت کی آواز“ مارہرہ شریف، سال نامہ ”یادگار ایوبی“ پیراکنک، کشی نگر وغیرہ رسالوں میں شائع ہو کر عوام و خواص کے درمیان مقبول ہوتے رہے ہیں، ماہ نامہ اشرفیہ مبارک پور میں پابندی کے ساتھ آپ کے منتخب فتاویٰ اور گراں قدر مضامین چھپ کر ماہ نامہ کا وقار بلند کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کی فکر و قلم کو مزید استحکام اور توانائی بخشے اور انھیں اپنے خاص فیضان و توفیق کا حسین سنگم بنائے۔

مسندِ تدریس و ارشاد پر:

جامعہ اشرفیہ مبارک پور سے فراغت کے بعد جامعہ کے ذمہ داروں نے آپ کو افتاء کے ساتھ تدریس کے لیے بھی منتخب فرمایا، اور بہ قول شارح بخاری علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمہ اللہ

”ان لوگوں نے اس انتخاب میں کوئی غلطی نہیں کی، بلکہ ایسا انتخاب کیا جو بالکل صحیح اور بجا ہے۔“^(۱)
اس طرح ۱۹۸۱ء سے آج تک مسلسل چالیس سال سے پوری تیاری اور ذمہ داری کے ساتھ بڑی عرق ریزی اور جاں سوزی اور کمال مہارت کے ساتھ آپ تشنگانِ علوم کو سیراب کر رہے ہیں، زیادہ تر آپ کے ذمہ درجاتِ عالیت و فضیلت اور تخصّص کی کتابیں ہوتی ہیں۔ جنہیں آپ پوری حاضر دماغی کے ساتھ پڑھاتے اور صحیح معنوں میں حق تدریس ادا کرتے ہیں۔ آپ کے درس کی کچھ الگ ہی شان ہوتی ہے۔ اسی لیے طلبہ آپ کے درس میں بڑی رغبت اور شوق سے شریک ہوتے ہیں اور ہمہ تن گوش ہو کر سنتے اور استفادہ کرتے ہیں۔ تدریس کے باب میں آپ کی سوچ یہ ہے کہ طلبہ کو زد و کوب اور سختی کے ذریعہ درس کا پابند نہ بنایا جائے، بلکہ محنت اور کوشش کر کے اپنے درس کو اتنا دلچسپ بنا دیا جائے کہ طلبہ خود کشاں کشاں درس گاہ کی طرف چلے آئیں اور پوری توجہ سے درس سماعت کریں۔

ابتدا میں آپ نے اپنے درس کو دلچسپ بنانے کے لیے اپنے اساتذہ کرام میں سے حضرت شیخ القرآن علامہ عبد اللہ خاں عزیزی رحمۃ اللہ علیہ سے خصوصی استفادہ کیا اور طلبہ کو اپنے درس کا گرویدہ بنالیا۔ اس کی کہانی خود انہیں کی زبانی نذرِ قارئین ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

”میری تدریس کے دوسرے سال، تفسیر کی عظیم الشان کتاب ”جلالین شریف“ میرے زیر درس آئی، (ابتدا میں) اس کتاب کے کئی صفحات کا مطالعہ کر لینے کے بعد بھی میں تشنہ ہی رہا، اور میرے ذہن میں کوئی ایسا طریقہ تدریس و تعلیم نہ آسکا جس پر گام زن ہو کر میں تشفی بخش درس دے کر مطمئن ہو جاتا۔ اور طلبہ پورے ذوق و شوق کے ساتھ درس گاہ میں حاضر ہو کر میری درسی تقریر کا مل توجہ کے ساتھ سماعت کرتے۔ میں اس بات کا قائل نہیں کہ طلبہ کو غیر حاضری پر زد و کوب کیا جائے، میرا نقطہ نظریہ ہے کہ درس اتنا پر مغز، تسلی بخش اور دلچسپ بنا دیا جائے کہ طلبہ خود ہی کشاں کشاں درس گاہ میں حاضر ہو جائیں، مگر جلالین شریف کے پڑھانے کے لیے مجھے ایسے مواد فراہم نہیں ہو پارہے تھے۔ اس لیے اپنے استاذ مکرم شیخ القرآن مدظلہ العالی کی بارگاہ میں حاضری دی اور اپنی الجھن سے آگاہ کیا تو حضرت مسکرا نے لگے، فرمایا کہ جلالین شریف کا درس تو بہت دلچسپ اور کامیاب ہو سکتا ہے۔ پھر حضرت نے کئی ایک قیمتی معلومات دیں، اور خاص کر طریقہ تدریس کے تعلق سے فرمایا کہ ”جلالین شریف میں تفسیر کا

کوئی نقطہ بھی زائد نہیں ہے۔ ہر لفظ بقدر حاجت لایا گیا ہے اور ساتھ ہی اس لفظ کے ذریعہ تفسیر کی کوئی نہ کوئی وجہ ضرور ہے۔ آپ وجہ تفسیر بتانے کا التزام کریں درس مقبول ہو گا۔“ پھر حضرت نے تین چار سطریں پڑھ کر مختلف کلمات پر توجہ دلا کر ان کی وجہ تفسیر بتائی۔ اب مجھے گوہر مقصود حاصل ہو گیا تھا اور قلب و فکر کے دریتچے کھل چکے تھے، دل باغ باغ ہو گیا۔

اس کے مطابق درس شروع کیا تو طلبہ میں اس کا شہرہ پھیل گیا۔ دوسرے یا تیسرے روز حضرت صدر المدرسین بحر العلوم مفتی عبدالمنان صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ میری درس گاہ میں تشریف لائے، اور فرمایا کہ کس طرح پڑھاتے ہو کہ طلبہ میں بے پناہ پذیرائی ہو رہی ہے؟ میں نے عرض کیا کہ وجہ تفسیر کے بیان کا التزام کرتا ہوں۔ تو فرمانے لگے کہ سبحان اللہ، یہی طریقہ تدریس حضور حافظ ملت رحمۃ اللہ علیہ کا تھا۔ مجھے خوشی ہوئی کہ حضور حافظ ملت کے ایک تلمیذ کے ذریعہ مجھے ان کی (علمی) میراث کا نہایت قیمتی سرمایہ ملا، اور اب وہ میراث ان کے تلمیذ کے تلمیذ کے تلامذہ میں بغیر کسی ”مناسخہ“ کے تقسیم ہو رہی ہے۔“ (۱)

آپ کی درسی تقریر بہت واضح، شستہ اور جامع ہوتی ہے جو درس کے تمام ضروری گوشوں کو محیط ہوتی ہے، اگر کتاب کی عبارت بظاہر قابل اعتراض اور پیچیدہ ہوتی ہے تو اختصار و جامعیت کے ساتھ اس کی ایسی توضیح و تشریح فرماتے ہیں کہ سرے سے اعتراض ہی نہیں پڑتا اور عبارت شکوک و شبہات کے گرد و غبار سے پاک و صاف معلوم ہوتی ہے۔ عام حالات میں آپ کی درسی تقریر اطناب و تفصیل سے خالی ہوتی ہے لیکن جہاں موقع محل، تفصیل کا تقاضا کرتا ہے، وہاں آپ اس مقام کے تقاضوں کی بھرپور رعایت فرماتے ہیں۔ اس طرح آپ تدریسی میدان میں ایک نہایت ذمہ دار، مخلص اور کامیاب استاذ نظر آتے ہیں۔

منصب شیخ الحدیث پر:

محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری سابق شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ، مبارک پور کے بعد محدث جلیل حضرت مولانا عبدالشکور مصباحی مدظلہ العالی جامعہ میں شیخ الحدیث کے منصب پر مقرر

ہوئے، اور جب شدید عمارت کی وجہ سے جنوری ۲۰۱۶ء میں وہ اپنے صاحب زادے نے گھر الہ آباد، تشریف لے گئے تو حضرت سراج الفقہاء، ام غلہ نے یہ علمی منصب سنبھالا اور پابندی کے ساتھ صحیح بخاری کا درس دینے لگے، اور طلبہ کو اپنے علمی فیضان سے بہرہ ور کرنے لگے۔

آپ کا درس بخاری بہت موثر، جامع اور محققانہ ہوتا ہے، پہلے طلبہ سے سند کے ساتھ احادیث بخاری کی عبارت خوانی کرواتے ہیں، اور اسے غور سے سنتے ہیں، غلطی ہونے کی صورت میں اس کی اصلاح کرتے ہیں، پھر حسب ضرورت ترجمہ اور تشریح کرتے ہیں، اس دوران احادیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت اور فقہ الحدیث پر خصوصی توجہ دیتے ہیں، مختصر لفظوں میں باب کا خلاصہ، وجہ مطابقت اور احادیث سے جدید و قدیم مسائل کا استخراج و طریقہ استخراج اور مشکل مقامات کی توضیح اور مناسب حل آپ کے درس کا خصوصی حصہ ہوتا ہے۔

گزشتہ چار سالوں سے جشن ختم بخاری شریف کے حسین موقع پر صحیح بخاری کی آخری حدیث کا درس بھی دے رہے ہیں اور کمال کی بات یہ ہے کہ ہر سال حدیث کی تقریر و تشریح الگ اسلوب اور چشم کشا مباحث پر مشتمل ہوتی ہے۔ اس سے جہاں حضرت سراج الفقہاء کے علمی و تحقیقی کمال کا پتا چلتا ہے، وہیں حدیث رسول اللہ ﷺ کی حیرت انگیز معنویت اور بے مثال جامعیت کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔

علمی مذاکرات میں شرکت:

حضرت سراج الفقہاء دام ظلہ بہت سے علمی مذاکرات (سمیناروں) اور فقہی مجلسوں میں شرکت فرما چکے ہیں، اور ان تمام مذاکرات میں آپ کی شرکت موثر، فعال، باضابطہ اور بامقصد رہی۔ بحثوں میں بھرپور حصہ لینا، موضوعات کے تمام ضروری گوشوں کو نگاہ میں رکھتے ہوئے ایسی محققانہ گفتگو فرمانا کہ شکوک و شبہات کے تمام بادل چھٹ جائیں اور حق کا چہرہ روشن اور تابندہ ہو جائے یہ آپ کا طرہ امتیاز ہے، آپ جس سمینار میں شرکت فرماتے ہیں اس کے میر مجلس اور روح رواں نظر آتے ہیں، آپ کی بحثیں اور تنقیحات فیصلہ کی بنیاد بنتی ہیں۔ حسن استدلال، زور بیان، طرز استخراج اور جزئیات کا بر محل اور مناسب انطباق کرنے میں اپنی مثال آپ ہیں۔ اب تک آپ درج ذیل سمیناروں میں شرکت فرما چکے ہیں:

(۱) سہ روزہ سمینار، مسلم یونیورسٹی، ملی گڑھ، منعقدہ ۱۵/۱۶/۱۷ جنوری ۱۹۸۶ء، موضوع: ”مدارس اسلامیہ میں سائنس کی ضرورت۔“

(۲) یک روزہ فقہی سمینار شرعی بورڈ، منعقدہ ۱۵ صفر ۱۴۰۶ھ / ۳۰ اکتوبر ۱۹۸۶ء، بمقام: جامعہ حمیدیہ بنارس۔

(۳) دو روزہ فقہی سمینار شرعی بورڈ، منعقدہ ۳۳/۳۴ ذی قعدہ ۱۴۰۶ھ / ۱۱/۱۲ جولائی ۱۹۸۷ء، بمقام: سنٹرل بلڈنگ، جامعہ اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ (یو۔ پی۔)۔

(۴) چار روزہ فقہی سمینار شرعی بورڈ، ۲۶/۲۷/۲۸/۲۹ جمادی الاولیٰ ۱۴۰۷ھ مطابق ۲۷/۲۸/۲۹/۳۰ جنوری ۱۹۸۷ء بموقع عرس عزیزی، بمقام: جامعہ اشرفیہ مبارک پور۔

(۵) یک روزہ فقہی سمینار شرعی بورڈ، اوائل ذی قعدہ ۱۴۰۷ھ، بمقام: سنٹرل بلڈنگ، جامعہ اشرفیہ مبارک پور، اعظم گڑھ (یو۔ پی۔)۔

شرعی بورڈ کے زیر اہتمام منعقد ہونے والے ان چار سمیناروں میں متعدد پیچیدہ مسائل کے ساتھ مندرجہ ذیل دو اہم موضوعات پر بحث و مذاکرہ ہوا:

(۱) رویت ہلال (۲) لاؤڈ اسپیکر پر نماز

ان میں آپ کے مقالہ ”لاؤڈ اسپیکر پر نماز“ کی بڑی پذیرائی ہوئی۔ یہی مقالہ بعد میں کچھ ترمیم و اضافہ کے ساتھ ”لاؤڈ اسپیکر کا شرعی حکم“ کے نام سے کتابی شکل میں شائع ہوا۔

(۶) تیسرا فقہی سمینار زیر اہتمام مجمع الفقہ الاسلامی (انڈیا)، منعقدہ ۱۱ تا ۱۳ جون ۱۹۹۰ء، بمقام: دارالعلوم سبیل الرشاد بنگلور (کرناٹک)۔

موضوعات: (۱) اسلامی بینکنگ (۲) بیع مرابحہ (۳) حقوق کی بیع

(۷) چوتھا فقہی سمینار زیر اہتمام مجمع الفقہ الاسلامی (انڈیا)، منعقدہ ۹ تا ۱۲ اگست ۱۹۹۱ء، بمقام: دارالعلوم، سبیل السلام، حیدرآباد (دکن)

موضوعات: (۱) دو ملکوں کی کرنسیوں کا ادھار تبادلہ (۲) بیمہ جان و مال۔

ان دونوں سمیناروں میں تقریباً ڈھائی سو یوبندی علما نے شرکت کی۔ حضرت سراج الفقہاء دام ظلہ نے ان میں شرکت فرما کر فقہی اصول و جزئیات کی روشنی میں اپنے موقف کو نہ صرف ثابت

فرمایا، بلکہ اپنے خلاف موقف رکھنے والے دیوبندیوں کے اکابر علما کو اپنے موقف پر نظر ثانی کرنے کے لیے مجبور کر دیا اور اہل سنت و جماعت کا سر فخر سے اونچا کر دیا۔ ان دونوں سمیناروں کی قدرے تفصیل حضرت شارح بخاری علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی کتاب ”جدید بینک کاری اور اسلام“ کے مقدمہ میں بیان فرمائی ہے۔^(۱)

(۸) علمی مذاکرہ، منعقدہ جامعہ قادریہ، رچھا، بریلی شریف، ستمبر ۱۹۸۹ء

موضوع: ”مدارس کے اسباب زوال اور ان کا علاج۔“

(۹) امام احمد رضا سمینار اور کانفرنس، منعقدہ ۱۰-۱۱ شوال ۱۴۱۲ھ / ۱۳-۱۵ اپریل ۱۹۹۲ء،

بمقام: لکھنؤ۔

موضوع مقالہ: ”امام احمد رضا کا ذوقِ عبادتِ مکتوبات کے آئینے میں۔“

(۱۰) صدر الافاضل سمینار، منعقدہ نومبر ۱۹۹۲ء، بمقام: تلشی پور، ضلع گونڈہ۔

موضوع مقالہ: ”صدر الافاضل بہ حیثیت مفسر قرآن۔“

(۱۱) صدر الشریعہ سمینار، منعقدہ ۲-۳ ذوقعدہ ۱۴۱۷ھ / ۱۱-۱۲ مارچ ۱۹۹۷ء، بمقام:

جامعہ امجدیہ رضویہ، گھوسی، منو۔

موضوع مقالہ: ”بہار شریعت کا فقہی مقام۔“

(۱۲) اسلام اور تصوف سمینار، منعقدہ اکتوبر ۱۹۹۸ء، بمقام: مدرسہ فیض الرسول رچھا، بریلی

شریف۔ موضوع مقالہ: ”اسلام اور تصوف۔“

(۱۳) البرکات سمپوزیم، منعقدہ ۲۲-۲۳ جولائی ۲۰۰۰ء، بمقام: مسلم یونیورسٹی، علی

گڑھ۔ اس کے لیے آپ نے دو مقالے تحریر کیے:

۱- جامعۃ البرکات میں مدارس کے فارغ التحصیل طلبہ کی عصری تعلیم و تربیت۔

۲- فی الوقت سنی جامعات کس نہج پر ہیں؟

(۱۴) مسائل قضا سے متعلق سمینار، منعقدہ ۱۵ شعبان ۱۴۲۲ھ / ۲ نومبر ۲۰۰۱ء، بمقام:

جامعہ قادریہ، دودھی، ضلع سون بھدر (یو۔ پی۔)

(۱) دیکھیے مقدمہ ”جدید بینک کاری اور اسلام“ ص: ۱۸، تا ۲۳، ناشر مکتبہ برہانِ ملت، مبارک پور، اعظم گڑھ۔

موضوع مقالہ: ”عصر حاضر میں دارالقضاء کی ضرورت اور چند مسائل۔“
(۱۵) دوروزہ سمینار و کانفرنس، منعقدہ ۲۳-۲۵ مارچ ۲۰۰۴ء، بمقام: مسلم یونیورسٹی،
علی گڑھ۔

موضوع مقالہ: ”اترپردیش کے مسلمانوں کے مسائل اور ان کا حل۔“
(۱۶-۲۲) فقہی سمینار بورڈ وہلی کے مذاکرات:

فقہی سمینار بورڈ وہلی کے سات سمینار منعقد ہوئے آپ نے پوری تیاری کے ساتھ ان
میں شرکت فرمائی، بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ یہ بھی سمینار آپ کی ہی بدولت کامیابی سے ہم کنار
ہوئے۔ یہ سمینار جولائی ۲۰۰۳ء سے جولائی ۲۰۰۵ء تک الگ الگ تاریخوں میں مختلف مقامات پر
منعقد ہوئے۔ ان میں کل پچیس اہم موضوعات زیر بحث آئے اور بحث و مذاکرہ کے بعد ان کے
شرعی احکام پر اتفاق ہوا۔

(۲۳) دوسرا سمینار، شرعی کونسل آف انڈیا، منعقدہ ۱۵-۱۶ رجب ۱۴۲۶ھ / ۲۱-۲۲ اگست
۲۰۰۵ء بمقام: جامعۃ الرضا، متھرا پور، بریلی شریف۔

موضوعات: (۱) جدید ذرائع ابلاغ، ثبوت ہلال میں معتبر ہیں یا نہیں؟ (۲) جمرات کی موجودہ
شکل میں رمی جمرات کا حکم (۳) انٹرنیٹ وغیرہ جدید آلات کے ذریعہ بیع و شرا کی حیثیت۔

(۲۴) دوروزہ فقہی سمینار، منعقدہ ۲۵-۲۶ شعبان ۱۴۲۸ھ / ۸-۹ ستمبر ۲۰۰۷ء بمقام:
کے بی فنکشن ہال، آدونی (حیدرآباد)

موضوع مقالہ: ”تقلید کی شرعی حیثیت۔“

(۲۵) سہ روزہ کل ہند فقہی سمینار و کانفرنس منعقدہ ۱۳-۱۴-۱۵ اپریل ۲۰۰۷ء بمقام:
اردو گھر، مغل پورہ، حیدرآباد (دکن)۔ یہ سمینار عصر حاضر کے ۱۹ اہم مسائل پر ہوا۔

(۲۶) پانچ روزہ سمینار و تربیت اساتذہ کیمپ، منعقدہ ۷ مارچ تا ۱۱ مارچ ۲۰۰۸ء بمقام: امام
احمد رضا لاہوری، جامعہ اشرفیہ، مبارک پور۔

موضوع مقالہ: ”تدریس فقہ و اصول فقہ۔“

(۲۷) اصلاح معاشرہ سمینار، منعقدہ ۲۵ مئی ۱۹۹۴ء بمقام: الجامعۃ الاسلامیہ سکس، مبارک پور۔

موضوع مقالہ: ”مسلم معاشرہ کی خرابیاں اور ان کی اصلاح کے راستے۔“

(۲۸) سہ روزہ کل ہند فقہی سمینار و کانفرنس، جامعۃ المومنان حیدر آباد۔ ۲۰/۲۱/۲۲

فروری ۲۰۰۹ء جمعہ، ہفتہ، اتوار۔ یہ سمینار عصر حاضر کے تیس سے زیادہ مسائل پر ہوا۔

حیدرآباد کے پہلے اور بعد کے تمام سمیناروں میں آپ کی شرکت بہت کامیاب اور اہم رہی، مندوبین کی بحیثیت سن کر آپ سب کے دلائل پر گفتگو کرتے، پھر محاکمہ کے انداز میں ایک فیصلہ سناتے جس پر سب کا اتفاق ہوتا اور وہی قول فیصل قرار پاتا۔

۲۰۱۵ء والے سمینار میں آخری روز آپ کو پونہ (مہاراشٹر) کے ایک اجلاس میں شریک ہونا تھا، اس لیے جب آپ معذرت کر کے مجلس مذاکرہ سے رخصت ہونے لگے تو مندوبین نے افسوس کا اظہار کیا اور کہنے لگے کہ ”یہاں سے آپ نہیں جا رہے ہیں، سمینار کی روح جا رہی ہے، خدا آپ کو سلامت رکھے۔“

(۲۹) یک روزہ امام اعظم سمینار، بارہ درمی، لکھنؤ۔ ۲۲/مارچ ۲۰۱۳ء۔

(۳۰-۵۵) مجلس شرعی جامعہ اشرفیہ مبارک پور کے سمینار:

دور جدید کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل پیش کرنے اور نوجوان علمائے کرام کی فقہی تربیت کے لیے جامعہ اشرفیہ مبارک پور کے ارباب حل و عقد نے مجلس شرعی مبارک پور کے نام سے ایک علمی و تحقیقی ادارہ قائم کیا، اس کے قیام میں حضرت سراج الفقہاء دام ظلہ کا بہت اہم اور بنیادی کردار ہے۔ اس مجلس کے زیر اہتمام اب تک مختلف موضوعات پر چھبیس فقہی سمینار ہو چکے ہیں۔ حضرت سراج الفقہاء ان علمی و فقہی مذاکرات کے روح رواں رہے ہیں، آپ مقررہ موضوعات پر تحقیقی مقالات بھی لکھتے ہیں اور مذاکرات کی نشستوں کی نظامت بھی فرماتے ہیں اور بحث و مذاکرہ میں حصہ لے کر مسائل کو حل کی منزل تک پہنچاتے ہیں۔ اس مقام پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صدر مجلس شرعی، صدر العلما حضرت علامہ محمد احمد مصباحی دام ظلہ ناظم تعلیمات و سابق صدر المدرسین جامعہ اشرفیہ مبارک پور کا بیان بھی پڑھتے چلیں، آپ ماہ نامہ اشرفیہ مبارک پور کے خصوصی شمارہ ”تیرہواں فقہی سمینار نمبر“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”نواں مرحلہ مذاکرات کی مجلسوں کا ہوتا ہے۔ انھی کی کامیابی سمینار کی کامیابی کہلاتی ہے

مندوبین کے علاوہ بہت سے مشاہدین بھی ان مجالس کے مناظر سے روشناس ہیں۔ اس لیے زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں، تاہم یہ اشارہ ضروری ہے کہ اس مقام پر ناظم اجلاس حضرت مفتی محمد نظام الدین رضوی، صدر شعبہ افتا الجامعۃ الاشرفیہ و ناظم مجلس شرعی کا کلیدی کردار ہوتا ہے۔ وہ زیر بحث موضوعات و مسائل کے علاوہ دیگر جزئیات و اصول پر بھی گہری نظر رکھتے ہیں اور زیر بحث مسائل پر پوری تیاری کے ساتھ شریک ہوتے ہیں، اس لیے بیش تر اختلافات ان کی تقریر و تدبیر سے بہت جلد سمٹ جاتے ہیں اور جو چند گوشے باقی رہ جاتے ہیں، ان میں ہمارے مندوبین کی بحثیں قابل ستائش نظر آتی ہیں جو مسائل پر اچھی گرفت رکھتے ہیں۔“ (۱)

اور ماہ نامہ اشرفیہ، جون ۲۰۰۷ء کے خصوصی شمارے ”فقہی سیمینار نمبر“ میں فرماتے ہیں:

”گرامی مرتبت حضرت مفتی محمد نظام الدین رضوی، صدر شعبہ افتا الجامعۃ الاشرفیہ کی محنت و کاوش محتاج بیان نہیں، اب مجلس شرعی کی نظامت کی وجہ سے ان کی ذمہ داریوں میں بھی اضافہ ہوا ہے۔ سیمینار کی نظامت اور بحثوں کو سمیٹنے، پھر فیصلے کی منزل تک پہنچانے میں بھی ان کی علمی و تحقیقی مہارت کا خاص کردار ہوتا ہے۔ جو مشاہدین سے مخفی نہیں۔“ (۲)

(۵۶-۶۳) خانقاہ قادریہ ایوبیہ کے سیمینار:

خانقاہ قادریہ ایوبیہ پیپراکنک، کشی نگر کے زیر اہتمام ”امام اعظم ابو حنیفہ سیمینار“ ۸/۸/۱۴۳۴ھ / ۲۲/۲۳/۲۴ دسمبر ۲۰۱۲ء کو شہر ممبئی میں منعقد ہوا۔ اس میں آپ نے ”فقہ حنفی کا مطالعہ کتاب و سنت کی روشنی میں“ کے عنوان پر اپنا مقالہ پیش کیا، دوسرا سیمینار ۳/ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۴ھ / ۱۵/ مارچ ۲۰۱۳ء کو ”فیضان برکات“ کے عنوان پر منعقد ہوا، اس میں سراج الفقہانے ”عقائد نوری- سراج العوارف کے حوالے سے“ کے زیر عنوان مقالہ پڑھا۔ تیسرا ”فیضانِ خواجہ غریب نواز سیمینار“ ۳/ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۵ھ / ۵/ مارچ ۲۰۱۴ء کو ہوا، آپ کا مقالہ ”حضرت خواجہ غریب نواز کا فقہی مذہب“ کے عنوان پر تھا۔ چوتھا سیمینار ”فیضانِ غوثِ اعظم“ ۳/ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۶ھ / ۲۲/ فروری ۲۰۱۵ء کو ہوا، اس میں سراج الفقہانے ”حضرت غوثِ اعظم کا فقہی مسلک“ کے عنوان پر مقالہ پیش

(۱) ماہ نامہ اشرفیہ، مبارک پور، شمارہ جون ۲۰۰۶ء، ص: ۸۔

(۲) ادارہ، ماہ نامہ اشرفیہ، مبارک پور، شمارہ جون ۲۰۰۷ء، ص: ۴۔

کیا۔ پانچواں سیمینار ”شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی“ ۳۰ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۷ھ / ۲۲ / فروری ۲۰۱۶ء اور چھٹا ”بحر العلوم علامہ عبدالعلیٰ فرنگی محلی سیمینار“ ۳۰ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۸ھ / یکم فروری ۲۰۱۷ء کو منعقد ہوا۔ اس میں انھوں نے ”فن اصول فقہ میں حضرت بحر العلوم فرنگی محلی کی مہارت“ کے عنوان پر مقالہ پیش کیا۔ ساتواں ”شیخ عبدالحق محدث دہلوی سیمینار“ ۲۹ جمادی الآخرہ ۱۴۳۹ھ / ۱۸ / مارچ ۲۰۱۸ء کو منعقد ہوا۔

آٹھواں ”امام احمد رضا سیمینار“ ۲۸ / ۲۹ ربیع الآخر ۱۴۴۰ھ / ۵ / ۶ جنوری ۲۰۱۹ء کو ممبئی شہر میں منعقد ہوا، اس میں انھوں نے ”امام احمد رضا اور فقہی ضوابط کی تدوین“ کے زیر عنوان تفصیلی مقالہ پیش فرمایا۔ نویں سیمینار ”انوار قرآن (۱)“ میں آپ شریک نہ ہو سکے، لیکن دسواں ”انوار قرآن سیمینار (۲)“ ۴ شعبان ۱۴۴۲ھ / ۱۸ / مارچ ۲۰۲۱ء میں شرکت ہوئی اور قرآن کریم اور تنزیہ و تقدیس باری تعالیٰ کے عنوان پر مقالہ پڑھا، جو بہت پسند کیا گیا۔

تکریم نامے:

حضرت سراج الفقہاء مدظلہ کی دینی اور علمی خدمات کے اعتراف میں کئی تنظیموں اور خانقاہوں کی جانب سے متعدد اعزازات بھی مل چکے ہیں، جن کی تفصیل یہ ہے:

- (۱) صدر الشریعہ ایوارڈ (از: مدرسہ حنفیہ ضیاء القرآن، لکھنؤ)
- (۲) حافظی ایوارڈ (از: خانقاہ چشتیہ صمدیہ، پھپھوند شریف)
- (۳) شبیبہ نعل پاک (از: خانقاہ قادریہ برکاتیہ، مارہرہ شریف)
- (۴) قائد اہل سنت ایوارڈ اور سراج الفقہاء کا تکریمی خطاب (از: علامہ ارشد القادری چیرٹیز انٹرنیشنل، جمشید پور)
- (۵) شمس مارہرہ ایوارڈ (از: جامعہ قادریہ حیات العلوم، شہزاد پور، امبیڈ کرنگر)
- (۶) امام احمد رضا ایوارڈ (از: تنظیم حسان رسول، قصبہ مبارک پور، اعظم گڑھ)
- (۷) قبلہ عالم ایوارڈ (از: خانقاہ چشتیہ صمدیہ، پھپھوند شریف)
- (۸) امام اعظم ایوارڈ اور عمدۃ المحققین کا تکریمی خطاب (از: علمائے کشی نگر و انجمن اسلامیہ پڈرونہ، ضلع کشی نگر)

- (۹) امام احمد رضا الیوارڈ، مینائی ایجوکیشنل سوسائٹی، لکھنؤ۔
 (۱۰) سرکار شاہ میراں الیوارڈ، آستانہ سرکار میراں، کھمبات، گجرات۔
 (۱۱) سید شاہ عبدالحی اشرفی الیوارڈ (از: خانقاہ اشرفیہ، کچھوچھا شریف)
 (۱۲) حافظ ملت الیوارڈ (از: تنظیم ابنائے اشرفیہ، مبارک پور)
 (۱۳) حافظ ملت الیوارڈ (از: ارباب حل و عقد، قصبہ مبارک پور)
 (۱۴) امام احمد رضا الیوارڈ مع اکیاون ہزار روپے (از: مدرسہ ضیاء العلوم، التفات عیج، امبید کرنگر)
 (۱۵) پاسبان اہل سنت الیوارڈ (از: تحریک پاسبان اہل سنت، رسول پور، گورگھ ناتھ، گورکھ پور)

سفر حج و زیارت:

۱۴۱۶ھ/۱۹۹۶ء اور ۱۴۲۳ھ/۲۰۰۳ء میں دوبار حج بیت اللہ سے مشرف ہوئے اور
 ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۷ء پھر ۱۴۳۵ھ/۲۰۱۳ء میں دوبار عمرہ کیا۔

غیر ملکی اسفار:

حضرت سراج الفقہا نے برطانیہ، اسکاٹ لینڈ، پاکستان، ماریشش کے دورے کیے۔ یہ اسفار
 خالص دینی و تبلیغی نوعیت کے ہیں۔

تصنیفات و تالیفات:

حضرت سراج الفقہا دام ظلہ کا قلم بڑا سیال اور برق رفتار واقع ہوا ہے، اب تک آپ کے قلم
 زر نگار سے مختلف عنوانات پر سواسوسے زائد مضامین اور مقالات معرض وجود میں آچکے ہیں۔ ان میں
 سے کچھ خاص مقالے یہ ہیں:

- (۱) قیاس حجت شرعی ہے (۲) اتر پردیش کے مسلمانوں کے مسائل اور ان کا حل (۳) امام
 احمد رضا اور جدید فقہی مسائل (۴) امام احمد رضا کا ذوق عبادت مکتوبات کے آئینے میں (۵) تقلید عرفی کی
 شرعی حیثیت (۶) پرہیزگاری ایجنسی کے احکام (۷) سرکار غوث اعظم کا فقہی مسلک (۸) تصوف اور اسلام
 (۹) حضور مفتی اعظم بحر فقہات کے در شاہوار (۱۰) قضاۃ اور ان کے حدود ولایت (۱۱) بہار شریعت کا

مختصر تعارف (۱۲) حضور خواجہ غریب نواز رحمۃ اللہ علیہ کا فقہی مذہب (۱۳) اسلامی درس گاہوں سے اسباب زوال اور ان کا علاج (۱۴) مساجد میں مدارس کا قیام (۱۵) میوچول فنڈ کی شرعی حیثیت (۱۶) پرافٹ پلس کی شرعی حیثیت (۱۷) درآمد برآمد ہونے والے گوشت کا حکم (۱۸) زینت کے لیے قرآنی آیات کا استعمال (۱۹) فیضان رسالت (۲۰) مصطفیٰ جانِ رحمت اور حقوقِ انسانی (۲۱) مذہبی چینل کا شرعی حکم فتاویٰ رضویہ کی روشنی میں (۲۲) لغزشِ زبان سے صادر ہونے والے کلمات کب کفر ہیں، کب نہیں؟ (۲۳) مسلکِ اہل سنت ہی مسلکِ اعلیٰ حضرت ہے (۲۴) حدیثِ افتراقِ امت اور بہتر فرقے (۲۵) نماز کے احکام پر ریل کے بدلتے نظام کا اثر (۲۶) انٹرنیٹ کے مواد و مشمولات کا شرعی حکم (۲۷) غیر رسم عثمانی میں قرآن حکیم کی کتابت (۲۸) ڈی این اے ٹیسٹ شرعی نقطہ نظر سے (۲۹) قومی و ملی مسائل میں اہل سنت کا کردار - ضرورت اور طریق کار (۳۰) جینیٹک ٹیسٹ اور اس کی شرعی حیثیت (۳۱) جدید ذرائع ابلاغ سے نکاح کب جائز، کب ناجائز؟ (۳۲) بلیک برن وغیرہ بلادِ برطانیہ میں عشاء، وتر اور صوم کے وجوب کی تحقیق (۳۳) روزہ میں گل لگانے کی شرعی حیثیت (۳۴) سفر میں جمع بین الصلاتین (۳۵) صدقہ فطر کا وزن ۲ کلو ۷۳۰ گرام ہے (۳۶) مسجد دوسری جگہ منتقل نہیں ہو سکتی (۳۷) قربانی کے فضائل و مسائل (۳۸) نماز کی اہمیت مسائل کی روشنی میں (۳۹) آج کل سنی جامعات کس نہج پر ہیں (۴۰) اختلافی مسائل رحمت یا زحمت؟ (۴۱) سنی دارالافتا کا کردار اور مفتیانِ عظام (۴۲) بیمہ جان و مال کی تحقیق (۴۳) الکحل آمیز دواؤں کا استعمال (۴۴) جھوٹ بولنے کا دردناک انجام (۴۵) دین حق اور اس کی بے بہا تعلیمات (۴۶) فلمی گانوں کا ہولناک منظر (۴۷) میوزک نماز کر کے ساتھ نعتِ مصطفیٰ ﷺ پڑھنا اور سننا (۴۸) ایڈز زدہ حاملہ عورت کو حمل ساقط کرانے کی اجازت نہیں (۴۹) چیک اور پرچی کی کٹوتی کا شرعی حکم (۵۰) ڈیون اور ان کے منافع پر زکوٰۃ (۵۱) دیہات میں جمعہ و ظہر باجماعت (۵۲) باغات و تالاب کا رائج اجارہ (۵۳) غیر مسلم ممالک میں جمعہ و عیدین (۵۴) تقلید غیر کب جائز، کب ناجائز؟ (۵۵) چھت سے سعی و طواف کا مسئلہ (۵۶) حاجی مقیم پر قربانی واجب ہے (۵۷) معاملہ کرایہ فروخت شرعی نقطہ نظر سے (۵۸) بیت المال، مسلم کالج اور اسکول کے نام پر تحصیلِ زکوٰۃ (۵۹) یورو کانسٹریٹس سے علاج کا شرعی حکم (۶۰) صاحبِ زمین پر قربانی و صدقہ فطر کا وجوب (۶۱) انجکشن مفسدِ صوم ہے، یا نہیں (۶۲) واشنگ مشین میں دھلے گئے کپڑے پاک ہیں، یا

ناپاک؟ (۶۳) حالتِ احرام میں خوشبودار مشروبات پینے کا حکم (۶۴) عصر حاضر میں دارالافتہان کی ضرورت (۶۵) تمنائے موت شرعاً ممنوع ہے (۶۶) استمداد و استعانت پر ایک تحقیقی بحث (۶۷) اسلامی تصورِ توحید اور ائمہ کرام (۶۸) مدارس میں طریقت اور خانقاہوں میں شریعت کا نفاذ ہو (۶۹) اسما و صفاتِ باری تعالیٰ (۷۰) حافظِ ملت اپنی تعلیمات کے آئینے میں (۷۱) حضور احسن العلماء بحیثیت شیخ کامل (۷۲) حضرت صدر الافاضل بحیثیت مفسرِ قرآن (۷۳) حضرت صدر العلماء میرٹھی بشیر القاری کے آئینے میں (۷۴) مسلم معاشرے کی خرابیاں اور ان کی اصلاح کے راستے (۷۵) اصولِ تدریسِ فقہ و اصولِ فقہ (۷۶) جبری جہیز کی لعنت (۷۷) الإمام الترمذی و مآثرہ العلمیۃ (عربی) (۷۸) المحدث أحمد علی السہارن فوری (عربی) (۷۹) ترجمۃ صاحب الصحیح: الامام أبی الحسن مسلم بن الحجاج القشیری - رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ - (عربی) (۸۰) ترجمۃ الشارح: الإمام أبی زکریا یحییٰ بن شرف النووی شارح صحیح مسلم (عربی) ان میں سے دو مقالات [۱- اور - ۵] شامل کتاب ہیں۔

مقالات کے علاوہ درج ذیل علمی و تحقیقی کتابیں آپ کے قلم سے اب تک معرضِ تحریر میں آچکی ہیں، ان میں کچھ مطبوعہ ہیں اور کچھ غیر مطبوعہ:

- (۱) الحواشی الجلیہ فی تائید مذهب الحنفیۃ علی شرح صحیح مسلم (۲)
- فقہ حنفی کا تقابلی مطالعہ کتاب و سنت کی روشنی میں (۳) عصمت انبیا (۴) لاؤڈ اسپیکر کا شرعی حکم (۵) شیر بازار کے مسائل (۶) جدید بینک کاری اور اسلام (۷) مشینی ذبیحہ مذاہب اربعہ کی روشنی میں (۸) مبارک راتیں (۹) عظمت والدین (۱۰) امام احمد رضا پر اعتراضات - ایک تحقیقی جائزہ (۱۱) ایک نشست میں تین طلاق کا شرعی حکم (۱۲) فقہ اسلامی کے سات بنیادی اصول (۱۳) دو ملکوں کی کرنسیوں کا ادھار، تبادلہ و حوالہ (۱۴) انسانی خون سے علاج کا شرعی حکم (۱۵) دکانوں، مکانوں کے پتے اور پگڑی کے مسائل (۱۶) تحصیل صدقات پر کمیشن کا حکم (۱۷) خاندانی منصوبہ بندی اور اسلام (۱۸) تعمیر مزارات احادیث نبویہ کی روشنی میں (۱۹) خسر، بہو کے رشتے کا احترام اسلام کی نگاہ میں (۲۰) اعضا کی پیوند کاری (۲۱) فلیٹوں کی خرید و فروخت کے جدید طریقے (۲۲) بیمہ وغیرہ میں ورثہ کی نامزدگی کی شرعی حیثیت (۲۳) فقدان زوج کی مختلف صورتوں کے احکام (۲۴) کان اور آنکھ میں دواؤ النامفیدِ صوم

ہے، یا نہیں (۲۵) جدید ذرائع ابدان اور رویت ہلال (۲۶) طویل الیجا، قرض اور ان کے احکام (۲۷) طبیب کے لیے اسلام اور تقویٰ کی شرط (۲۸) بیٹ ورک مارکیٹنگ کا شرعی حکم (۲۹) نسخہ نکاح بوجہ تفسیر نفقہ (۳۰) نفقہ منفی میں حالات زمانہ کی رعایت فتاویٰ رضویہ کے حوالے سے (۳۱) مسلک اہل حضرت عصر حاضر میں مسلک اہل سنت کی مترادف اصطلاح (۳۲) جداگانہ احکام اور فقہی اختلافات کے حدود حقائق و شواہد کے اجالے میں (۳۳) چلتی ٹرین میں نماز کا حکم فتاویٰ رضویہ اور نفقہ منفی کی روشنی میں (۳۴) مساجد کی آمدنی سے اے سی وغیرہ کے اخراجات کا انتظام (۳۵) تعدی مرض شرعی نقطہ نظر سے (۳۶) خلافت شرعی اور فضائل خلفائے راشدین (۳۷) جلوس عید میلاد النبی ﷺ سنت صحابہ کی یادگار (۳۸) برقی کتابوں کی خرید و فروخت شرعی نقطہ نظر سے (۳۹) مسئلہ کفایت عصر حاضر کے تناظر میں (۴۰) بینکوں کی ملازمت شریعت کی روشنی میں (۴۱) اجتہاد کیا ہے اور مجتہد کون؟ (۴۲) تہتر میں ایک کون؟ (۴۳) ترک تقلید اور غیر مقلدین کے اجتہادی مسائل (۴۴) ثبوت ہلال کی نوسورتیں (۴۵) اور ۱۵ جلدوں میں آپ کے لکھے ہوئے فتاویٰ، جو دارالافتاء، جامعہ اشرفیہ کی امانت ہیں۔

مرتب کردہ کتابیں:

☆ صحیفہ مجلس شرعی جلد اول (یکے از مرتبین) ☆ صحیفہ مجلس شرعی جلد دوم ☆ مجلس شرعی کے فیصلے جلد اول و دوم ☆ انوارِ امامِ اعظم (یکے از مرتبین) ☆ جدید مسائل پر علما کی رائیں اور فیصلے (تین جلدیں) جدید مسائل پر علما کی رائیں اور فیصلے (دو جلدیں) ان کے سوا سب کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔

برکاتی فیضان

دیارِ اولیاء، مارہرہ مطہرہ کے مشائخ کرام سے حضرت سراج الفقہاء کی قلبی عقیدت اور وابستگی جبرامت حضور سیدی مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ سے میراث میں ملی ہے اور وہاں پر حاضری کا سلسلہ اکتوبر ۱۹۹۲ء سے شروع ہوا ہے۔

حضرت سراج الفقہاء بچپن میں حضرت سید العلماء رحمۃ اللہ علیہ کا چرچا سنتے تھے مگر ملاقات کا شرف حاصل نہ ہوا، آپ مدرسہ عزیز العلوم نان پارہ ضلع بہرائچ میں زیر تعلیم تھے، وہیں آپ کو اطلاع ملی کہ حضرت سید العلماء رحمۃ اللہ علیہ وصال فرما گئے تو آپ کو بڑا قلق ہوا۔

وہاں کے اکابر میں آپ کی سب سے پہلی ملاقات اپریل ۱۹۹۲ء میں حضرت سیدی احسن العلماء ہروی رحمۃ اللہ علیہ سے ممبئی میں ہوئی اور خانقاہ برکاتیہ میں پہلی حاضری کا شرف اسی سال ماہ اکتوبر میں حضرت شارح بخاری مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ حاصل ہوا۔

ملاقات کی تقریب یہ ہوئی کہ آپ کسی ضرورت سے ممبئی تشریف لے گئے تھے وہیں معلوم ہوا کہ خانقاہ عالیہ قادریہ برکاتیہ کے سجادہ نشین احسن العلماء حضرت مولانا سید مصطفیٰ حیدر حسن رحمۃ اللہ علیہ ممبئی تشریف لائے ہوئے ہیں اور کھڑک مسجد کے حجرے میں قیام ہے، آپ تو مشتاق دید پہلے ہی سے تھے، اشتیاق اور بڑھ گیا، اپنے ایک تلمیذ مولانا مفتی جلال الدین نوری امام سنی نئی مسجد گھڑپ دیو (سابق استاذ جامعہ اشرفیہ مبارک پور) سے فرمائش کی کہ حضرت سے ملاقات کرائیں، نماز عشا کا وقت قریب تھا، اس لیے انھوں نے عشا تک کی مہلت چاہی، بعد عشا وہ مفتی صاحب کو لے کر کھڑک مسجد پہنچے تو دیکھا کہ وہاں عجیب منظر ہے پورا حجرہ عقیدت مندوں کے ہجوم سے بھرا ہوا ہے اور ایک تخت پر حضرت احسن العلماء رحمۃ اللہ علیہ مسند لگائے سب کو خطاب فرما رہے ہیں۔ حضرت نے دیکھتے ہی اشارہ فرمایا، سراج الفقہا قدموں میں حاضر ہوئے، سلام مسنون و دست بوسی کے بعد جب نوری صاحب نے تعارف کے لیے ”حضرت مفتی نظام الدین“ کہا تو حضرت نے بڑی شفقت کے ساتھ آپ کو اپنے ساتھ تخت پر مسند کے قریب بٹھایا اور فرمایا کہ:

”آپ کا غائبانہ تعارف تو پہلے ہی سے ہے، میں نے آپ کی کتاب ”لاوڈا سپیکر کا شرعی حکم“ پوری پڑھی ہے، ماشاء اللہ خوب تحقیق فرمائی ہے، مسئلے کو منقح کر دیا ہے یہ الگ بات ہے کہ میرا موقف عدم جواز کا ہے مگر آپ کی تحقیق کی ستائش کرتا ہوں۔“

پھر حضرت احسن العلماء پورے طور پر حضرت سراج الفقہا کی طرف متوجہ ہو گئے اور حاضرین سے فرمایا:

”آپ لوگ جاسکتے ہیں اب میں مفتی صاحب سے کچھ علمی مسائل پر باتیں کروں گا“ پھر حضرت نے حدائق بخشش کے کچھ اشعار کے تعلق سے دریافت کیا اور مفتی صاحب نے مختصر التشریح فرمائی تو حضرت بہت خوش ہوئے۔ فرمایا: میں بھی یہی مطلب سمجھتا ہوں، اس کے بعد دیر تک قیمتی معلومات سے نوازتے رہے اور علمی مذاکرے کا یہ سلسلہ تقریباً ایک گھنٹہ ۴۵ منٹ تک جاری رہا،

جب مفتی صاحب رخصت ہونے لگے تو حضرت نے نوازش فرماتے ہوئے دو سو روپے عطا فرمائے اور مفتی صاحب نے تبرک سمجھ کر فوراً قبول فرمالیا مگر آپ کو اس نوازش پر حیرت ہوئی کہ یہ آپ کی توقع کے برخلاف تھا مگر دل نے اطمینان دلایا کہ یہ آلِ رسول کی شانِ کریمانہ کے خلاف نہیں، مفتی صاحب نے وہ روپے نجی استعمال میں لانے کے بجائے ایک اہم اور مفید کتاب ”مفتاح کنوز السنۃ“ کی خریداری میں لگائے اور اس پر ”عطیہ حضور احسن العلماء دامت برکاتہم القدسیہ“ لکھ کر بطور تبرک و یادگار اپنی لائبریری کی زینت بنالیا۔

یہ حضرت احسن العلماء رحمۃ اللہ علیہ سے آپ کی پہلی ملاقات تھی اور پہلی ہی ملاقات میں آپ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے علم و فضل، عالی ظرفی، حسن اخلاق، حوصلہ افزائی اور نوازش سے بہت متاثر ہوئے۔ پھر اسی سال اکتوبر ۱۹۹۲ء میں عرس قاسمی کے مبارک موقع پر حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ہمراہ مارہرہ شریف حاضر ہوئے تو حضرت کی خرقہ پوشی کی محفل میں بھی حاضری کی سعادت نصیب ہوئی، سلام و دست بوسی کے وقت حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعارف کرانا چاہا تو حضرت احسن العلماء رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ”مفتی صاحب سے تعارف ہے اور ممبئی کی ملاقات میں مفتی صاحب کے ساتھ ایک چھوٹا سا سیمینار بھی ہوا ہے۔“ یہ حضرت سے دوسری ملاقات تھی، اس وقت حضرت کا چہرہ چاند کی طرح کھل رہا تھا۔

اس کے بعد پھر برابر بلاناغہ مارہرہ شریف کی آمد و رفت شروع ہو گئی، عرس قاسمی میں ایک بار ضرور تشریف لے جاتے ہیں اور کبھی کبھی سال میں متعدد بار جانے کا بھی اتفاق ہوا ہے۔ اس دوران حضرت پر سادات مارہرہ کی کیا کیا بارش فیض و کرم ہوئی اور ان کی نگاہوں میں آپ کس قدر مقبول ہوئے اسے لفظوں میں بیان نہیں کیا جاسکتا۔

بیعت:

۱۹۷۵ء میں شہزادہ اعلیٰ حضرت، مفتی اعظم، مولانا شاہ مصطفیٰ رضا نوری رحمۃ اللہ علیہ مدرسہ عزیز العلوم، نان پارہ، بہرائچ تشریف لائے تو حضرت سرانج الفقہاء ہیں ان سے مرید ہوئے۔

اجازت و خلافت:

بریلی شریف میں حضور مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہ کے عرسِ چہلم کے موقع پر ایک ملاقات میں

خلیفہ امام احمد رضا حضرت برہان ملت مولانا شاہ محمد برہان الحق جبل پوری رحمۃ اللہ علیہ نے اجازت و خلافت عطا فرمائی۔

شہزادہ احسن العلما حضرت امین ملت رحمۃ اللہ علیہ کی دعوت پر حضرت سراج الفقہاء عرس قاسمی برکاتی میں تشریف لے گئے۔ حضرت امین ملت رحمۃ اللہ علیہ نے ۲۳ رجب ۱۴۲۱ھ مطابق ۲۲ اکتوبر ۲۰۰۰ء کو عرس قاسمی برکاتی کی نورانی محفل میں سلسلہ عالیہ قادریہ برکاتیہ کی اجازت مرحمت فرمائی۔ اور حضرت سراج الفقہاء کو خلیفہ منتخب کر کے اور اس کے چند سالوں بعد ”برکاتی مفتی“ کے منصب پر فائز کر کے حضرت شارح بخاری کے وصال سے پیدا ہونے والے خلا کو پر کر دیا۔ اس وقت سے حضرت سراج الفقہاء مسلسل خانقاہ برکاتیہ میں منعقد ہونے والی اہم تقریبات میں شرکت کرتے ہیں۔ حضرت رفیق ملت سید شاہ نجیب حیدر قادری برکاتی دام ظلہ کی رسم سجادگی ہو یا جامعہ احسن البرکات کے افتتاح کی محفل، البرکات اسلامک ریسرچ سینٹر کے قیام سے قبل کی مشاورتی نشست ہو یا فکر و تدبیر کانفرنس ہر تقریب میں شریک ہوئے۔ حضرت سراج الفقہاء کو حضرت احسن العلما رحمۃ اللہ علیہ سے بہت عقیدت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انھوں نے اپنی تمام اولاد اور اپنی اہلیہ کو حضور احسن العلما سے بیعت کرایا۔

ان کے علاوہ پیر طریقت حضرت مولانا سید شاہ کلیل اشرف اشرفی مصباحی کچھوچھوی علیہ الرحمہ نے بھی خلافت بخشی۔

بزم سوال و جواب:

بزم سوال و جواب دین کے مسائل سیکھنے اور سکھانے کا ایک اہم طریقہ ہے۔ بلکہ یہ حضور سید عالم ﷺ کی سنت کریمہ بھی ہے۔ حدیث جبریل اس کی شاہد ہے۔ خانقاہ برکاتیہ نے اس کی ضرورت کا احساس کرتے ہوئے ۲۰۰۷ء میں بزم سوال و جواب کا آغاز فرمایا۔ اس اہم سیشن میں حضرت سراج الفقہاء عوام و خواص کے مسائل کا شریعت اسلامیہ کی رو سے جواب دیتے ہیں۔ بزم سوال و جواب میں حضرت امین ملت، حضرت رفیق ملت اور حضرت سید افضل میاں جیسی شخصیتیں بھی اپنے سوالات کا شرعی حل معلوم کرتی ہیں۔

اس بزم کا انعقاد حضرت شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی حیات مبارکہ میں ہی ہو گیا تھا، جب فلمی گانوں کے تعلق سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا ایک اہم فتویٰ ماہ نامہ اشرفیہ میں شائع ہوا تھا اور مختلف مقاموں

میں اس کے خلاف ایک شورش بپا ہو گئی تھی تو حضرت سراج الفقہا نے ان تمام مقامات پر تحقیقی خطاب فرمایا اور ساتھ ہی اہل اسلام کے بہت سے سوالات کے تشفی بخش جوابات دیے۔ اس طرح وہ شورش ختم ہو گئی اور حضرت شارح بخاری رحمہ اللہ نے سراج الفقہا کو دعاؤں سے نوازا۔

جب ماحول پر سکون ہو گیا تو بزم خطاب اور سوال و جواب کا سلسلہ بھی موقوف ہو گیا۔ پھر حضرت رحمہ اللہ کے وصال کے بعد اگست ۲۰۰۰ء سے اس کا باضابطہ آغاز بولٹن (برطانیہ) کی سرزمین سے ہوا، جو بڑی کامیابیوں کے ساتھ برابر جاری ہے اور اب تک اس بزم سے کوئی ایک کروڑ، ساٹھ لاکھ سے زیادہ سامعین استفادہ کر چکے ہیں۔ سنی دعوت اسلامی، ممبئی کے زیر اہتمام ملک بھر میں منعقد ہونے والے سنی اجتماعات میں بزم سوال و جواب منعقد ہوتی ہے۔ عرس عزیزی جامعہ اشرفیہ میں بھی یہ سلسلہ پوری کامیابی کے ساتھ جاری ہے۔ ان مقامات کے علاوہ ملک کے طول و عرض میں مختلف جلسوں میں یہ سلسلہ کامیابی کے ساتھ برابر جاری و ساری ہے۔ رب کریم اس کا فیض و نفع عام سے عام تر فرمائے اور اس مجلس کو قبولِ دوام عطا فرمائے۔ آمین۔

(۳) تعارفِ کتاب

سراج الفقہا حضرت مفتی محمد نظام الدین رضوی رحمہ اللہ کو اللہ تعالیٰ نے ذہنِ رسا اور فکرِ دقیق عطا فرمائی ہے، ساتھ ہی ان کا محققانہ طرزِ بیان اور مسائل و مباحث کے ضروری گوشوں کے احاطے کے ساتھ آسان لب و لہجے میں سمجھانے کا ہنر انھیں موجودہ عہد کے اربابِ فتویٰ اور محققین سے ممتاز کرتا ہے۔ ان کی تقریباً تمام تصنیفات و تحقیقات میں یہ رنگ دور ہی سے پہچانا جاسکتا ہے۔ فقہی و علمی مباحث پر مشتمل کتابوں پر انھوں نے جو گراں قدر، تاریخی اور تحقیقی مقدمے تحریر فرمائے وہ خود ان کے تحقیقی مزاج اور علمی تبحر کا پتا دیتے ہیں بطور خاص مجلس شرعی کے فیصلے جلد اول، جلد دوم، صحیفہ مجلس شرعی جلد دوم، جدید مسائل پر علما کی رائیں اور فیصلے (تین جلدیں) پر آپ نے جو مقدمے لکھے وہ مستقل ایک علمی و تحقیقی رسالے کی حیثیت رکھتے ہیں اور فقہ و افتا کے قدیم و جدید سلسلوں کی تفہیم میں ایک محقق کے لیے ان مقدموں سے مدد نہ لینا تحقیق و تفتیش میں تشنگی کا احساس دلائے گا۔

زیر نظر کتاب ”احادیث صحیحین سے غیر مقلدین کا انحراف“ پندرہویں صدی کا ایک اہم علمی

اور تاریخی کارنامہ ہے جو حضرت سراج الفقہاء کے قلم حقیقت نگار سے منصف شہود پر جلوہ گر ہوا ہے۔ اس کتاب میں انھوں نے علم و تحقیق کے ہفت اقلیم اس طرح سر کیے ہیں جس سے پیش رو فقہائے محققین کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔

اس کتاب کا سبب تصنیف حضرت مصنف دام ظلہ العالی نے اپنے مقدمے میں بیان کر دیا ہے۔ اس لیے اس پر کچھ لب کشائی سے گریز کرتے ہوئے کتاب کے تعارف کی جانب قلم کار رخ موڑتے ہیں۔

یہ کتاب موجودہ عہد کی ایک ایسی علمی و دینی ضرورت ہے کہ اگر اس کا احساس جامعہ اشرفیہ کے ارباب حل و عقد نے نہ کیا ہوتا تو شریعت مخالف اور احادیث نبویہ سے متصادم فکر و خیال کے پرچارک غیر مقلدوں کو مطمئن کرنا کافی مشکل ہوتا۔ یہ لوگ دنیا کو یہ باور کراتے ہیں کہ صحیحین (بخاری و مسلم) پر صرف وہی عمل کرتے ہیں۔ یہ گروہ جب کوئی عقیدہ یا مسئلہ عوام یا علما کے سامنے پیش کرتا ہے تو بخاری و مسلم کا نام لیتا ہے اگرچہ وہ مسئلہ یا عقیدہ سراسر بخاری و مسلم کی مسلم الثبوت احادیث کے خلاف ہو۔ وہ اہل سنت کے عوام اور علما سے بار بار حدیث صحیح کا مطالبہ بھی کرتے رہتے ہیں اور ساتھ ہی یہ شرط بھی کہ وہ حدیث صحیح بخاری و مسلم کی ہونی چاہیے۔

اس لیے ضرورت پیش آئی کہ اہل سنت کے عقائد و معمولات کی تصدیق و تصویب اور غیر مقلدین کی تغلیط و تردید کے لیے احادیث صحیحین کا ایک ایسا انتخاب پیش کیا جائے جو دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی کر دے۔ فاضل مصنف حضرت سراج الفقہاء رحمۃ اللہ علیہ اپنے اس حسن انتخاب میں کامیاب بھی ہیں اور سرخ رو بھی۔ اس میں انتخاب احادیث کے لیے تین طرح کے مسائل کو رکھا گیا ہے:

(۱) عقائد (۲) فروعی عقائد (۳) فروعی مسائل

ان تینوں زمروں میں بتیس (۳۲) مسائل کو احادیث صحیحہ کی روشنی میں نمایاں کیا گیا ہے۔ ساتھ ہی ان پر محققانہ انداز میں گفتگو بھی کی گئی ہے۔ حضرت سراج الفقہاء نے اس کتاب میں علمی استدلال اور فقہی استنباط کے وہ جواہر غالیہ پیش کیے ہیں جن کا دیدار بھی نگاہوں کو خیرہ کر دیتا اور دلوں کو طمانیت کے نور سے بھر دیتا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر حضرت سراج الفقہاء کے خصوصی استدلال کی ایک جھلک دکھادی جائے۔

دو جلدوں پر مشتمل اس کتاب میں کل ۳۱ ابواب ہیں۔ پہلا باب ”عقائد کے بیان میں“ ہے۔ اس کا پہلا مسئلہ ہے: ”امتناع کذب باری کا عقیدہ کتاب و سنت کی روشنی میں“۔ قارئین کی اطلاع کے لیے عرض ہے کہ امتناع کذب باری کے دلائل عموماً عقلی ہیں۔ حضرت سراج الفقہاء نے اس مسئلے کو کتاب و سنت کی روشنی میں منقح فرمایا ہے۔ پہلے چند سطری تمہید میں یہ بتایا ہے کہ امت مسلمہ کا اجماعی عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے جھوٹ محال (ناممکن) ہے۔ پھر وہابیہ کا عقیدہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ کذب باری کے امکان کا قول کرتے ہیں اور ان کی دلیل بھی مذکور ہے، پھر اس پر مختصر تبصرہ اور اہل سنت کے دلائل عقلیہ و نقلیہ کا تفصیلی ذکر ہے۔

دلائل کی ترتیب یوں ہے:

(۱) تنزیہ باری کا ثبوت عقلی حیثیت سے:

اس عنوان کے تحت دو ثبوت عقلی اور امتناع کذب باری پر علمائے اہل سنت کی تصریحات کے ذکر میں امام اہل سنت اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری قدس سرہ العزیز کے ایک رسالہ ”دلائل بان سجان السبوح“ کے چند ضروری اقتباسات پیش کیے ہیں جن میں امام احمد رضا قادری نے سات طرق سے کذب باری کے محال ہونے کی تفہیم کی ہے اور مثالوں سے چشم کشا وضاحتیں کی ہیں۔ اس مقام پر حضرت سراج الفقہاء کی یہ تین سطریں پڑھنے سے تعلق رکھتی ہیں:

”ہونا تو یہ چاہیے تھا کہ ”یہ اہل حدیث“ صحیح بخاری و صحیح مسلم سے امکان کذب باری کے ثبوت میں کم از کم دو چار احادیثِ نبویہ ایسی پیش کرتے جو احتمالِ تاویل سے محفوظ اور محکم ہوتیں، کچھ دوسری صحاحِ ستہ وغیرہ (کی احادیث) سے بھی استناد کر سکتے تھے کہ ہم اہل سنت کے خلاف استدلال کے لیے یہ بھی کافی ہے، مگر ایسا نہ کر سکے۔“ (ص: ۶۱)

(۲) تنزیہ باری کا ثبوت کتاب اللہ سے:

اس میں کل چار نوع کے ثبوتی حقائق کی جلوہ گری ہے۔ پہلا ثبوت: اللہ سے زیادہ کوئی سچا نہیں، دوسرا ثبوت: کلام باری انتہائے درجات صدق پر ہے، تیسرا ثبوت: تسبیح باری کے تعلق سے آیات و احادیث اور چوتھا ثبوت: اللہ کے جیسی کوئی چیز نہ ہونے کا اعلان۔

حضرت سراج الفقہاء نے ان چاروں انواع کو قرآنی آیات، احادیثِ نبویہ، کتب لغات اور عقل

شواہد سے اتنا روشن کر دیا ہے کہ چشم بینا دیکھتی رہ جائے اور گوش شنوا سننا رہ جائے۔ بطور خاص تسبیح اور سبحان کی تحقیق اور امتناع کذب باری پر اس کا انطباق مصنف کے اخاذ ذہن اور عالمانہ تحقیق کا ناقابل فراموش حصہ قرار دیا جاسکتا ہے۔

(۳) تنزیہ باری کا ثبوت احادیث نبویہ سے:

یہاں سراج الفقہا نے ۲۳ احادیث نبویہ مع تقریر استدلال و قابل قدر افادہ درج فرمائی ہیں اور مسئلہ مذکور کا ہر گوشہ منور کر دیا ہے۔

(۴) تنزیہ باری کا ثبوت اجماع مسلمین سے:

اس طرح کتاب و سنت، دلائل عقلیہ اور اجماع مسلمین سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے کذب بھی محال ذاتی ہے اور امکان کذب بھی۔

یہ پوری بحث چالیس صفحات پر مشتمل ہے اور اس کے ہر صفحے پر حضرت سراج الفقہا ایک خاص فقیہانہ، محققانہ اور عالمانہ شان کے ساتھ موجود ہیں۔

امتناع کذب باری کا مسئلہ باب الہیات کا ہے، باب نبوت میں ختم نبوت، امتناع نظیر، تعظیم رسول ﷺ، بارگاہ الہی میں رسول اللہ ﷺ اور مومنین کی عزت، شفاعت، علم غیب رسول، عقیدہ حاضر و ناظر، توسل و نداء، تصرفات انبیاء، شارع اسلام کے تشریعی اختیارات وغیرہ بطور خاص قابل ذکر ہیں جن پر الگ الگ مباحث ہیں اور دلائل عقلیہ و نقلیہ کی رنگارنگی میں عقائد اہل سنت کا چہرہ آفتاب نیم روز کی طرح چمک رہا ہے اور باطل عقائد و نظریات کی روسیاہی بھی دیکھنے سے تعلق رکھتی ہے اور غیر مقلدین کا پانی کے بلبلوں کی طرح بنا ہوا شیش محل لمحہ پانی میں تحلیل ہوتا دکھائی دیتا ہے۔

غیر مقلدین اجماع امت اور قیاس شرعی کو بھی نہیں مانتے، حالاں کہ یہ دونوں مسائل شرعیہ کا اہم ماخذ ہیں، اس لیے حضرت سراج الفقہا نے باب اول کے سولہویں اور سترہویں مسئلے میں اجماع امت اور قیاس پر علمی اور تحقیقی بحث کی ہے اور کتاب و سنت کی روشنی میں حقیقت نگاری کا بھرپور ثبوت پیش کیا ہے۔ ان دونوں مسئلوں کے بیان میں دلائل و شواہد کا ذکر پہلے اور فرقہ وہابیہ کا اس کے برخلاف موقف بعد میں رکھا ہے۔

”اجماع امت خطا سے پاک اور حجت شرعی ہے“، اس موقف پر اہل سنت کی پانچ دلیلوں کا

ذکر ہے اور احادیث اجماع کو پانچ انواع میں تقسیم کیا گیا ہے، پھر لکھا ہے کہ احادیث متواترہ کے مقابل فرقہ وہابیہ کا موقف یہ ہے۔ اخیر میں ”آگاہی“ کے ذیلی عنوان سے مصنف کتاب لکھتے ہیں:

”ہم یہاں اپنے برادرانِ دینی کی آگاہی کے لیے یہ وضاحت بھی مناسب سمجھتے ہیں کہ اجماع کی حُجیت پر تمام اہل قبلہ کا اتفاق عہدِ سلف میں ہی ہو چکا ہے، اس لیے اس کے بعد کے زمانے میں کبھی کوئی اس کی مخالفت کرے تو اس کا اعتبار نہ ہوگا کہ یہ خرقِ اجماع ہے جو شرعاً بہت معیوب اور ناقابلِ اعتنا ہے۔“ (ص: ۳۸۸)

فقہ کی چوتھی دلیل ”قیاس شرعی“ ہے۔ اس لیے احادیثِ نبویہ کی روشنی میں واضح کیا گیا ہے کہ قیاس دراصل کتاب اللہ یا سنت اللہ یا اجماع سے ماخوذ ہوتا ہے اس لیے یہ کتاب و سنت و اجماع کے احکام کا مظہر اور فقہ کی دلیلِ رابع ہے۔

سترہ (۱۷) مسائل کی تحقیق و تنقیح سے متعلق مباحث پر جلد اول مکمل ہو جاتی ہے۔

جلد دوم باب دوم: فروعی عقائد کے بیان سے شروع ہوتی ہے۔ فروعی عقائد میں احادیثِ نبویہ کی روشنی میں بدعت اور کتاب و سنت کے اجالے میں محفلِ میلاد النبی ﷺ اور صلاۃ و سلام بہ حالتِ قیام تین مسائل پر دلائل و شواہد کی روشنی میں تفصیلی محققانہ گفتگو کی گئی ہے۔ مباحث میں تقریب استدلال بھی ہے اور جرح و نقد بھی، احقاقِ حق بھی اور ابطالِ باطل بھی، فاضلِ مصنف کی عالمانہ ژرف نگاہی اور ناقدانہ نکتہ رسی کے جلوے قدم قدم پر نظر آتے ہیں۔ اس جلد میں بھی حضرت سراج الفقہاء رحمہ اللہ نے ایک بسیط مقدمہ تحریر فرمایا ہے۔ تابش اول اور تابش دوم علی الترتیب ”فقہی مذاہب پر فہم احادیث اور خیر القرون و مابعد کے رُواة کا اثر و اقعات اور احادیث کے اجالے میں“ اور ”اجتہادی مسائل میں اہل سنت کا موقف احادیثِ نبویہ کی روشنی میں“ کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت سراج الفقہاء رحمہ اللہ علمِ حدیث، اصولِ حدیث، تاریخِ تدوینِ حدیث، اسماء الرجال، نقدِ حدیث، جرح و تعدیل اور محدثین و ائمہ کرام کے نقطہ ہائے نظر پر عالمانہ دستِ رس رکھتے ہیں اور ایک فقیہِ متبحر کے لیے علومِ حدیث کا علم ہونا بے حد ضروری ہے۔ اس مقدمے کو دیکھ کر یہ بھی یقین ہو جاتا ہے کہ آپ نے فقیہِ اسلام امام احمد رضا قادری رحمہ اللہ کی تحقیقات و فتاویٰ اور کتب در مسائل کو فقیہانہ، ناقدانہ، عارفانہ اور محدثانہ بصیرت افروز نگاہ سے پڑھا ہے اور اس بحرِ بحر سے بیش قیمت موتی چنے ہیں۔

تیسرا باب فروعی مسائل کے بیان سے سجا ہوا ہے اس میں کل بارہ مسائل پر تحقیق کی گئی ہے جو ترتیب وار اس طرح ہیں:

- (۱) وضو میں نیت فرغ ہے یا سنت، احادیث نبویہ کی روشنی میں
 - (۲) نماز میں قبضہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، احادیث نبویہ سے ثبوت
 - (۳) صبح روشن میں نماز پڑھنے کا استحباب
 - (۴) سایہ ایک مثل ہونے پر بھی وقت ظہر باقی رہتا ہے
 - (۵) سفر میں جمع بین الصلاتین
 - (۶) نماز میں رفع یدین جائز، غیر مستحب ہے
 - (۷) پست آواز سے آمین کہنا افضل ہے یا بلند آواز سے؟
 - (۸) مقتدی امام کے پیچھے قراءت نہ کرے
 - (۹) استخارہ، احادیث نبویہ کی روشنی میں
 - (۱۰) بالغ کو دودھ پلانے سے حرمت رضاعت ہوگی، یا نہیں؟ احادیث نبویہ سے شافی بیان
 - (۱۱) ایک نشست میں تین طلاق - تین یا ایک؟
 - (۱۲) حلالہ، حلال یا حرام؟ کتاب و سنت سے شافی جواب
- مذکورہ بارہ مسائل پر گفتگو سے قبل حضرت سراج الفقہاء رحمۃ اللہ علیہ نے ایک صفحے میں چند مقدماتی حقائق سپرد قلم کیے ہیں۔

”یاد رکھیں! چاروں مذاہب کی بنیاد کتاب اللہ و سنت رسول اللہ پر ہے اور سب کا مقصد اتباع سنت رسول ہے۔ عامۃ امت مسلمہ نے اجتہادی مسائل میں ان ائمہ کرام کی پیروی کی ہے اور تقلید ائمہ کی راہ سے کتاب و سنت کا اتباع کیا ہے۔ لیکن ان مذاہب حقہ کے چند فقہی فروعی مسائل ایسے ہیں جن میں ان بزرگوں کے درمیان اجتہادی اختلاف ہے، ان میں سے بعض مذاہب کو وہابیہ غیر مقلدین نے اختیار کر لیا ہے اور باور کرایا ہے کہ ان کی بنیاد مضبوط اور مستحکم حدیثوں پر ہے۔“

حضرت سراج الفقہاء نے بیان مذاہب میں ان ائمہ کرام کے فقہی و اجتہادی نقطہ ہائے نظر کا ذکر کیا اور ان کے دلائل بھی پیش کیے ہیں اور پھر حنفی مذاہب کی حقانیت پر مستقل شواہد و راج کیے ہیں۔

ساتھ ہی ان مدعیانِ احادیث کو بھی آئینہ دکھایا جو تقلیدِ ائمہ سے بیزار اور ائمہ مجتہدین کی بارگاہ سے اب سے آزاد ہیں۔ حضرت سراج الفقہاء ان مقامات پر ایک بالغ نظر فقیہ، مایہ ناز محقق، نکتہ رس عالم و مصنف اور زبردست قوت استدلال کے مالک دکھائی دیتے ہیں۔

حضرت سراج الفقہاء رحمۃ اللہ علیہ نے ماضی قریب و بعید کے فقہاء و محققین اور ناقدین کے عالمانہ و ناقدانہ نکات آفریں مباحث سے خوشہ چینی کی ہے اور متعدد مقامات پر خود اپنے خصوصی استدلال کی جھلک بھی نمایاں کی ہے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا ہے۔

مثال کے طور پر دسویں فرعی مسئلے میں رضاعت کا بیان ہے، رضاعت کی حیثیت یہ ہے کہ دو سال یا اس سے کم عمر کا بچہ کسی اجنبی عورت کا دودھ پی لے تو وہ نسبی اولاد کی طرح دودھ پلانے والی عورت پر حرام ہو جاتا ہے۔ یہ اس کا رضاعی بیٹا اور وہ اس کی رضاعی ماں ہو جاتی ہے۔ اس مسئلے میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ رضاعت ڈھائی سال کی عمر تک دودھ پینے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے۔ یعنی صغیر کی مدت رضاعت میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے لیکن بڑا لڑکا یا لڑکی اگر کسی عورت کا دودھ پیے تو سارے ائمہ کا اتفاق ہے کہ اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ لیکن وہابیہ غیر مقلدین کا مذہب ان سب کے برخلاف ہے ان کے یہاں کبیر کو بھی دودھ پلانا جائز ہے اور بالغ کو دودھ پلانے سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ حضرت سراج الفقہاء نے اس مسئلے پر فقہائے امت کے قرآنی و حدیثی دلائل ذکر کیے ہیں۔ چوتھے نمبر پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ایک حدیث پاک پیش کی ہے جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے: **فإنما الرضاعة من المجاعة** (رضاعت تو دودھ کی سخت بھوک پر ہی ہوتی ہے۔) اس حدیث نبوی سے حضرت سراج الفقہاء نے جو خصوصی استدلال کیا ہے وہ انھی کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیں:

”اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک شرعی ضابطہ مقرر فرمادیا ہے:

إِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ۔ یہاں **المَجَاعَةُ** سے مراد **مجاعة اللبن** ہے۔ اس کا قرینہ **الرِّضَاعَةُ** کا لفظ ہے کہ رضاعت طعام کی نہیں لبن کی ہوتی ہے اور دودھ کی سخت بھوک اور تڑپ کم سن بچوں کو ہوتی ہے، بڑوں کو نہیں۔ تو اس حدیث پاک کا حاصل یہ ہوا کہ کم سنی میں دودھ پینے سے ہی رشتہ رضاعت ثابت ہوتا ہے۔ اس لیے غور کر لو کہ اس شخص نے کم سنی میں تمھاری ماں کا دودھ پیا ہے

جب بچے کو دودھ کی سخت بھوک اور تڑپ ہوتی ہے اور وہ اس کے لیے روتا ہے، یا یہ عمر گزرنے کے بعد دودھ پیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ عمر زیادہ ہونے کے بعد بھوک اور تڑپ کھانے کی ہوتی ہے اور دودھ کا صرف شوق رہ جاتا ہے۔

کلمۃ ائما بالاتفاق حصر کے لیے ہوتا ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے کلمۃ حصر کے ساتھ ضابطہ بیان کر کے رہنمائی فرمائی ہے کہ رضاعت کا یہ رشتہ صرف صغیر کے دودھ پینے سے ہی ثابت ہوتا ہے، کبیر کے دودھ پینے سے اس کا ثبوت نہیں ہوتا۔“ (ص: ۱۸۷)

مدت رضاعت سے متعلق تین آیات قرآنیہ اور چھ احادیث نبویہ ذکر کرنے کے بعد حضرت سراج الفقہاء نے ایک حدیث پیش کی ہے جس میں یہ ہے کہ سرکارِ اقدس ﷺ نے حضرت سہلہ بنت سہیل کو ایک جوان شخص سالم کو دودھ پلانے کی اجازت دی تھی۔ فاضل محقق دام ظلہ العالی نے متعدد شواہد کے اجالے میں اس حدیث کے دو جواب دیے ہیں:

اول یہ کہ یہ حکم حضرت سہلہ اور سالم کے لیے خاص ہے اور یہ حضور سید عالم ﷺ کے تشریعی اختیارات کا حصہ ہے، دوم یہ کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔

حلالہ، حلال یا حرام؟ یہ کتاب کا اکتیسواں مسئلہ ہے۔ اس مسئلے پر بھی وہابیہ غیر مقلدین کافی شور و غوغا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حلالہ بالکل خلاف شرع اور ناجائز و حرام ہے۔ اس لیے حضرت مصنف نے یہ مسئلہ بھی اٹھایا ہے اور اس کے ہر گوشے پر محققانہ کلام کیا ہے۔ سب سے پہلے حلالہ کی جائز و ناجائز چھ صورتیں ذکر کی ہیں۔ ان میں چار صورتیں ناجائز اور دو صورتیں جائز ہیں۔ پوری بحث کتاب میں پڑھیں۔ یہاں ذکر یہ کرنا ہے کہ حلالہ کی جو چھٹی جوازی صورت ہے اسے غیر مقلدین نے نزاعی بنادیا ہے۔ جس میں یہ ہے کہ عورت سے نکاح حلالہ کے لیے کیا، مگر نہ حلالہ کی شرط رکھی نہ معاوضہ کی، نہ مقررہ وقت کی اور نہ ہی وہ حلالہ کا خواہاں ہے۔ یہ صورت ہم اہل حق کے نزدیک جائز ہے اور وہابیہ غیر مقلدین اسے ناجائز بتاتے ہیں۔ یہ نکاح بھی صحیح ہے اور دل میں جو ایک مقصد پوشیدہ ہے وہ بھی حدیث پاک کی روشنی میں جائز ہے۔

حضرت سراج الفقہاء نے اس کے بعد تنقیح بحث پیش کی ہے اور پھر نکاح حلالہ کے جواز کے دلائل دیے ہیں۔ یہ پوری بحث مصنف دام ظلہ کے فقہی جلال و جمال کا دل کش عکس پیش کرتی ہے اور

اس سے ان کی تحقیق انیق کا کامل ثبوت بھی فراہم ہوتا ہے۔

وہابیہ اہل حدیث نے اپنے موقف پر جو بنیادی حدیث پیش کی ہے، وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی یہ حدیث: ”لعن رسول اللہ ﷺ المحلل والمحلل له“ ہے۔
(اللہ کے رسول ﷺ نے حلالہ کرانے والے پر بھی لعنت فرمائی اور جس کے لیے حلالہ کیا جائے اس پر بھی۔)

حضرت سراج الفقہا نے اس حدیث کا تشفی بخش مفہوم پیش کیا ہے کہ حدیث کا یہ حکم خاص محلل پر ہے، مطلق محلل پر نہیں۔ اس مسئلے پر فقہ کی امہات الکتاب سے متعدد جزئیات درج کیے ہیں اور کئی مثالوں سے اپنا موقف مؤثق فرمایا ہے۔ ساتھ ہی یہاں تدبر حدیث کا جو شان دار نمونہ نظر آتا ہے اس سے حضرت سراج الفقہا کی حدیث فہمی کا جوہر نمایاں ہوتا ہے اور مراد رسول ﷺ تک رسائی کا سبق ازبر کر اجاتا ہے۔

یہ پوری بحث چوبیس صفحات پر مشتمل ہے اور مستقل رسالے کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں ورنہ اس پوری بحث کی تلخیص اور فاضل مصنف کا استدلالی رنگ پیش کیا جاتا۔ لیکن قارئین ان بحثوں سے بالکل دور نہیں، آگے بڑھیں اور فقہ و حدیث کے سمندر میں اتر کر بیش بہا موتیاں نکال کر سنجیدہ علمی دنیا کے روبرو حقیقت پیش کرنے والے فقیہ و محقق کا قلم چوم لیں اور دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ حضرت سراج الفقہا دام ظلہ العالی کو عمر خضر عطا فرمائے اور ان کے علم و فن کی روشنیاں مزید عام و تمام کرے۔ آمین بجاہ النبی الکریم علیہ الصلاة والتسلیم۔

نفیس احمد مصباحی

جامعہ اشرفیہ، مبارک پور، اعظم گڑھ

۱۱ شعبان المعظم ۱۴۴۲ھ / ۲۵ مارچ ۲۰۲۱ء

الفهَامِيس

مُحتويات الفهرس

- (١) آيات القرآن الحكيم
- (٢) الأحاديث الكريمة
- (٣) الأبواب والموضوعات

فهرس آيات الكتاب على ترتيب الأبواب

الرقم الآية الصفحة

﴿المجلد الأول - المقدمة﴾

- (١) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُلٍ فَتَنَّهُمْ عَنْهُ فَأَنَّهُمْ هَوَّاهُ وَآتَقُوا اللَّهَ ١
- (٢) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ٣٢
- (٣) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ ٣٣
- (٤) قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝ ٣٣
- (٥) عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ٣٣
- (٦) قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ ٣٥
- (٧) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ۝ ٣٥
- (٨) قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝ ٣٥
- (٩) قَالَ عَفَرْتُيَ مِنَ الْجَنِّ أَنَا أَنْتِ بِكَ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ۚ وَإِنِّي عَلَيْكَ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ۝ ٣٥
- (١٠) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا أَنْتِ بِكَ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ ٣٥
- (١١) إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ٣٦
- (١٢) لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ ٣٦، ٤٢
- (١٣) لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ ٣٧
- (١٤) وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَاحِدٌ وَلَيْذَكَّرْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۝ ٣٩
- (١٥) إِنَّمَا يَتَذَكَّرْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۝ ٣٩
- (١٦) أَفَلَمْ يَذْكُرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ ٣٩
- (١٧) وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ۝ ٣٦
- (١٨) رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا نَارًا أَوْ نَكُونُوا نَارًا أَوْ أَحْطَاءًا ۚ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا ٣٧

﴿الباب الأول﴾

- (١٩) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ٥٣
- (٢٠) إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٦٠، ٥٣
- (٢١) وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ٥ ٦٣، ٤٨، ٦٢
- (٢٢) وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ٥ ٤٨، ٦٢
- (٢٣) وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً ٥ ٦٣
- (٢٤) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ٥ ٦٣
- (٢٥) مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ٥ ٦٣
- (٢٦) وَحَصْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ٥ ٣٤١، ٦٣
- (٢٧) وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ٥ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ ٥ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥ ٦٦
- (٢٨) وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ٥ ٦٨
- (٢٩) إِذَا تَشَلَّى عَلَيْهِ أَيْتَانَا قَالَ أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٥ ٦٩
- (٣٠) وَقَالُوا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ٥ ٦٩
- (٣١) تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ٥ ٤٠
- (٣٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَفًّا ٥ ٤١
- (٣٣) يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٥ ٤١
- (٣٤) الَّذِينَ يَخْلَوْنَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ٥ ٤١
- (٣٥) ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةً رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا ٥ ٤١
- (٣٦) وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ٥ ٤١
- (٣٧) سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ٥ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا ٥ ٤٢
- (٣٨) إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ٥ ٤٢
- (٣٩) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ٥ ٢٦٣، ١٣٥، ٤٢
- (٤٠) لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ ٥ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ٥ ١٥٣، ١٣٥، ٤٢
- (٤١) مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ٥ ١٣١، ١١٨، ٩٣

- (٢٢) سَوَمَا يَجْعَدُ بَايْتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ٥ ٩٨
- (٢٣) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ٩٨
- (٢٤) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ ٩٨
- (٢٥) وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ٩٨
- (٢٦) الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ٥ ٩٨
- (٢٧) لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ١٢٣
- (٢٨) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ١٢٥، ١٣٣
- (٢٩) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ١ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ١٢٦
- (٥٠) إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ١٢٦
- (٥١) وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ٤ ١٢٦
- (٥٢) أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ٢ بَلَىٰ ٥ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ٥ ١٢٧
- (٥٣) إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٥ ١٢٧
- (٥٤) مَنْ يُضِجِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ٥ ١٢٨
- (٥٥) وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ ٤ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا ٥ كَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ٥ ١٢٩
- (٥٦) إِنَّ مِثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ ٥ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٥ ١٣٠
- (٥٧) وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ٥ ١٣٢
- (٥٨) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ٥ ١٣٣
- (٥٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعُدُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ١ وَاتَّقُوا اللَّهَ ١ إِنَّ اللَّهَ سَبِيعٌ عَلِيمٌ ٥ ١٣٦، ١٥٣
- (٦٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ١٣٦، ٢٣٩
- (٦١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ٥ ١٣٧
- (٦٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ٥ ١٣٨
- (٦٣) ظَلُمْتَ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ ١٣٨
- (٦٤) وَبِاللَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٥ ١٣٩
- (٦٥) إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ٥ ١٤٠
- (٦٦) تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ٥ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ٥ ١٤١

- (٦٤) قَدْ تَرَى ثَقْلَبَ وَجْهِكَ فِي السَّيِّءِ ۚ فَلَوْلَيْبِكَ قَبْلَهُ تَرْضَاهَا ١٦٤
- (٦٨) وَكَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ۗ ١٦٤
- (٦٩) كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ١٦٨
- (٤٠) لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ ١٤٤
- (٤١) يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ ١٤٤
- (٤٢) وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ١٤٤
- (٤٣) وَكَم مِّن مِّلَالٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مَن بَعْدَ ١٤٨
- (٤٤) وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ١٤٨
- (٤٥) وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ۖ ٢٥٦، ١٤٨
- (٤٦) وَكَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ۗ ٢٥٦، ١٤٨
- (٤٧) عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۖ ٢٥٤، ١٤٩
- (٤٨) وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ ۚ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَا ۖ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ١٨٢
- (٤٩) وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ١٨٥
- (٨٠) وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۖ ١٨٥
- (٨١) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ۚ ١٩٢
- (٨٢) وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۖ ٢٨١، ١٩٣
- (٨٣) وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۖ ١٩٣
- (٨٤) مَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۖ ١٩٥
- (٨٥) مَا مِن شَفِيعٍ إِلَّا مِن بَعْدِ إِذْنِهِ ۖ ١٩٥
- (٨٦) يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَن أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ ١٩٥
- (٨٧) وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَن أَذِنَ لَهُ ۖ ١٩٥
- (٨٨) لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مَن بَعْدَ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَن يَشَاءُ ١٩٥
- (٨٩) وَجِئَهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ ١٩٩
- (٩٠) وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ ٢٠٦

- (٩١) عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ٢٠٦
- (٩٢) وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ۝ ٢٠٦
- (٩٣) تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ ۚ ٢٠٦
- (٩٤) وَعَلَيْكَ مَا لَمْ نَكُنْ نَعْلَمُ ۖ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝ ٢٠٦
- (٩٥) ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۚ ٢٠٤
- (٩٦) وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ۝ ٢٥٣، ٢٣٨، ٢٠٩، ٢٠٤
- (٩٧) مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ ٢٠٨
- (٩٨) مَا فَزَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ٢٠٨
- (٩٩) وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ ٢٠٨
- (١٠٠) وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ۝ ٢٠٨
- (١٠١) وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ ٢٠٨
- (١٠٢) "لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ" ٢٥٣، ٢٠٩
- (١٠٣) لَا تَعْلَمُهُمْ ٢٥٣، ٢٠٩
- (١٠٤) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرْتَنَا عَلَىٰ مَا فَزَّطْنَا فِيهَا ٢١٣
- (١٠٥) أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ ٢١٣
- (١٠٦) وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ٢١٣
- (١٠٧) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ ٢١٣
- (١٠٨) بَلْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ ٢١٣
- (١٠٩) وَعَلَيْكَ مَا لَمْ نَكُنْ نَعْلَمُ ۖ ٢٢٥
- (١١٠) قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ۖ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝ ٢٢٩
- (١١١) وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ۖ ٢٢٩
- (١١٢) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۖ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ ۖ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ۖ ٢٢٩
- (١١٣) وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ ٢٥٢
- (١١٤) وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ۝ ٢٥٢
- (١١٥) وَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝ ٢٥٢

- (١١٦) وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ ٢٥٢
- (١١٧) وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ٢٥٢
- (١١٨) فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَقْصِدِ اللَّهِ فِي خُتْبِهِ هَٰذَا أَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَلْ يَكُونَ لِلنَّاسِ لَهْجًا مَّعًا ۚ ٢٥٣
- (١١٩) لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ٢٥٦، ٢٥٥
- (١٢٠) لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ٢٥٥
- (١٢١) يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ۖ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ .. ٢٥٤
- (١٢٢) إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ۝ ٢٥٤
- (١٢٣) تَبَرَّكَ الَّذِي إِذَا شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّن ذَٰلِكَ جَنَّتِ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ٢٥٤
- (١٢٤) أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ۝ ٢٦٥
- (١٢٥) ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ ٢٤٤
- (١٢٦) أُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا ٢٤٤
- (١٢٧) إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا رَاوَا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ۝ ٢٨١
- (١٢٨) قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۝ ٢٨٢
- (١٢٩) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ ٢٨٢
- (١٣٠) قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ۚ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ ٢٨٢
- (١٣١) يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ ٢٨٢
- (١٣٢) يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ ٢٨٥
- (١٣٣) وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ٢٨٦
- (١٣٤) وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ٢٩٣
- (١٣٥) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ ٣٠٢
- (١٣٦) وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ صِبْرًا بِأَذْنِي ٣١٠
- (١٣٧) إِنِّي قَدْ جَعَلْتُكُمْ بَايَةً مِّن رَّبِّكُمْ ۚ إِنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ٣١٠
- (١٣٨) وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ ۚ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۝ ٣١١
- (١٣٩) وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ۚ يُجِبَالٌ أَوْ فِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ ۚ وَالتَّنَّالُ الْهَدِيدُ ۚ ٣١١

- (١٣٠) ٢١١ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝
- (١٣١) ٢١١ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۝
- (١٣٢) ٢١١ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً ۚ كُلٌّ لَكَ أَوَّابٌ ۝
- (١٣٣) ٢١١ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ۝
- (١٣٤) ٣١٢ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ۚ
- (١٣٥) ٢١٢ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ
- (١٣٦) ٢١٢ وَلِلْمُؤْمِنِينَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا
- (١٣٧) ٢١٣ وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوِصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ ۚ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ ۝
- (١٣٨) ٢١٣ وَلِلْمُؤْمِنِينَ الرِّيحَ عُدُوهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ ۚ وَاسْلُكْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ ۝
- (١٣٩) ٢١٣ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رُسِيَّتٍ ۝
- (١٤٠) ٢١٣ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْكِبُنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝
- (١٤١) ٢١٣ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِ رُجَاءٍ حَيْثُ أَصَابَ ۝
- (١٤٢) ٢١٣ وَالشَّيْطَانِ كُلِّ بَنَاءٍ وَغَوَاصٍ ۝
- (١٤٣) ٢١٣ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝
- (١٤٤) ٢١٣ إِذْ هَبُوا بَقِيصَیْ هَذَا فَالْقُوْهُ عَلَى وَجْهِهِ إِبْرَاهِيمَ بَصِيرًا ۚ وَآتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْعِلْنِي ۝
- (١٤٥) ٢١٣ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَجْرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لَا أَنْ تُفْقِدُونِ ۝
- (١٤٦) ٢١٣ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ۝
- (١٤٧) ٢١٣ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ۚ
- (١٤٨) ٢١٥ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَأْمُورُ أَتَيْتُنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝
- (١٤٩) ٢١٥ قَالَ عَفْرِتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ ۚ
- (١٥٠) ٢١٥ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۝
- (١٥١) ٢١٥ وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۚ
- (١٥٢) ٢١٦ وَالتَّرَعِثِ عَرَقًا ۝
- (١٥٣) ٢١٦ وَاللَّشْطِ نَشْطًا ۝

- (١٦٣) وَ الشَّيْخَاتِ سَبْحًا ١ ٢١٢
- (١٦٥) فَالْشَّيْخَاتِ سَبْقًا ١ ٢١٢
- (١٦٦) فَالْمَدِيرَاتِ أَمْرًا ١ ٢١٢
- (١٦٧) اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالشَّيْءُ الْقَمَرُ ١ ٢٢٢، ٢٢٢
- (١٦٨) وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعْتَبٌ ١ ٢٢٨، ٢٢٢
- (١٦٩) رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ٣٢١
- (١٧٠) إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ٣٢٩
- (١٧١) مَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ٢٥٣
- (١٧٢) وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ٣٢١
- (١٧٣) وَأُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ ٣٢٣
- (١٧٤) وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ ٣٢٥
- (١٧٥) وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِخَ الرِّضَاعَةَ ١ ٣٢١
- (١٧٦) فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ٢٤٦
- (١٧٧) إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ١ ٢٠٩
- (١٧٨) مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ٤ ٢٠٩
- (١٧٩) لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ١ ٢١٠
- (١٨٠) وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ١ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ ٢١٨
- (١٨١) فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ١ ٢٣٣، ٢٢٠
- (١٨٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ٤ ٤٢١
- (١٨٣) وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَلْبِطُونَ مِنْهُمْ ١ ٢٢٣
- (١٨٤) اخْتَدُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُحَبَاءَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ٢٣٢، ٢٣٨
- (١٨٥) إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ٢٢٣
- (١٨٦) كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ٢٢٣
- (١٨٧) وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ٢٥١
- (١٨٨) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ١ ٢٥٢

- (١٨٩) كُونُوا رَبَّيْنَ بِهَا كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ الْكُتُبَ وَبِهَا كُنْتُمْ تُدَارِسُونَ ﴿١﴾ ٢٩١
- (١٩٠) لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا ٢٩١
- (١٩١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا خَمْرَ النَّبِيِّ وَالْأَنْصَابِ وَالْأَكْلَامِ رَجَسًا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ٢٩٨
- (١٩٢) قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ٥٠٦
- (١٩٣) وَاحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ٥٠٦

﴿المجلد الثاني - الباب الثاني﴾

- (١٩٤) لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ١١٢، ٣٨
- (١٩٥) وَتُعْزِزُوهُ وَتُقَرِّبُوهُ ٣٨
- (١٩٦) فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ٣٨
- (١٩٧) لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ٥٣، ٥٢
- (١٩٨) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١﴾ ٥٩
- (١٩٩) وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٢﴾ ٦١
- (٢٠٠) وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ٦١
- (٢٠١) إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ٦٣
- (٢٠٢) الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ٦٣
- (٢٠٣) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ ٤٦
- (٢٠٤) يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ ٨١
- (٢٠٥) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ ٨٢
- (٢٠٦) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ٨٢
- (٢٠٧) وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ٨٢
- (٢٠٨) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ٨٢
- (٢٠٩) يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ٨٣
- (٢١٠) فَادْكُرُونِي أذكُرْكُمْ ٨٣
- (٢١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿١﴾ ٨٣

- (٢١٢) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ شَيْءٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِخَبَرٍ... ٨٨
- (٢١٣) لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ... ١٠٢، ٨٩
- (٢١٤) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ... ٩٠
- (٢١٥) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ٥... ٩١
- (٢١٦) يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيرَ... ١٠٣، ٩٢
- (٢١٧) أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالنُّوعِظَةِ الْحَسَنَةِ... ٩٢
- (٢١٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ٥... ٩٣
- (٢١٩) وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ٥... ٩٣
- (٢٢٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ٥... ٩٣
- (٢٢١) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ٥... ٩٣
- (٢٢٢) وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ٥... ٩٦
- (٢٢٣) وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ٥ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ... ٩٦
- (٢٢٤) أُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا ۖ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي... ٩٨
- (٢٢٥) ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً... ٩٨
- (٢٢٦) ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ... ٩٨
- (٢٢٧) وَيُطِيعُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ٥... ٩٩
- (٢٢٨) إِنَّمَا نُنْطِيقُكُمْ بِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ٥... ٩٩
- (٢٢٩) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ٥... ١٠٢، ١٠٣
- (٢٣٠) فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ ۖ وَكَأَنَّ قُلُوبًا عَنْ لِيْظِ الْقَلْبِ لَا تَفْضُؤُا مِنْ حَوْلِكَ... ١٠٢
- (٢٣١) وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ... ١٠٢
- (٢٣٢) لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ٥... ١٠٣
- (٢٣٣) قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا... ١٠٣
- (٢٣٤) وَآمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ٥... ١٠٥، ١٠٣
- (٢٣٥) إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ٥... ١٠٨
- (٢٣٦) لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلِيُعَزِّرُوهُ وَلِيُقِرُّوهُ... ١١٠، ١١٦

- (٢٣٧) قَالِ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١١٠﴾
- (٢٣٨) لِيَن آَقِمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ ۚ
- (٢٣٩) يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا... وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿١١٣﴾

﴿الباب الثالث﴾

- (٢٣٠) وَقرَنَ فِي بُيُوتِكُنَّ..... ١٣٢
- (٢٣١) غَيْرِ الْبَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ، وَلَا الضَّالِّينَ ١٢٨، ١٢٧، ١٢٨
- (٢٣٢) قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتِكُمَا ١٨٠
- (٢٣٣) رَبَّنَا أَطِيسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ ١٨١
- (٢٣٤) ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ١٨١
- (٢٣٥) وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ۚ إلخ ١٩١
- (٢٣٦) وَحَمْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۚ ١٩١، ١٩٢
- (٢٣٧) وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آَدَمَ ١٩٨
- (٢٣٨) وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ۚ وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿١٩٨﴾
- (٢٣٩) الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ ۖ فَمَا مَسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ ۚ بِإِحْسَانٍ ۚ ٢٠١
- (٢٤٠) فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ۚ ٢٠١، ٢٢٢

﴿الخاتمة﴾

- (٢٥١) وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ۚ وَعَدِلُوا ۚ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ٢٥٠
- (٢٥٢) إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ۚ ٢٥٠
- (٢٥٣) وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ٢٥١
- (٢٥٤) وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ٢٥١
- (٢٥٥) إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۚ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٢٥١﴾

فهرس أطراف الأحاديث على ترتيب الأبواب

﴿المجلد الأول - المقدمة﴾

الرقم	الأطراف	الراوي	الصفحة
(١)	لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ.	أبو بكرة	١١
(٢)	فَلْيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ.	أبو بكرة	١٢
(٣)	نَضَرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَحَفِظَهُ	زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ	١٢
(٤)	”نَضَرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا“	عبد الله بن مسعود	١٢
(٥)	الآيتان من آخر سورة البقرة: من قرأ به ما في ليلة كفتاه.	عبد الله بن مسعود	١٥
(٦)	إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان علي حروف لم تقرأنيها	هشام بن حكيم	١٥
(٧)	قال لبلال: إذا أذنت فترسل وإذا أقمت فاحذر.	جابر بن عبد الله	٢٥
(٨)	أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالتَّيْسِ الْمُسْتَعَارِ	عقبة بن عامر	٣٧
(٩)	إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره	أنس بن مالك	٤٣
(١٠)	سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم	أبو هريرة	٤٧

﴿الباب الأول﴾

(١١)	إِنِّي وَإِنْ دَاعَيْتُكُمْ فَلَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا.	أبو هريرة	٦٧
(١٢)	إن الله تعالى يكره فوق سمائه أن يخطأ أبو بكر	أبو هريرة	٦٩
(١٣)	فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ	جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ	٧٥

- (١٤) إِنَّ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٧٦
- (١٥) أَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ. جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٧٦
- (١٦) إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ. طَارِق ٧٦
- (١٧) إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ٧٧
- (١٨) إِنَّمَا هُمَا اثْنَتَانِ، الْكَلَامُ وَالْهَدْيُ. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ٧٧
- (١٩) كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٧٩
- (٢٠) يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَا لَكُمْ حِينَ تَأْتِكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ. سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ ٧٩
- (٢١) أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِأَمْرٍ إِنْ أَخَذْتُمْ بِهِ أَذْرَكْتُمْ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٨٠
- (٢٢) مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٨١
- (٢٣) مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِي: سُبْحَانَ اللَّهِ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٨١
- (٢٤) سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٨١
- (٢٥) أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ: سُبْحَانَ اللَّهِ. سَمُرَةَ بْنُ جُنْدَبٍ ٨٢
- (٢٦) إِنَّ أَحَبَّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ». أَبُو ذَرٍّ ٨٢
- (٢٧) قَالَ مَا اضْطَغَى اللَّهُ لِمَلَأَتْكَتِهِ أَوْ لِعِبَادِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ. أَبُو ذَرٍّ ٨٣
- (٢٨) كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ مِنْ قَوْلِ «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ». عَائِشَةُ ٨٣
- (٢٩) سَبَّوحٌ قَدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ عَائِشَةُ ٨٤
- (٣٠) ثُمَّ رَكَعَ، فَجَعَلَ يَقُولُ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ». حُذَيْفَةُ بْنُ يَمَانَ ٨٤
- (٣١) أَلَا أَعْلَمُكُمْ كَلِمَاتٍ تَقُولِينَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ. جَوَيْرِيَةُ بِنْتُ حَارِثٍ ٨٤
- (٣٢) كَبَّرَى اللَّهُ عَشْرًا وَسَبَّحَى اللَّهُ عَشْرًا. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٨٥
- (٣٣) «اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي نُورًا فِي قَلْبِي، وَنُورًا فِي قَبْرِي، ابْنُ عَبَّاسٍ ٨٦
- (٣٤) إِنَّ اللَّهَ يَعْتَذِرُ إِلَى آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِثَلَاثَةِ مَعَاذِيرَ: أَبُو هُرَيْرَةَ ٨٩

- (٣٥) يقول الله تعالى: يا آدم! لولا أني لعنتُ الكذابين أبو هريرة ٨٩
- (٣٦) لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ. أبو هريرة ٩٥
- (٣٧) إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ كَذَّابُونَ. ثوبان ٩٦
- (٣٨) سيخرج في أمتي كذابون ودجالون سبعة وعشرون. ثوبان ٩٧
- (٣٩) في أمتي كذابون ودجالون سبعة وعشرون. حذيفة بن يمان ٩٧
- (٤٠) أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى. سعد بن أبي وقاص ٩٩
- (٤١) تا (٥٦) أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى. ١٦ أصحاب ١٠٢
- أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى. ابن عباس ١٠٣
- (٥٨) أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي. أمير معاوية ١٠٣
- (٥٩) يَا عَلِيَّ أَخْصِمُكَ بِالنَّبِوَةِ وَلَا بُؤَةَ بَعْدِي. معاذ بن جبل ١٠٤
- (٦٠) إِنَّمَا عَلِيٌّ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى عمر بن خطاب ١٠٤
- (٦١) وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا أَخْرَجْتُكَ إِلَّا لِنَفْسِي، وَأَنْتَ مِنِّي زيد أوفى ١٠٥
- (٦٢) وَأَمَّا أَنْتَ يَا عَلِيٌّ فَأَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى عقيل بن أبي طالب ١٠٥
- (٦٣) أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يُمَحِّسُ. جبير بن مطعم ١٠٦
- (٦٤) أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَالْمُقَفَّى وَالْحَاشِرُ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ أَبُو مُوسَى أَشْعَرِي ١٠٧
- وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ.
- (٦٥) لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبِوَةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ. أبو هريرة ١٠٧
- (٦٦) الرُّؤْيَا الْحَسَنَةُ مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ جُزْءٌ مِنْ سِتِّهِ. أنس بن مالك ١٠٨
- (٦٧) إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنَّبِوَةَ قَدْ انْقَطَعَتْ أنس بن مالك ١٠٩
- (٦٨) ذَهَبَتِ النَّبِوَةُ وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ. أم كرز كعبية ١٠٩
- (٦٩) ذَهَبَتِ النَّبِوَةُ، فَلَا نَبِوَةَ بَعْدِي، إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ. حذيفة بن أسيد ١١٠
- (٧٠) إِنَّ مَثَلِي وَمَثَلَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ أبو هريرة ١١٠
- (٧١) فَأَنَا اللَّبَنَةُ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ. أبو هريرة ١١٠

- (٧٢) مَثَلِي وَمَثَلُ النَّبِيِّنَ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا. أبو سعيد ١١١
- (٧٣) فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبَنَةِ جِثْتُ فَخَتَمْتُ الْأَنْبِيَاءَ. جابر بن عبد الله ١١١
- (٧٤) مَثَلِي فِي النَّبِيِّنَ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا فَأَحْسَنَهَا أَبِي بَنِ كَعْبٍ ١١٢
- (٧٥) فَأَنَا فِي النَّبِيِّنَ مَوْضِعُ تِلْكَ اللَّبَنَةِ. أبي بن كعب ١١٢
- (٧٦) كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ، كُلَّمَا هَلَكَ. أبو حازم ١١٣
- (٧٧) وَلَوْ قُضِيَ أَنْ يَكُونَ بَعْدَ مُحَمَّدٍ ﷺ نَبِيٌّ عَاشَ ابْنُ أَبِي أُوْفَى ١١٤
ابْنُهُ، وَلَكِنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ.
- (٧٨) اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ» أبو سعيد بن المَعْلَى ١٣٧
- (٧٩) يَا أَبُيْ، وَهُوَ يُصَلِّي، قَالَتْ أَتَيْتُ أَبِيَّ وَلَمْ يُجِبْنِي. أبو هريرة ١٣٨
- (٨٠) التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَبْدُ اللَّهِ بن مسعود ١٤٢
عَلَيْكَ أَهْيَا النَّبِيُّ.
- (٨١) يَقُولُ: عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُّدَ كَفِّي بَيْنَ كَفْيِهِ. ابْنُ مَسْعُودٍ ١٤٣
- (٨٢) ”عَلَّمَنِي النَّبِيُّ ﷺ وَكَفِّي بَيْنَ كَفْيِهِ التَّشَهُّدَ، ابن مسعود ١٤٤
- (٨٣) قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ. ابْنُ عَبَّاسٍ ١٤٤
- (٨٤) أَمَعَكَ مَاءٌ. فَأَتَيْتُهُ بِمِطْهَرَةٍ. الْمُغِيرَةُ بن الشعبة ١٤٦
- (٨٥) رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ، سَهْلُ بنِ سَعْدٍ ١٤٧
السَّاعِدِيُّ
- (٨٦) إِنَّكُمْ لَأَنْتُنَّ صَوَاحِبُ يُوسُفَ، مُرُوا أَبَا عَائِشَةَ ١٤٩
بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ.
- (٨٧) يُصَلِّي بِالنَّاسِ جَالِسًا وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمًا. عائشة ١٥٠
- (٨٨) فَهَيْئَتَنَا وَنَحْنُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ فَرَجِ مَخْرُوجِ النَّبِيِّ ابْنِ شِهَابٍ ١٥١
ﷺ وَنَكْصَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقِبَيْهِ.
- (٨٩) صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي ١٥٣

- (٩٠) هَمَمْتُ أَنْ أَقْعَدَ وَأَذَرَ النَّبِيَّ ﷺ. عَبْدُ اللَّهِ ١٥٥
- (٩١) مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يُصَلِّيَ جِذَاءَكَ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ. ابْنُ عَبَّاسٍ ١٥٦
- (٩٢) فَوَاللَّهِ مَا تَنْخَمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لُحْمَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهُهُ وَجِلْدُهُ. أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ١٥٨
- (٩٣) اشْرَبْنَا مِنْهُ وَأَفْرِغْنَا عَلَى وَجْهِكُمَا وَنُحُورِكُمَا. أَبُو مُوسَى ١٦٠
- (٩٤) لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا، تَرْفَعَانِ أَضْوَاتُكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ ١٦١
- (٩٥) أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا أَجَلٌ فِي عَيْنِي مِنْهُ. ابْنُ شِمَاسَةَ الْمَهْرِيِّ ١٦١
- (٩٦) أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ كَأَنَّمَا عَلَى رُؤُوسِهِمُ الطَّيْرُ، فَسَلَّمْتُ، ثُمَّ قَعَدْتُ. أُسَامَةُ بْنُ شَرِيكٍ ١٦٢
- (٩٧) لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالْحَلَّاقُ يَخْلُقُهُ أَنَسِ ١٦٣ وَأَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ.
- (٩٨) يَا جَبْرِيلُ اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ، فَقُلْ إِنَّا سَنُرْضِيكَ فِي أَمَّتِكَ وَلَا نَسُوءُكَ. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ ١٦٨
- (٩٩) أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهَلْ تَذُرُونَ مِمَّ ذَلِكَ. أَبُو هُرَيْرَةَ ١٦٩
- (١٠٠) أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ نَهَسَ نَهْسَةً أُخْرَى. أَبُو هُرَيْرَةَ ١٦٩
- (١٠١) أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. أَبُو هُرَيْرَةَ ١٧٠
- (١٠٢) أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ. أَبُو سَعِيدٍ ١٧٠
- (١٠٣) وَأَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ١٧١
- (١٠٤) أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ. ابْنُ عَبَّاسٍ ١٧١
- (١٠٥) أَلَا وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ ... وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ. ابْنُ عَبَّاسٍ ١٧٣

- (١٠٦) لما اقترَف آدم الخطيئة قال: يا رب "أسألك" عمر بن الخطاب ١٧٤
بحق محمد لما غفرت لي".
- (١٠٧) يَا جَبْرِئِلُ: اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ، فَقُلْ: إِنَّا سَرُضْنِيكَ عبد الله بن عمرو ١٧٩
فِي أَمَّتِكَ.
- (١٠٨) أَسْعِدُ النَّاسَ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ: أبو هريرة ١٨٠
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.
- (١٠٩) شَفَاعَتِي لِمَنْ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا. أبو هريرة ١٨٠
- (١١٠) أَعْطَيْتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي ... إِلَى جابر بن عبد الله ١٨٠
قوله: وَأَعْطَيْتُ الشَّفَاعَةَ. الأنصاري
- (١١١) أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ يَشْفَعُ فِي الْجَنَّةِ وَأَنَا أَكْثَرُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ١٨١
الأنبياء تَبَعًا.
- (١١٢) اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي عبد الله بن عمرو ١٨١
- (١١٣) لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ فَتَعَجَّلْ كُلُّ نَبِيٍّ أبو هريرة ١٨١
دَعْوَتَهُ وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ.
- (١١٤) أَنْ اخْتَبَيْ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لَأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ. أبو هريرة ١٨٢
- (١١٥) يَجْمَعُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي أبو هريرة ١٨٢
صَعِيدٍ وَاحِدٍ
- (١١٦) يَا مُحَمَّدُ أَدْخِلِ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ أبو هريرة ١٨٤
عَلَيْهِ مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ.
- (١١٧) يَا مُحَمَّدُ، ارْفَعْ رَأْسَكَ قُلْ تُسْمَعُ، سَلْ تُعْطَى، أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ١٨٧
إِشْفَعُ تُشَفَّعُ.
- (١١٨) فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَشَفَعَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ١٨٩
النَّبِيُّونَ وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ

- (١١٩) كم أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله أنس بن مالك ٢٠٠
- (١٢٠) فإذا رحيته فكنت سمعه الذي يسمع به أبو أمامة ٢٠٠
- (١٢١) لَقَدْ خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ خُطْبَةً، مَا تَرَكَ فِيهَا شَيْئًا إِلَى حَدِيثِ بْنِ يَمَانَ ٢١٠
فِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا ذَكَرَهُ
- (١٢٢) حَفِظَهُ مَنْ حَفِظَهُ وَنَسِيَهُ مَنْ نَسِيَهُ. حَدِيثُ بْنِ يَمَانَ ٢١١
- (١٢٣) ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَنَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ أَبُو زَيْدٍ ٢١١
فَأَخْبَرَنَا بِمَا كَانَ وَبِمَا هُوَ كَائِنٌ فَأَعْلَمْنَا أَحْفَظْنَا.
- (١٢٤) إِنَّ اللَّهَ -عَزَّ وَجَلَّ- قَدْ رَفَعَ لِي الدُّنْيَا، فَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهَا. ابْنُ عُمَرَ ٢١٢
- (١٢٥) مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ ٢١٤
هَذَا حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ.
- (١٢٦) إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاوَلْتُ عَنْقُودًا، وَلَوْ أَصْبَتْهُ. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ ٢١٥
- (١٢٧) مَا مِنْ شَيْءٍ تَوَعَدُونَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٢١٧
- (١٢٨) فَرَأَيْتُهُ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ٢١٨
أَنَا مِلْهُ بَيْنَ ثَدْيَيَّ.
- (١٢٩) رَبِّ لَا أَذْرِي، فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ. ابْنُ عَبَّاسٍ ٢١٩
- (١٣٠) فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ابْنُ عَبَّاسٍ ٢٢٠
- (١٣١) إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ حَتَّى رَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَغَارِبَهَا. ثَوْبَانَ ٢٢١
- (١٣٢) لَقَدْ تَرَكْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَا فِي السَّمَاءِ طَيْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا ذَكَرْنَا مِنْهُ عِلْمًا. أَبُو الدَّرْدَاءِ ٢٢١
- (١٣٣) تَرَكْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَا طَائِرٌ يُقَلِّبُ جَنَاحَيْهِ فِي الْهَوَاءِ. أَبُو ذَرٍّ ٢٢١

- (١٣٤) هَذَا جَبْرِيلُ، جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ. أبو هُرَيْرَةَ ٢٢٢
- (١٣٥) يُخْرِجُ الدَّجَالَ فِي أُمَّتِي فَيَمُكُّهُ أَرْبَعِينَ. عبد الله بن عمرو ٢٢٣
- (١٣٦) أَرْبَعُونَ يَوْمًا، يَوْمٌ كَسَنَةٍ وَيَوْمٌ كَشْهَرٍ وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ. نواس بن سمعان ٢٢٥
- (١٣٧) إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. حسن البصري ٢٢٧
- (١٣٨) لِأَعْطَيْنَ الرَّايَةَ أَوْ لِيَأْخُذَنَّ الرَّايَةَ غَدَا رَجُلًا سَلَمَةً تحبه الله ورسوله ٢٢٩
- (١٣٩) مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَبُو هُرَيْرَةَ ٢٣٠ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا.
- (١٤٠) أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأَصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَ جَعْفَرٌ فَأَصِيبَ. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٢٣١
- (١٤١) هَذَا مَضْرُوعٌ فَلَايَ. وَيَضَعُ يَدُهُ عَلَى الْأَرْضِ هَهُنَا وَهَهُنَا. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٢٣٢
- (١٤٢) هَذَا مَضْرُوعٌ فَلَايَ غَدَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ. عمر بن الخطاب ٢٣٣
- (١٤٣) هَلْ تَرَوْنَ قِبْلَتِي هَهُنَا، وَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ رُكُوعُكُمْ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٢٣٤
- (١٤٤) أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٢٣٤
- (١٤٥) يُعَذِّبَانِ، وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ. ابْنُ عَبَّاسٍ ٢٣٥
- (١٤٦) أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُهُمْ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ. عبد الله بن سلام ٢٣٦
- (١٤٧) اثْبُتْ أَحَدًا! فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٢٣٧
- (١٤٨) دَعُهُ فَإِنَّ لَهُ أَضْحَابًا يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ. أبو سعيد ٢٣٨

(الفهارس)	(٣٢٩)	(أطراف الأحاديث)
(١٤٩)	إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ رِجَالًا مِنْ أَلَيْمِنَ الْخَرِيرِ.	أَبِي هُرَيْرَةَ ٢٣٩
(١٥٠)	”بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ“.	أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ ٢٤٠
(١٥١)	فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. يَتَنَغَّى بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ.	تَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ ٢٤٢ الْأَنْصَارِيُّ
(١٥٢)	إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَذْرًا، وَمَا يُذْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَذْرِ	عَلِي ٢٤٤
(١٥٣)	إِنِّي لَا أَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا.	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ٢٤٥
(١٥٤)	إِنِّي لَا أَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ، وَآخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا.	أَبُو ذَرٍّ ٢٤٦
(١٥٥)	وَاللَّهِ لَا أَذْرِي - وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ - مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ.	أُمُّ الْعَلَاءِ ٢٥٤
(١٥٦)	وفينا نبي يعلم ما في غد.	٢٥٨
(١٥٧)	ومتى تشا يخبرك عما في غد.	مَالِكُ بْنُ عَوْفٍ ٢٦٠
(١٥٨)	فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ.	٢٦٥
(١٥٩)	اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا	أَبُو قَتَادَةَ ٢٦٥
(١٦٠)	لَقَدْ رَأَيْتَنِي فِي الْحَجْرِ وَقُرَيْشٌ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَائِي.	أَبُو هُرَيْرَةَ ٢٦٦
(١٦١)	لما كذبتني قريش قمت في الحجر فجلّى الله لي بيت المقدس.	جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٢٦٧
(١٦٢)	يَا أَبَا هُرَيْرَةَ، مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ .	أَبِي هُرَيْرَةَ ٢٦٨
(١٦٣)	أَخَذَ الرَّأْيَةَ زَيْدٌ فَأُصِيبَ، ثُمَّ أَخَذَ جَعْفَرٌ فَأُصِيبَ.	أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ ٢٧٢
(١٦٤)	هَذَا مَضْرُوعٌ فَلَا نَ . وَيَضَعُ يَدُهُ عَلَى الْأَرْضِ هَهُنَا وَهَهُنَا.	أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ ٢٧٣
(١٦٥)	إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - قَدْ رَفَعَ لِي الدُّنْيَا، فَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهَا.	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ٢٧٤

- (١٦٦) انطلق ثلاثة رحط من كان قبلكم حتى أروا
المبيت إلى غار
عبد الله بن عمر ٢٨٥
- (١٦٧) اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا ﷺ فَتَسْقِينَا وَإِنَّا
نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا. قَالَ: فَيُسْقَوْنَ.
أنس بن مالك ٢٨٦
- (١٦٨) وأبيض يستسقى الغمام بوجهه
ابن عمر ٢٨٨
- (١٦٩) اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ، وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ.
عثمان بن حنيف ٢٨٨
- (١٧٠) اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ
نبي الرحمة.
عثمان بن حنيف ٢٩١
- (١٧١) فَفَعَلُوا، فَمَطَرْنَا مَطَرًا حَتَّى نَبَتَ الْعُشْبُ.
أوس بن عبد الله ٢٩٥
- (١٧٢) يَا رَبِّ، لَا آلُو إِلَّا مَا عَجَزْتُ عَنْهُ.
مالك الدار ٢٩٩
- (١٧٣) إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرَى
لِلْعَبَّاسِ مَا يَرَى الْوَلَدُ لِوَالِدِهِ.
ابن عمر ٣٠٢
- (١٧٤) اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا، وَلَا عَلَيْنَا.
أنس بن مالك ٣٠٣
- (١٧٥) التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ "السَّلَامُ عَلَيْكَ".
ابن مسعود ٣٠٥
- (١٧٦) يَا أَبِي أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَتَيْنِ.
عائشة ٣٠٦
- (١٧٧) إِذَا انْفَلَكْتَ دَابَّةً أَحَدِكُمْ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ فَلْيَنَادِ:.
عبد الله بن مسعود ٣٠٧
- (١٧٨) يَا عِبَادَ اللَّهِ أَغِيْثُونِي، يَا عِبَادَ اللَّهِ أَغِيْثُونِي.
عتبة بن غزوان ٣٠٨
- (١٧٩) شَاهَتِ الْوُجُوهُ. فَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُمْ إِنْسَانًا.
سلمة بن الأكوع ٣١٧
- (١٨٠) ابْسُطْ رِجْلَكَ «فَبَسَطْتُ رِجْلِي فَمَسَحَهَا».
براء بن عازب ٣١٨
- (١٨١) إِنِّي فَرَطُ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي وَاللَّهُ لَأَنْظُرُ.
عقبة بن عامر ٣١٩
- (١٨٢) بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ.
أبو هريرة ٣١٩
- (١٨٣) وَاعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ.
أبو هريرة ٣٢٠

- (١٨٤) مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ ٣٢٠
أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ.
- (١٨٥) فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ . رَبِيعَةُ بْنُ خُغْبِ الْأَسْلَمِيِّ ٣٢١
- (١٨٦) أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةَ فَأَرَاهُمُ الْقَمَرَ شَقَّتَيْنِ حَتَّى رَأَوْا حِرَاءَ بَيْنَهُمَا. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣٢٣
- (١٨٧) انشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ٣٢٤
- (١٨٨) انشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِرْقَتَيْنِ. ابْنُ مَسْعُودٍ ٣٢٤
- (١٨٩) انشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى وَتَحْنُ مَعَ ﷺ فَصَارَ فِرْقَتَيْنِ. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ٣٢٥
- (١٩٠) أَبِي النَّبِيِّ ﷺ بِإِنَاءٍ وَهُوَ بِالزَّوْرَاءِ فَوَضَعَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣٢٨
- (١٩١) رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَحَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣٢٩
- (١٩٢) قَوْمُوا فَتَوَضَّؤُوا، فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ حَتَّى بَلَّغُوا فِيمَا يُرِيدُونَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣٢٩
مِنَ الْوُضُوءِ.
- (١٩٣) حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ مِنْ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣٣٠
الْمَسْجِدِ يَتَوَضَّأُ.
- (١٩٤) كُنَّا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ أَرْبَعَ عَشْرَةَ مِائَةً. وَالْحُدَيْبِيَةُ بئرُ الْبَرَاءِ ٣٣٠
فَنَزَحْنَاهَا.
- (١٩٥) اطْلُبُوا فَضْلَةً مِنْ مَاءٍ فَجَاؤُوا بِإِنَاءٍ. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ٣٣١
- (١٩٦) اجْمَعُوا لَهَا، فَجَمَعُوا لَهَا مِنْ بَيْنِ عَجْوَةٍ وَدَقِيقَةٍ وَسَوِيقَةٍ. عُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ ٣٣٢
- (١٩٧) عَطِشَ النَّاسُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ يَدَيْهِ رَكْوَةٌ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا. جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٣٣٥
- (١٩٨) ائْذَنْ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣٣٦
خَرَجُوا
- (١٩٩) انْزِعُوهُ فَأَوْفَاهُمْ الَّذِي لَهُمْ وَبَقِيَ مِثْلُ مَا أَعْطَاهُمْ. جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٣٣٨

- (٢٠٠) كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحْطَبُ إِلَى جَذْعٍ فَلَمَّا اتَّخَذَ الْمِنْبَرَ تَحَوَّلَ إِلَيْهِ. ابْنُ عُمَرَ ٣٣٩
- (٢٠١) إِنْ شِئْتُمْ، فَجْعَلُوا لَهُ مَنْبَرًا فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٣٤٠ دُفِعَ إِلَى الْمِنْبَرِ.
- (٢٠٢) إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنَ الْجِنِّ تَقْلَتِ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي. أَبِي هُرَيْرَةَ ٣٤١
- (٢٠٣) إِنِّي أُرِيتُ الْجَنَّةَ فَتَنَّاوَلْتُ مِنْهَا عُقُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ ٣٤٢ لَاكَلْتُ مِنْهُ.
- (٢٠٤) انْقَادَى عَلَيَّ بِإِذْنِ اللَّهِ. فَأَنْقَادَتْ مَعَهُ كَالْبَعِيرِ عُبَادَةُ بْنُ الْوَلِيدِ ٣٤٢ الْمَخْشُوشِ.
- (٢٠٥) إِنْ دَعَوْتَ هَذَا الْعَذَقَ مِنْ هَذِهِ النَخْلَةِ تَشْهَدُ أَنِّي ابْنُ عَبَّاسٍ ٣٤٦ رَسُولُ اللَّهِ.
- (٢٠٦) أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحُجُّ، فَحُجُّوا. أَبُو هُرَيْرَةَ ٣٥٤
- (٢٠٧) ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَبُو هُرَيْرَةَ ٣٥٤ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ.
- (٢٠٨) لَا وَلَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجَبَتْ. عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ٣٥٥
- (٢٠٩) لَوْ قُلْتُ نَعَمْ، لَوَجَبَتْ وَلَوْ وَجَبَتْ لَمْ تَقُومُوا بِهَا وَ لَوْ لَمْ تَقُومُوا بِهَا عَذَّبْتُكُمْ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣٥٥
- (٢١٠) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِلَّا الْإِذْخِرَ. ابْنُ عَبَّاسٍ ٣٥٦
- (٢١١) فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِلَّا الْإِذْخِرَ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٣٥٦
- (٢١٢) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِلَّا الْإِذْخِرَ. صَفِيَّةُ بِنْتُ شَيْبَةَ ٣٥٧
- (٢١٣) اجْعَلْهَا مَكَانَهَا وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ. الْبَرَاءُ ٣٥٧
- (٢١٤) فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ صَارَتْ جَذَعَةً قَالَ: ضَحَّ بِهَا. عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ الْجُهَنِيُّ ٣٥٨
- (٢١٥) أَنْ أَسْعِدَهُمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِلَّا آلُ فُلَانٍ. أُمُّ عَطِيَّةَ ٣٥٩

- (٢١٦) ما هذا المعروف الذي لا ينبغي لنا أن نعصياك أم سلمة الأنصارية ٣٦٠ فيه ؟ قال: لا تنحن.
- (٢١٧) اذمبي فأسعدنيها، ثُمَّ تَعَالَى فَبَايَعَنِي. ابن عباس ٣٦١
- (٢١٨) تَسْلُبُنِي ثَلَاثًا، ثُمَّ اصْنَعِي مَا شِئْتِ.. أسماء بنت عميس ٣٦١
- (٢١٩) قال أما تحسن سورة من القرآن فأصدقها أبو النعمان الأزدي ٣٦٢
السورة، ولا تكون لأحد بعدك مهرا.
- (٢٢٠) فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ شَهَادَةَ خُزَيْمَةَ شَهَادَةَ رَجُلَيْنِ. عمارة بن خزيمة ٣٦٣
- (٢٢١) من شهدله خزيمة أو شهد عليه فحسبه. خزيمة ٣٦٤
- (٢٢٢) فجعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين. نعمان بن بشير ٣٦٥
- (٢٢٣) فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ: أبو هريرة ٣٦٦
أَطْعِمُهُ أَهْلَكَ.
- (٢٢٤) انطلق فكله أنت و عيالك ، فقد كفر الله عنك. علي ٣٦٧
- (٢٢٥) إِنْ النَّبِيِّ ﷺ أَمَرَ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمْضَانَ أَنْ يعطى رقبة. أبو هريرة ٣٦٨
- (٢٢٦) أَرْضِعِيهِ حَتَّى يَدْخُلَ عَلَيْكَ. أم سلمة ٣٦٩
- (٢٢٧) وَاللَّهِ مَا نَرَى هَذَا إِلَّا رُخْصَةً أَرْخَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِسَالِمٍ خَاصَّةً أم سلمة ٣٧٠
- (٢٢٨) فَزَعَمَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَهَا أَنْ تُرْضِعَهُ سهلة ٣٧٠
فَأَرْضَعَتْهُ.
- (٢٢٩) رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ أنس بن مالك ٣٧١
العوام في القمص الحرير في السفر.
- (٢٣٠) لَقَدْ أُعْطِيَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ثَلَاثَ خِصَالٍ. عمر بن خطاب ٣٧٢

- (٢٣١) يَا عَلِيُّ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يُجْنِبَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ أَبُو سَعِيدٍ ٣٧٣ غَيْرِي وَغَيْرُكَ .
- (٢٣٢) أَلَا إِنَّ هَذَا الْمَسْجِدَ لَا يَحِلُّ لِجُنُبٍ، وَلَا لِحَائِضٍ، وَلَا لِلنَّبِيِّ وَأَزْوَاجِهِ وَفَاطِمَةَ بِنْتِ مُحَمَّدٍ، وَعَلِيٍّ. ٣٧٣ أم سلمة
- (٢٣٣) أَمَرْنَا النَّبِيَّ ﷺ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ عَنْ الْبَرَاءِ ٣٧٤ خَاتَمِ الذَّهَبِ.
- (٢٣٤) خُذْ، الْبَسْ مَا كَسَاكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مُحَمَّدُ بْنُ مَالِكٍ ٣٧٤
- (٢٣٥) لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَيَّ أُمِّي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٣٧٥
- (٢٣٦) أَمَرْتُ بِالسَّوَاكِ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكْتُبَ عَلَيَّ. وَاثِلَةُ بْنُ أَسْقَعٍ ٣٧٦
- (٢٣٧) اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ، وَإِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣٧٩
- (٢٣٨) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَدَعَا لِأَهْلِهَا وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ. عَبْدِ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ ٣٨٠
- (٢٣٩) إِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَي الْمَدِينَةِ أَنْ يُقْطَعَ عِضَاهُهَا. سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ ٣٨٠
- (٢٤٠) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا. رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ ٣٨٠
- (٢٤١) اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَمًا وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ. أَبُو سَعِيدٍ ٣٨١
- (٢٤٢) اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ حَرَّمْتُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا كَمَا حَرَّمْتَ. أَبُو قَتَادَةَ ٣٨١
- (٢٤٣) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ بَيْتَ اللَّهِ وَ أُمَّتَهُ وَ إِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ بَيْنَ لَابَتَيْهَا. جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ٣٨١
- (٢٤٤) حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ لَابَتَي الْمَدِينَةِ. أَبُو هُرَيْرَةَ ٣٨٢
- (٢٤٥) حَرَّمَ مَا بَيْنَ لَابَتَي الْمَدِينَةِ. رَابِعُ بْنُ خَدِيجٍ ٣٨٢
- (٢٤٦) أَحَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ؟ قَالَ نَعَمْ. عَاصِمٌ ٣٨٢

- (٢٤٧) إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّمَ هَذَا الْحَرَّمَ. سليمان بن أبو عبد الله ٣٨٣
- (٢٤٨) أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّمَ صَيْدَهَا. شرحبيل ٣٨٣
- (٢٤٩) إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَرَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيَّهَا. زيد بن ثابت ٣٨٣
- (٢٥٠) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيَّ الْمَدِينَةِ أَنْ يُعْضَدَ شَجَرُهَا أَوْ يُحْبَطَ. أبو سعيد خدري ٣٨٣
- (٢٥١) حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَيْدَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيَّهَا. إبراهيم ٣٨٤
- (٢٥٢) الْمَدِينَةُ حَرَّمَ مِنْ كَذَا إِلَى كَذَا، لَا يُقَطَّعُ شَجَرُهَا. أنس بن مالك ٣٨٤
- (٢٥٣) الْمَدِينَةُ حَرَّمَ. أبو هريرة ٣٨٤
- (٢٥٤) الْمَدِينَةُ حَرَّمَ مَا بَيْنَ غَيْرِ إِلَى كَذَا. علي ٣٨٥
- (٢٥٥) إِنَّهَا حَرَّمَ أَمِنْ. سهل بن حنيفه ٣٨٥
- (٢٥٦) لِكُلِّ نَبِيٍّ حَرَّمَ وَحَرَمِي الْمَدِينَةِ. ابن عباس ٣٨٥
- (٢٥٧) حَرَّمَ كُلَّ دَافَّةٍ أَقْبَلْتَ عَلَى الْمَدِينَةِ مِنَ الْعِصَةِ. جابر بن عبد الله ٣٨٦
- (٢٥٨) أَنَّهُ وَجَدَ غُلَامَانَا قَدْ أَلْجَوْا ثَعْلَبًا إِلَى زَاوِيَةٍ، فَطَرَدَهُمْ. أبو أيوب ٣٨٦
- (٢٥٩) يَبْعَثُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ هَذِهِ الْبَقِيعَةِ وَمِنْ هَذَا الْحَرَمِ سَبْعِينَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ. ابن مسعود ٣٨٦
- (٢٦٠) لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ مُحَمَّدٌ. حذيفة بن يمان ٣٨٩
- (٢٦١) نِعَمَ الْقَوْمُ أَنْتُمْ لَوْلَا أَنْكُمْ تُشْرِكُونَ، تَقُولُونَ: مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ. حذيفة بن يمان ٣٩١
- (٢٦٢) مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ شَاءَ مُحَمَّدٌ. حذيفة بن يمان ٣٩١
- (٢٦٣) مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتُ. قتيلة بنت صيفر ٣٩٢
- (٢٦٤) مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ شِئْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. سلمة بن أكوع ٣٩٢
- (٢٦٥) إِنَّ ثَلَاثَةَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ -أَبْرَصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْمَى. أبو هريرة ٣٩٤
- (٢٦٦) فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ. أبو هريرة ٣٩٤

- (٢٦٧) يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ يُؤْمِنُوا بِي وَ بِمَا جِئْتُ بِهِ. أنس بن مالك ٣٩٩
- (٢٦٨) وَ إِنِّي وَ اللَّهُ، مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي عقبة بن عامر ٤٠٠
- (٢٦٩) إِذَا قَالَ الرَّجُلُ: هَلَكَ النَّاسُ، فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ. أبو هريرة ٤٠٦
- (٢٧٠) إِذَا سَمِعْتُمْ رَجُلًا يَقُولُ: قَدْ هَلَكَ النَّاسُ، فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ. أبو هريرة ٤٠٧
- (٢٧١) أَيُّمَا امْرِئٍ قَالَ لِأَخِيهِ "كَافِرٌ". فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدَهُمَا، إِنْ كَانَ. ابن عمر ٤٠٧
- (٢٧٢) إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ: "يَا كَافِرٌ" فَقَدْ بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا. أبو هريرة ٤٠٨
- (٢٧٣) لَا يَزِيْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ، وَلَا يَزِيْمِيهِ بِالْكُفْرِ. أبو ذر ٤٠٨
- (٢٧٤) عَدُوُّ اللَّهِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِلَّا حَارَ عَلَيْهِ. أبو ذر ٤٠٨
- (٢٧٥) مَا أَكْفَرَ رَجُلٌ رَجُلًا قَطُّ إِلَّا بَاءَ أَحَدُهُمَا بِهَا. أبو سعيد ٤٠٨
- (٢٧٦) كَفُّوا عَنْ أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، لَا تَكْفُرُوهُمْ بِذَنْبِ. ابن عمر ٤١١
- (٢٧٧) الْإِسْلَامُ يَعْلُو، وَلَا يَعْلى. عائذ بن عمرو ٤١١
- (٢٧٨) أَلَّا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَعْلَمُوا فَإِنَّمَا شَفَاءُ الْعِيِّ السَّوَالُ. جابر بن عبد الله ٤٢٠
- (٢٧٩) أَلَمْ يَكُنْ شَفَاءُ الْعِيِّ السَّوَالُ. ابن عباس ٤٢٠
- (٢٨٠) اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَ عِلِّمَهُ التَّأْوِيلَ. ابن عباس ٤٢٢
- (٢٨١) اللَّهُمَّ عِلِّمَهُ الْكِتَابَ. ابن عباس ٤٢٣
- (٢٨٢) اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ. ابن عباس ٤٢٣
- (٢٨٣) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْضَى به رسول الله. معاذ بن جبل ٤٢٤
- (٢٨٤) نَرَى أَنْ تَجْلِدَهُ ثَمَانِينَ، فَإِنَّهُ إِذَا شَرِبَ سَكَرَ. ثور بن زيد ٤٢٦
- (٢٨٥) إِذَا قَدِمْتُمُ الْمَدِينَةَ فَاسْأَلُوا، فَقَدِمُوا الْمَدِينَةَ. عكرمة ٤٢٧
- (٢٨٦) أَخْبَسْتُنَا هِيَ، قَالُوا: إِنَّهَا قَدْ أَفَاضَتْ، قَالَ: فَلَا إِذْنَ. عائشة ٤٢٨
- (٢٨٧) لَا تَسْأَلُونِي مَا دَامَ هَذَا الْحَبِيرُ فِيكُمْ. هزيل بن شرحبيل ٤٢٩

- (٢٨٨) لا تسألوني عن شيء ما كان هذا الخبر بين أظهركم. يحيى بن سعيد ٤٣٠
- (٢٨٩) ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله ﷺ. سعد بن هشام ٤٣١
- (٢٩٠) أنت متي بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي. قيس بن أبي حازم ٤٣٢
- (٢٩١) عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين. عرباض بن سارية ٤٣٣
- (٢٩٢) أليسوا يجرمون ما أحل الله فتحرمونه. عدي بن حاتم ٤٤٢
- (٢٩٣) مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ. عائشة ٤٤٣
- (٢٩٤) أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم أطاعوهم حذيفة بن يمان ٤٤٣
في معصية الله.
- (٢٩٥) إن العلماء ورثة الأنبياء. ٤٤٤
- (٢٩٦) إذا حكم الحاكم فاجتهد، فأصاب له أجران. عمرو بن عاص ٤٤٤
- (٢٩٧) إن الله أجاركم من ثلاث خلال أبو مالك أشعري ٤٥٤
- (٢٩٨) سألت ربي عز وجل أربعًا، فأعطاني ثلاثًا و أبو بصرة غفاري ٤٥٥
منعني واحدة،
- (٢٩٩) إِنَّ أُمَّتِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ أنس بن مالك ٤٥٦
اِخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ.
- (٣٠٠) إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي - أَوْ قَالَ: أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ابن عمر ٤٥٦
- (٣٠١) يَدُ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ. ابن عباس ٤٥٦
- (٣٠٢) لا يجمع الله هذه الأمة على الضلالة أبداً. ابن عمر ٤٥٦
- (٣٠٣) لا يجمع الله أمتي على ضلالة أبداً ويد الله على الجماعة. ابن عباس ٤٥٨
- (٣٠٤) وسأل ربه أن لا يجتمعوا على ضلالة، فأعطى ذلك. أنس بن مالك ٤٥٩
- (٣٠٥) مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ قَيْدَ شِبْرِ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ أَبُو ذر ٤٥٩
الإسلام من عنقه.
- (٣٠٦) أَوْصِيَكُمْ بِأَصْحَابِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ. ابن عمر ٤٦٠

- (٣٠٧) تلزم جماعة المسلمين وإمامهم. حذيفة بن يمان ٤٦٢
- (٣٠٨) مَنْ خَالَفَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ شِبْرًا فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ. أبو ذر ٤٦٣
- (٣٠٩) آمُرُكُمْ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ أَمَرَنِي اللَّهُ بِهِنَ: الْجَمَاعَةُ حارث أشعري ٤٦٤
- (٣١٠) مَنْ فَارَقَ أُمَّةً فَلَا حِجَّةَ لَهُ. ابن عمر ٤٦٥
- (٣١١) مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ، مَاتَ مَوْتَةً جَاهِلِيَّةً. أبو هريرة ٤٦٦
- (٣١٢) مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ وَاسْتَذَلَّ الْإِمَارَةَ لِقِي اللَّهِ وَ لَا حِجَّةَ لَهُ. حذيفة بن يمان ٤٦٦
- (٣١٣) ثَلَاثَةٌ لَا تَسْأَلُ عَنْهُمْ : رَجُلٌ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ وَ عَصَى إِمَامَهُ فَمَاتَ عَاصِيًا. فضالة بن عبيد ٤٦٧
- (٣١٤) وَ أَمَّا تَرْكُ السُّنَّةِ فَالْخُرُوجُ مِنَ الْجَمَاعَةِ. أبو هريرة ٤٦٧
- (٣١٥) افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَ سَبْعُونَ فِي النَّارِ عوف بن مالك ٤٦٨
- (٣١٦) إِنَّ أُمَّتِي سَتَفْتَرِقُ عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً. أنس بن مالك ٤٦٩
- (٣١٧) إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ سَتَفْتَرِقُ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً. معاوية ٤٦٩
- (٣١٨) افْتَرَقَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً أَبُو أَمَامَةَ ٤٦٩
- (٣١٩) مَا كَانَ اللَّهُ لِيَجْمَعَ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَلَى الضَّلَالَةِ أَبَدًا. ابن عمر ٤٧٠
- (٣٢٠) يَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ. أسامة بن شريك ٤٧٠
- (٣٢١) إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَجَارَ أُمَّتِي مِنْ أَنْ تَجْتَمَعَ عَلَى ضَلَالَةٍ. كعب بن عاصم ٤٧١
- (٣٢٢) عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى ضَلَالَةٍ. أبو مسعود ٤٧١

- (٣٢٣) شهادة القوم، المؤمنون شهداء الله في الأرض. أنس بن مالك ٤٧٢
- (٣٢٤) بالثناء الحسن و الثناء السيء أنتم شهداء أبو زهير الثقفي ٤٧٢
بعضكم على بعض.
- (٣٢٥) لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين، حتى يأتيتهم مغيرة بن شعبه ٤٧٣
أمر الله، وهم ظاهرون.
- (٣٢٦) مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ. عبد الله ٤٧٥
- (٣٢٧) اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكِيلِهِمْ، وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ أنس بن مالك ٤٧٨
وَمُدِّهِمْ، يَعْنِي أَهْلَ الْمَدِينَةِ.
- (٣٢٨) مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ أبو بكر ٤٨٥
يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ
- (٣٢٩) خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ. عثمان ٤٨٨
- (٣٣٠) طلب العلم فريضة على كل مسلم. أنس بن مالك ٤٨٨
- (٣٣١) بُعِثْتُ مُعَلِّمًا. عبد الله بن عمرو ٤٨٨
- (٣٣٢) وَلَعَلَّ هَذَا عِرْقٌ نَزَعُهُ، وَلَمْ يُرَخَّصْ لَهُ فِي أبو هريرة ٤٩١
الْإِنْتِفَاءِ مِنْهُ.
- (٣٣٣) اقْضُوا الَّذِي لَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ. ابن عباس ٤٩٢
- (٣٣٤) فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى. ابن عباس ٤٩٣
- (٣٣٥) نَعَمْ، فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ عَلَى أَبِيكَ دَيْنٌ قَضَيْتَهُ. ابن عباس ٤٩٤
- (٣٣٦) فوالله ما هو إلا أن رأيتُ الله قد شرح صدر أبي أبو هريرة ٤٩٥
بكر للقتال.
- (٣٣٧) أجتهد رأيي ولا آلو. معاذ بن جبل ٤٩٦
- (٣٣٨) الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما معاذ بن جبل ٤٩٦
يرضى به رسول الله.

- (٣٣٩) نَرَى أَنَّهُ إِذَا شَرِبَ سَكِرَ ، وَإِذَا سَكِرَ هَذَى ، ابن عباس ٤٩٨
وَإِذَا هَذَى افْتَرَى .
- (٣٤٠) يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَكَيْفَ يَذْهَبُ الْعِلْمُ ، وَنَحْنُ نَقْرَأُ زياد بن ليبيد ٥٠١
الْقُرْآنَ ، وَنُقْرِئُهُ أَبْنَاءَنَا

﴿المجلد الثاني - الباب الثاني﴾

- (٣٤١) اختلاف أمتي رحمة. أبو هريرة ١٨
- (٣٤٢) الوضوء على الوضوء نور على نور. ١٩
- (٣٤٣) والاختلاف أصحابي لكم رحمة ابن عباس ١٩
- (٣٤٤) هكذا فعل رسول الله ﷺ. علقمة والأسود ٢٠
- (٣٤٥) ربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه. زيد بن ثابت ٢٢
- (٣٤٦) إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدْ ثُمَّ أَصَابَ ، فَلَهُ أَجْرَانِ ، عمرو بن العاص ٢٥
وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدْ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ .
- (٣٤٧) مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فَأَدْرَكَهُ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنْ وَائِلَةَ بن اسقع ٢٨
الْأَجْرِ ، فَإِنْ .
- (٣٤٨) شَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. جابر بن عبد الله ٣٥
- (٣٤٩) إِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ ، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ ، عرباض بن سارية ٣٥
وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ .
- (٣٥٠) مَنْ وَقَّرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ. إبراهيم بن ميسرة ٣٦
- (٣٥١) مَا ابْتَدَعَ قَوْمٌ بَدْعَةً فِي دِينِهِمْ إِلَّا نَزَعَ اللَّهُ. حسان بن ثابت ٣٧
- (٣٥٢) لَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحَدَّثًا. علي ٣٨
- (٣٥٣) أَهْلُ الْبِدْعِ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ. أنس بن مالك ٣٨

- (٣٥٤) مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ. عائشة ٣٩
- (٣٥٥) سَيَكُونُ فِي آخِرِ أَمْتِي أَنَاسٌ يُحَدِّثُونَكُمْ مَا لَمْ تَسْمَعُوا. أبو هريرة ٤١
- (٣٥٦) يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنْ الْأَحَادِيثِ. أبو هريرة ٤١
- (٣٥٧) مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا جَرِير ٤٦
- وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ.
- (٣٥٨) مَنْ سَنَّ خَيْرًا فَاسْتُنَّ بِهِ، كَانَ لَهُ أَجْرُهُ وَمِنْ أَجُورِ. حذيفة بن يمان ٤٧
- (٣٥٩) مَنْ سَنَّ خَيْرًا فَاسْتُنَّ بِهِ، كَانَ لَهُ أَجْرُهُ كَامِلًا. أبو هريرة ٤٧
- (٣٦٠) لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ عَبْدُ اللَّهِ ٤٨
- كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا.
- (٣٦١) مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ. عائشة ٥٠
- (٣٦٢) مَنْ ابْتَدَعَ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عمرو بن عوف ٥٠
- كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا.
- (٣٦٣) إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِقِرَاءِ الْقُرْآنِ. زيد بن ثابت ٥١
- (٣٦٤) كَيْفَ تَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ. زيد بن ثابت ٥١
- (٣٦٥) مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِلَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مِثْلَهُ. محمود بن لبيد ٥٣
- (٣٦٦) مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ أَبُو هُرَيْرَةَ ٥٤
- مِنْ ذَنْبِهِ.
- (٣٦٧) نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ. عبد الرحمن ٥٥
- (٣٦٨) الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ، وَمَا رَأَى عَبْدُ اللَّهِ ٥٦
- الْمُسْلِمُونَ سَيِّئًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ سَيِّئٌ.
- (٣٦٩) وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ. أبو ذر ٥٩
- (٣٧٠) ابْنُوا الْمَسَاجِدَ وَاتَّخِذُوا هَاجِمًا. أنس بن مالك ٦٠

- (٣٧١) فَبَيَّا لَكُمْ الدَّهْرَ، فَتَيَّا، أنس بن مالك ٧٣
- (٣٧٢) إِذَا لَقِيَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ أَجَلُهُ وَغَمَزَ أَجَلُهُ وَعَثَانَ أَجَلُهُ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَمُوتَ. سهل بن أبي خيثمة ٧٤
- (٣٧٣) وَيَحْكُ إِذَا مَاتَ عَمْرٌ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَمُوتَ فَمِتْ. عصمة بن مالك ٧٤
- (٣٧٤) ٣ (٣٧٦) مَثَلُ أُمِّي مَثَلُ الْمَطَرِ لَا يَدْرِي أَوَّلُهُ عَيْرَ أَمِ آخِرُهُ. أنس / عمار / سلمان ٧٥
- ٧٦ لَا تَرَالِ طَائِفَةٌ مِنْ أُمِّي قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ
- (٣٧٨) نِعْمَةُ الْبِدْعَةِ هَذِهِ. عمر بن الخطاب ٧٧
- (٣٧٩) إِنَّهَا بَدْعَةٌ وَنَعِمَتِ الْبِدْعَةُ، وَإِنَّهَا لَمِنْ أَحْسَنِ مَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ٧٧
- أَحْدَثَ النَّاسِ.
- (٣٨٠) أَحْدَثْتُمْ قِيَامَ رَمَضَانَ، فَدُومُوا عَلَيْهِ وَلا تَتْرَكُوهُ. أبو أمامة باهلي ٧٧
- (٣٨١) أَخْرِجْ بَنًا مِنْ عِنْدِ هَذَا الْمُبْتَدِعِ. ابن عمر ٧٨
- (٣٨٢) أَيُّ بَنِي! مُحَدِّثٌ، إِيَّاكَ وَالْحَدِيثَ. عبد الله بن مغفل ٧٨
- (٣٨٣) مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَاجْرُ مِنْ عَمَلٍ بِهَا بَعْدَهُ جَرِير ٨٠
- (٣٨٤) مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْأُتْرُجَّةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ. أبو موسى ٨١
- (٣٨٥) لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ أَبُو هُرَيْرَةَ ٨٢
- الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ.
- (٣٨٦) فَاسْتَذَكِرُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ ٨٢
- صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النَّعَمِ.
- (٣٨٧) إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً يَطُوفُونَ فِي الطُّرُقِ يَلْتَمِسُونَ أَبُو هُرَيْرَةَ ٨٣
- أَهْلَ الذِّكْرِ فَإِذَا
- (٣٨٨) سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ. أبو هُرَيْرَةَ ٨٣

(الفهارس)	(٣٣٣)	(أطراف الأحاديث)
(٣٨٩)	اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ.	حسان بن ثابت ٨٤
(٣٩٠)	اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ.	سعيد بن مسيب ٨٤
(٣٩١)	فإنَّ أبي ووالدَه وعرضي --- لعرض محمد منكم وقاء	عائشة ٨٥
(٣٩٢)	حصان رزان ما تَرَنَّ بريبة --- وتصبح غرثي من لحوم الغوافل	مسروق ٨٥
(٣٩٣)	ألا كلُّ شيء ما خلا الله باطل	أبوهريرة ٨٦
(٣٩٤)	لأُسلِّنك منهم كما تسَلُّ الشعرة من العجين.	عائشة ٨٦
(٣٩٥)	وفينا رسول الله يتلو كتابه	أبوهريرة ٨٧
(٣٩٦)	إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَنَ رُوحِ الْقُدُسِ مَا يُفَاخِرُ.	عائشة ٨٧
(٣٩٧)	أَلَا • وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا حَامِلُ لِوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ	ابن عباس ٨٩
(٣٩٨)	أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهُدَى هَدَى مُحَمَّدٍ .	جابر بن عبد الله ٩١
(٣٩٩)	كَلَّا، أَبَشِّرُ قَوْلَ اللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا،	عائشة ٩١
(٤٠٠)	الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ .	ابن مسعود ٩٢
(٤٠١)	إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا.	جابر بن عبد الله ٩٤
(٤٠٢)	تَصَدَّقْنَ فَإِنَّ أَكْثَرَكُمْ حَطَبُ جَهَنَّمَ.	جابر بن عبد الله ٩٥
(٤٠٣)	ذَٰكَ يَوْمٌ وَلِدَتْ فِيهِ وَيَوْمٌ بُعِثْتُ - أَوْ- أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ .	أبو قتادة ٩٦
(٤٠٤)	إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ.	أوس بن أوس ٩٧

- (٤٠٥) من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه أبوهريرة ٩٩
من يستغفرني فأغفر له.
- (٤٠٦) كان رسول الله ﷺ يقوم من مجلس حتى يدعو ابن عمر ٩٩
بهولاء الدعوات لأصحابه.
- (٤٠٧) اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا ابن عمر ٩٩
وبين معاصيك
- (٤٠٨) مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ أبوهريرة ١٠٠
- (٤٠٩) دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدَمْنَا زُبْدًا ابن بسر السلمي ١٠٠
وَتَمْرًا وَكَانَ يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ.
- (٤١٠) إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَجْلِسِ فَلْيُسَلِّمْ . أبوهريرة ١٠١
- (٤١١) إِذَا وَدَّعَ رَجُلًا أَخَذَ بِيَدِهِ فَلَا يَدْعُهَا حَتَّى يَكُونَ ابن عمر ١٠١
الرَّجُلُ هُوَ يَدْعُ يَدَ النَّبِيِّ .
- (٤١٢) هُمْ قُرَيْشٌ . وَمُحَمَّدٌ ﷺ نِعْمَةُ اللَّهِ . ابن عباس ١٠٥
- (٤١٣) عَلَبْنَا عَلَيْكَ الرَّجَالُ، فَاجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِنْ نَفْسِكَ أبو سعيد الخدري ١٠٦
- (٤١٤) أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُكُمْ أبو وائل ١٠٦
وَإِنِّي أَتَخَوَّلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ.
- (٤١٥) فَإِنْ صَلَاتُكُمْ تُبَلِّغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ . أبوهريرة ١٠٩
- (٤١٦) مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أنس بن مالك ١٠٩
عشر صلوات وحطت عنه عشر خطيئات
- (٤١٧) إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ صَلُّوا عبد الله بن عمرو ١٠٩
عَلَيَّ فَإِنَّهُ
- (٤١٨) مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَشْبَهَ سَمْتًا وَهَدْيًا وَدَلَالًا . عائشة ١١١
- (٤١٩) قُومُوا إِلَيَّ "سَيِّدُكُمْ" أبو سعيد الخدري ١١١

- (٤٢٠) فَإِذَا قَامَ فُئِمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بُيُوتِ أَزْوَاجِهِ .
 ١١٢ أبو هريرة
- (٤٢١) لَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ .
 ١١٢ ابن أبي قتادة
- (٤٢٢) هَمَمْتُ أَنْ أَقْعُدَ وَأَذَرَ النَّبِيَّ ﷺ .
 ١١٣ عبد الله بن مسعود
- (٤٢٣) فَقَالَ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ : { اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ } .
 ١١٣ أبو سعيد بن معلى
- (٤٢٤) أَلَمْ تَجِدْ فِيمَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَنْ "اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ أَبُو هُرَيْرَةَ
 ١١٥ وللمرسول إذا دعاكم لما يحييكم"
- (٤٢٥) فَلَمَّا أَحَسَّ بِالنَّبِيِّ ﷺ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ، فَأَوْمَأَ مَغِيرَةً
 ١١٥ إِلَيْهِ، فَصَلَّى بِهِمْ .
- (٤٢٦) ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمْ .
 ١١٥ سهل بن سعد .. فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ .
- (٤٢٧) فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ عَائِشَةَ
 ١١٦ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ .
- (٤٢٨) إِنَّ أُمَّتِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ
 ١١٨ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ اخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ .
- (٤٢٩) إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي - أَوْ قَالَ : أُمَّةٌ مُحَمَّدٍ .
 ١١٨ ابن عمر
- (٤٣٠) لَا يَجْمَعُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَلَى الضَّلَالَةِ أَبَدًا .
 ١١٩ ابن عمر

﴿ الباب الثالث ﴾

- (٤٣١) إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ .
 ١٢٤ عمر بن الخطاب
- (٤٣٢) إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى .
 ١٢٥ عمر بن الخطاب
- (٤٣٣) مَنْ كَانَ مِنْكُمْ فَهَقَّةً فَلْيُعِدِّ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ .
 ١٢٩ معبد بن أبي معبد

- (٤٣٤) الحلالُ بَيْنَ وَالحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ. النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ ١٣٥
- (٤٣٥) الحلالُ بَيْنَ وَالحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ. النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ ١٣٦
- (٤٣٦) دَعِ مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ. أَبُو الْخُوَزَاءِ السَّعْدِيُّ ١٣٦
- (٤٣٧) لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ التَّقْوَى حَتَّى يَدَعَ مَا حَاكَ فِي الصَّدْرِ. بِنُ عُمَرَ ١٣٧
- (٤٣٨) الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ. النَّوَاسِ بْنُ سَمْعَانَ ١٣٨
- (٤٣٩) وَإِنْ وَقَعْتَ رَمِيَّتَكَ فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ. ١٣٨
- (٤٤٠) لَقَدْ كَانَ نِسَاءُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ يَشْهَدْنَ الْفَجْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. عَائِشَةُ ١٤٠
- (٤٤١) وَكَانَ يُنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ. سَيَّارُ بْنُ سَلَامَةَ ١٤٣
- (٤٤٢) أَنَّهُمْ تَسَخَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ. زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ ١٤٣
- (٤٤٣) كُنْتُ أَتَسَخَّرُ فِي أَهْلِي ثُمَّ تَكُونُ سُرْعَةً بِي أَنْ أَدْرِكَ صَلَاةَ الْفَجْرِ. سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ ١٤٤
- (٤٤٤) صَلَّى ... صَلَاةَ الصُّبْحِ مَرَّةً بَعَثَ ثُمَّ صَلَّى مَرَّةً أُخْرَى. أَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ ١٤٤
- (٤٤٥) إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةَ. عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ ١٤٧
- (٤٤٦) أَوْ لَيْسَ عِنْدَكُمْ ابْنُ أُمِّ عَبْدِ صَاحِبِ النُّعْلَيْنِ عُلُقَمَةُ ١٤٧
- (٤٤٧) مَا حَدَّثَكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَدَّقُوهُ. حَذِيفَةُ بْنُ يَمَانَ ١٤٨
- (٤٤٨) تَمَسَّكُوا بِعَهْدِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ. حَذِيفَةُ بْنُ يَمَانَ ١٤٨
- (٤٤٩) أَصْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُ لِلْأَجْرِ. رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ ١٤٨
- (٤٥٠) تَوَرَّ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُبْصِرَ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ ١٤٩
- مِنَ الْإِسْفَارِ.

- (٤٥١) كان رسول الله ﷺ يُصلي الصبح حين يفسح البصر. أنس بن مالك ١٥٠
- (٤٥٢) يا معاذ! أفتان أنت؟ يا معاذ! أفتان أنت؟ معاذ بن جبل ١٥٢
- (٤٥٣) ما اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ على شيء ما إبراهيم النخعي ١٥٣
اجتمعوا على التنوير.
- (٤٥٤) إِنَّ شِدَّةَ الْحَزَنِ مِنْ فَيَحْ جَهَنَّمَ. أبو ذر ١٥٥
- (٤٥٥) ما رأيت النبي ﷺ صلى صلاة لغير ميقاتها، إلا صلاتين. عبد الله ١٥٩
- (٤٥٦) كان رسول الله ﷺ يُصلي الصلاة لوقتها إلا بجمع وعرفات. عبد الله ١٦١
- (٤٥٧) لا جمع بين الصلاتين إلا بعرفة الظهر والعصر. عبد الله ١٦١
- (٤٥٨) تمسكوا بعهد ابن أم عبد. عبد الله بن مسعود ١٦٤
- (٤٥٩) إن أشبه الناس دلا وسمتا وهديا برسول الله ﷺ حذيفة بن يمان ١٦٤
لابن أم عبد.
- (٤٦٠) كنيف ملئ علما. عمر بن الخطاب ١٦٥
- (٤٦١) رضيت لأمتي ما رضي لها ابن أم عبد. عبد الله بن مسعود ١٦٥
- (٤٦٢) مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذنان خيل شمس. جابر بن سمرة ١٦٧
- (٤٦٣) مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذنان خيل شمس؟ جابر بن سمرة ١٦٩
- (٤٦٤) ما بال هؤلاء يؤمئون بأيديهم، كأنها أذنان خيل شمس؟ جابر بن سمرة ١٦٩
- (٤٦٥) وَنَحْنُ رَافِعُوا أَيْدِينَا فِي الصَّلَاةِ. جابر بن سمرة ١٧٢
- (٤٦٦) إنه عليه السلام دخل المسجد فأبصر قوما قد رفعوا أيديهم. جابر بن عبد الله ١٧٢
- (٤٦٧) السلام عليكم، السلام عليكم وأشار بيده إلى الجانبين. ١٧٢
- (٤٦٨) أَلَا أَصَلِّي بَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ ابن مسعود ١٧٣
- (٤٦٩) لا ترفع الأيدي إلا في سبعة مواطن. ابن مسعود ١٧٤

- (٤٧٠) إِذَا قَالَ الْإِمَامُ "غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ، وَلَا الضَّالِّينَ" أَبُو هُرَيْرَةَ ١٧٦
فَقُولُوا آمِينَ .
- (٤٧١) غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ» قَالَ: آمِينَ، يُخَفِّضُ بِهَا صَوْتَهُ. وائل ١٧٨
- (٤٧٢) لَمْ يَكُنْ عَمْرُ وَعَلِيٌّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - يَجْهَرَانِ أَبُو وائل ١٧٨
بِ"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"، وَلَا بِ"آمِينَ".
- (٤٧٣) أَرْبَعٌ يَخَافَتُ بِهِنَّ الْإِمَامُ: • التَّعَوُّذُ • وَبِسْمِ اللَّهِ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ ١٧٨
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.
- (٤٧٤) إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا، فَإِنَّهُ. أَبُو هُرَيْرَةَ ١٧٩
- (٤٧٥) إِذَا قَرَأَ "وَلَا الضَّالِّينَ"، قَالَ: آمِينَ. وائل بن حجر ١٧٩
- (٤٧٦) خَمْسٌ يَخْفِينُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ. إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ ١٧٩
- (٤٧٧) وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا. جَطَّانَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ١٨٢
- (٤٧٨) إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا. أَبُو هُرَيْرَةَ ١٨٣
- (٤٧٩) مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ. جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ١٨٣
- (٤٨٠) مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ، فَإِنْ قَرَأَ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً. عَبْدِ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ ١٨٤
- (٤٨١) يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ. جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ١٨٥
- (٤٨٢) مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ لَهُ. سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ ١٨٨
- (٤٨٣) إِذَا هَمَمْتَ بِأَمْرٍ فَاسْتَخِرْ رَبَّكَ فِيهِ سَبْعَ مَرَّاتٍ. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ١٨٨
- (٤٨٤) يَا عَائِشَةُ، انْظُرِي مَنْ إِخْوَانُكُنَّ، فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ». عَائِشَةُ ١٩٢
- (٤٨٥) لَا رِضَاعَ بَعْدَ الْفِطَامِ وَلَا يُتَمَّ بَعْدَ حُلْمٍ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ١٩٣
- (٤٨٦) لَا يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فِي الثَّدْيِ. أُمُّ سَلَمَةَ ١٩٣
- (٤٨٧) لَا يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا أَنْبَتِ اللَّحْمَ وَأَنْشَرَ الْعِظْمَ. ابْنُ مَسْعُودٍ ١٩٤

(الفهارس)	(٣٣٩)	(أطراف الأحاديث)
(٤٨٨)	قَالَ لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا شَدَّ الْعَظْمُ وَأَنْبَتَ اللَّحْمُ.	ابن مسعود ١٩٥
(٤٨٩)	أَوْجِعْهَا وَأَنْتِ جَارِيَتُكَ فَإِنَّهَا الرِّضَاعَةُ رِضَاعَةُ الصَّغِيرِ.	ابن عمر ١٩٥
(٤٩٠)	وَاللَّهُ مَا نَرَى هَذَا إِلَّا رُخْصَةً أَرْخَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِسَالِمٍ خَاصَّةً.	أم سلمة ١٩٧
(٤٩١)	يَا عَاصِمُ، أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا	سهل بن سعد ٢٠٢
(٤٩٢)	فَطَلَّقَهَا ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ	سهل بن سعد ٢٠٥
	فَأَنْقَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ.	
(٤٩٣)	لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ وَتَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ.	عائشة ٢٠٦
(٤٩٤)	طَلَّقَنِي زَوْجِي ثَلَاثًا وَهُوَ خَارِجٌ إِلَى الْيَمَنِ. فَأَجَازَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.	فاطمة بنت قيس ٢٠٧
(٤٩٥)	طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ.	حفص بن مغيرة ٢٠٧
(٤٩٦)	وَاللَّهُ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً.	نافع بن عجير ٢٠٨
(٤٩٧)	قَدْ عَلِمْتُ، رَاجِعُهَا.	ابن عباس ٢١٠
(٤٩٨)	إِنَّ النَّاسَ قَدْ اسْتَعْجَلُوا فِي أَمْرٍ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ أَنَاةٌ.	ابن عباس ٢١١
(٤٩٩)	أَمَّا عَلِمْتُ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا.	ابن عباس ٢١٦
(٥٠٠)	كَانَ الرَّجُلُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، جَعَلُوهَا وَاحِدَةً.	ابن عباس ٢١٦
(٥٠١)	ثَلَاثَ جَدَهْنَ جَدَّ وَهَزَلَهْنَ جَدَّ.	أبو هريرة ٢٢٦
(٥٠٢)	لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ وَتَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ.	عائشة ٢٢٨

- (٥٠٣) لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَهَا كَمَا ذَاقَ الْأَوَّلَ. عائشة ٢٣٠
- (٥٠٤) لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُجِلَّ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ٢٣٣
- (٥٠٥) أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالتَّيْسِ الْمُسْتَعَارِ عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ ٢٣٦
- (٥٠٦) كُنَّا بَعْدَ هَذَا سَفَاحًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ابْنُ عَمْرٍ ٢٤١
- (٥٠٧) مَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَائِشَةُ ٢٤٣
- (٥٠٨) إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى. عمر بن الخطاب ٢٤٤
- (٥٠٩) مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ. جابر بن عبد الله ٢٤٤
- (٥١٠) إِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ بَعْدَ الْفَرَائِضِ ابْنُ عَبَّاسٍ ٢٤٥
- إِدْخَالُ السُّرُورِ عَلَى الْمُسْلِمِ.
- (٥١١) قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ. ابْنُ عَبَّاسٍ ٢٤٥
- (٥١٢) نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ. سهل بن سعد ٢٤٦

﴿ الخاتمة ﴾

- (٥١٣) مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، وَمَنْ عَصَانِي أَبُو هُرَيْرَةَ ٢٥١
- (٥١٤) مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. أبو ذر ٢٥٢
- (٥١٥) مَنْ طَاعَ اللَّهَ أَنْ تَطِيعُونِي، وَإِنْ مِنْ طَاعَتِي أَنْ تَطِيعُوا أَتَمَّتْكُمْ. ابْنُ عَمْرٍ ٢٥٢
- (٥١٦) إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ. جابر بن عبد الله ٢٥٣
- (٥١٧) أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ عَرَبَاضُ بْنُ سَارِيَةَ ٢٥٤
- (٥١٨) الْمُتَمَسِّكُ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ. أبو هُرَيْرَةَ ٢٥٥
- (٥١٩) مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ. ابْنُ عَبَّاسٍ ٢٥٥
- (٥٢٠) قَالَ: يَبْتَهِرُوا وَلَا تَعْتَبِرُوا وَبَشِّرُوا وَلَا تَنْفَرُوا. أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٢٥٧

بسم الله الرحمن الرحيم

- إِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ • وَإِنَّ خَيْرَ الْهَدْيِ، هَدْيُ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - . (الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٨٤)
- بے شک سب سے اچھا کلام کتاب اللہ ہے • اور بے شک سب سے اچھی ہدایت / سیرت، محمد ﷺ کی ہدایت / سیرت ہے۔

مختار الأحادیث

(دو سو دو، احادیث شریفہ کا مجموعہ)

انتخاب

مفتی محمد نظام الدین رضوی

صدر المدرسين وصدر شعبه افتا جامعه اشرفیہ، مبارک پور

ناشر

مجلس برکات

زیر انتظام: دارالعلوم اہل سنت مدرسہ اشرفیہ مصباح العلوم، مبارک پور

تقدیم

حامداً ومصلياً ومسلماً

”مختار الاحادیث“ دو سو سے زائد احادیث کریمہ کا مجموعہ ہے جو کتاب ”احادیث صحیحین سے غیر مقلدین کا انحراف“ سے منتخب ہے۔ ان احادیث سے سوادِ اعظم اہل سنت و جماعت کے عقائد و معمولات اور کچھ احکام عملی کا اثبات ہوتا ہے، بہتر ہوگا کہ طلبہ ان احادیث شریفہ کو زبانی یاد کر لیں اور یاد رکھیں تاکہ وقت حاجت اصل کلمات حدیث پڑھ کر استدلال کر سکیں۔

اس سے ایک فائدہ یہ حاصل ہوگا کہ ● تبلیغ حدیث ہوگی۔ ● دوسرا فائدہ یہ ہوگا کہ لوگ براہِ راست خیر الہدیٰ حدیث مصطفیٰ سے فیض یاب ہوں گے ● اور تیسرا فائدہ یہ ہوگا کہ وہ پورے اطمینان قلب کے ساتھ اپنے عقائد و اعمال پر ثابت قدم رہیں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

دو سال میں دو سو حدیثیں یاد کرنا کوئی مشکل کام نہیں ہے، ہم نے طلبہ کی آسانی کے لیے تعلیمی سال کے چار شش ماہی کے پیش نظر اسے چار اجزا میں تقسیم کیا ہے۔ اس لیے طلبہ مدارس یہ حدیثیں ضرور یاد کریں اور لوگوں تک انھیں پہنچا کر بشارت نبوی کے حق دار بنیں۔

محمد نظام الدین رضوی برکاتی

الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ
مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ
يُضِلِّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ
أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ-صلى الله تعالى عليه وسلم-.

(١)

① عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: ذَكَرَ (أَبُو بَكْرَةَ) النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -... قَالَ:... لِيُبْلَغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَسَى أَنْ يُبْلَغَ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ مِنْهُ.^(١)

② خَرَجَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ . . . فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَحَفِظَهُ حَتَّى يُبْلَغَهُ غَيْرُهُ، فَرُبَّ حَامِلٍ فِيهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ، وَرُبَّ حَامِلٍ فِيهِ لَيْسَ بِفَقِيهِ.

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، وَجُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، وَأَبِي الدَّرْدَاءِ، وَأَنْسٍ. حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ.^(٢)

③ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ احْمَرَّتْ عَيْنَاهُ، وَعَلَا صَوْتُهُ... وَيَقُولُ: أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا أَوْلَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ، مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَا هِلَةَ، وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِيَاعًا فَلَيْلِي وَعَلَيَّ.^(٣)

④ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ يَحْمَدُ اللَّهَ وَيُثْنِي عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ يَقُولُ: "مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلِّهِ فَلَا هَادِيَ لَهُ. إِنَّ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ

(١) صحيح البخارى، ج: ١، ص: ١٦، كتاب العلم / باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: رُبَّ مَبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ، مجلس البركات.

(٢) جامع الترمذى، ج: ٢، ص: ٩٠، أبواب العلم / باب ما جاء فى الحث على تبليغ السامع، مجلس البركات.

(٣) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٨٤، كتاب الجمعة / فصل فى خطبة الجمعة، مجلس البركات الجامعة الأشرفيه، مبارك فور.

وَشَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِذَعَةٍ وَكُلُّ بِذَعَةٍ ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ. (١١)
 (٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
 كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ، خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ ”سُبْحَانَ اللَّهِ
 وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ.“ (١٢)

② عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ. . . وَتَقَدَّمَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَا لَكُمْ
 حِينَ تَأْتِبُكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ أَخَذْتُمْ بِالتَّصْفِيحِ، إِنَّمَا التَّصْفِيحُ لِلنِّسَاءِ، مَنْ نَابَهُ
 شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ: ”سُبْحَانَ اللَّهِ.“ (١٣)

④ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم- «لأنَّ
 أَقْوَلَ ”سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ“ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ
 عَلَيْهِ الشَّمْسُ.“ (١٤)

⑧ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنْ جُوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهَا وَهِيَ فِي مَسْجِدٍ ثُمَّ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا قَرِيبًا مِنْ
 نِصْفِ النَّهَارِ ، فَقَالَ لَهَا : مَا زِلْتِ عَلَى حَالِكِ فَقَالَتْ: نَعَمْ ، قَالَ : أَلَا أَعْلَمُكِ كَلِمَاتٍ
 تَقُولِينَهَا: • ”سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ

(١) • سنن النسائي، كتاب صلاة العيدين/ باب كيف الخطبة. ص: ١٨٦، رقم: الحديث: ١٥٧٨،
 بيت الأفكار الدولية.

• وسنن ابن ماجه، ص: ٢٢٠، كتاب المقدمة/ باب اجتناب البدع والجدل، بيت الأفكار الدولية.

(٢) • صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١١٢٨، ١١٢٩، كتاب التوحيد/ باب قول الله تعالى: ونضع
 الموازين القسط وأن أعمال بني آدم توزن، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية مبارك فور.

• الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٣٤٤، كتاب الذكر والدعاء/ باب فضل التهليل والتسبيح
 والدعاء، مجلس البركات.

(٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٦٢، كتاب التهجد/ باب رفع الأيدي في الصلاة لأمر ينزل به،
 مجلس البركات.

(٤) الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٣٤٥، كتاب الذكر والدعاء/ باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء،
 مجلس البركات.

• خَلَقَهُ • سُبْحَانَ اللَّهِ رِضًا نَفْسِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضًا نَفْسِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضًا نَفْسِهِ •
 سُبْحَانَ اللَّهِ زِيْنَةَ عَرْشِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِيْنَةَ عَرْشِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِيْنَةَ عَرْشِهِ • سُبْحَانَ
 اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ .“

قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .“

⑨ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ عَدَّتْ عَلَى النَّبِيِّ -صلى الله عليه وسلم- فَقَالَتْ عَلَّمَنِي كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي صَلَاتِي. فَقَالَ « كَبِّرِ اللَّهَ عَشْرًا وَسَبِّحِ اللَّهَ عَشْرًا وَاحْمَدِهِ عَشْرًا. ثُمَّ سَلِّ مَا شِئْتَ يَقُولُ نَعَمْ نَعَمْ ». قَالَ: وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَالْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي رَافِعٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى حَدِيثُ أَنَسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .“

⑩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، عَنِ النَّبِيِّ -صلى الله عليه وسلم- قَالَ : وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِينَ، كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ .“
 ⑪ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم- إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ كَذَّابُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي .“
 حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .“

(١) جامع الترمذي، ج: ٢، ص: ١٩٤، ١٩٥، أبواب الدعوات / باب منه، مجلس البركات.

(٢) جامع الترمذي، ج: ١، ص: ٦٣، أبواب الوتر / باب ما جاء في صلاة التسييح، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) صحيح البخاري ج: ٢، ص: ١٠٥٤، كتاب الفتن / باب لا تقوم الساعة حتى يغبط أهل القبور، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

✽ والصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٣٩٧ / قبيل باب ذكر ابن صياد، مجلس البركات.

✽ و جامع الترمذي ج: ٢، ص: ٤٥، أبواب الفتن / باب لا تقوم الساعة حتى تخرج نار، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) جامع الترمذي ج: ٢، ص: ٤٥، أبواب الفتن / باب لا تقوم الساعة حتى تخرج نار. مجلس البركات، مبارك فور.

✽ و مسند الإمام أحمد بن حنبل ص: ١٦٥٦ / مسند الأنصار و من حديث ثوبان رقم الحديث: ٢٢٧٥٧، بيت الأفكار الدولية للنشر، بيروت.

✽ و سنن أبي داود، ص: ٤٦٤، رقم الحديث: ٤٢٥٢، كتاب الفتن و الملاحم / باب ذكر الفتن و دلائلها، بيت الأفكار الدولية، بيروت.

(١٢) عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - خَرَجَ إِلَى تَبُوكَ ، فَاسْتَخْلَفَ عَلِيًّا ، فَقَالَ : اُتَخَلَّفُنِي فِي الصَّبِيَّانِ وَالنِّسَاءِ ، قَالَ : « أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى ، إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ نَبِيٌّ بَعْدِي » .^(١)

(١٣) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : « أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يُمَحِّي بِيَ الْكُفْرَ وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى عَقِبِي وَأَنَا الْعَاقِبُ » . وَالْعَاقِبُ : الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ .^(٢)

(١٤) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَمِّي لَنَا نَفْسَهُ أَسْمَاءً فَقَالَ : « أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَالْمُقَفَّى وَالْحَاشِرُ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ » .^(٣)

(١٥) حَدَّثَنَا الْمُخْتَارُ بْنُ فُلْفُلٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : « إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنُّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيٍّ » . قَالَ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ : « لَكِنَّ الْمُبَشِّرَاتُ » . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ ؟ قَالَ « رُؤْيَا الْمُسْلِمِ ، وَهِيَ جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ النُّبُوَّةِ » .

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأُمِّ كُرَيْزٍ . قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ الْمُخْتَارِ بْنِ فُلْفُلٍ .^(٤)

(١٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : « إِنَّ مِثْلِي وَمِثْلَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ ، إِلَّا مَوْضِعَ

❀ و صحيح ابن حبان ج: ١٥، ص: ٢٢١، كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصحابة / باب فضل الأمة، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❀ والسنن الكبرى للإمام البيهقي ج: ٩، ص: ١٨١، كتاب السير / باب إظهار دين النبي ﷺ على الأديان، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد.

(١) • صحيح البخاري ج: ٢، ص: ٦٣٣، كتاب المغازي / باب غزوة تبوك، مجلس البركات. • وج: ١، ص: ٥٢٦ / مناقب علي بن أبي طالب، مجلس البركات.

(٢) الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٢٦١، باب في أسمائه صلى الله تعالى عليه وسلم، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

(٣) الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٢٦١، كتاب الفضائل / باب في أسمائه صلى الله تعالى عليه وسلم، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

(٤) جامع الترمذي ج: ٢، ص: ٥١، أبواب الرؤيا من رسول الله ﷺ / باب ذهبت النبوة و بقيت المبشرات، مجلس البركات، مبارك فور.

لَبْنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهِ وَيَعَجَّبُونَ لَهُ ، وَيَقُولُونَ : هَلَّا وُضِعَتْ هَذِهِ اللَّبْنَةُ ، • قَالَ : فَأَنَا اللَّبْنَةُ ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ^(١) .

(١٤) عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : « مِثْلِي وَمِثْلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا فَأَتَمَّهَا وَأَكْمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْهَا وَيَقُولُونَ : لَوْلَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ . » قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : « فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ حِثُّ فَخْتَمْتُ الْأَنْبِيَاءَ » ^(٢) .

(١٨) عَنْ فُرَاتِ الْقَزَازِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ قَالَ : قَاعَدْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ خَمْسَ سِنِينَ ، فَسَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : « كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ ، كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ ، وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي ، وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْثُرُونَ . قَالُوا : فَمَا تَأْمُرُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فُوا بِبَيْعَةِ الْأَوَّلِ فَلِأَوَّلٍ ، أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ عَمَّا اسْتَرَعَاهُمْ » ^(٣) .

(١٩) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ، قُلْتُ لِابْنِ أَبِي أَوْفَى : رَأَيْتَ إِبْرَاهِيمَ ابْنَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ؟ قَالَ : مَاتَ صَغِيرًا ، وَلَوْ قُضِيَ أَنْ يَكُونَ بَعْدَ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَبِيٌّ عَاشَ ابْنُهُ ، وَلَكِنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ ^(٤) .

(٢٠) عَنْ أَبِي سَعِيدِ بْنِ الْمُعَلَّى ، قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ ، فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ

(١) • صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٥٠١، كتاب المناقب / باب خاتم النبيين، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

• الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٢٤٨، كتاب الفضائل / باب ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

(٢) الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٢٤٨، كتاب الفضائل / باب ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

(٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٤٩١، كتاب الأنبياء / باب ما ذكر عن بني إسرائيل، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

(٤) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩١٤، كتاب الأدب / باب اسم الحزن، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أُجِبْهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي، فَقَالَ: أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ: «اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ»^(١)

(٢١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبُي» وَهُوَ يُصَلِّي، فَانْتَفَتَأْتُ أَبُي وَلَمْ يُجِبْهُ، وَصَلَّى أَبُي فَخَفَّفَ، ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَعَلَيْكَ السَّلَامُ، مَا مَنَعَكَ يَا أَبُي أَنْ تُجِيبَنِي إِذْ دَعَوْتُكَ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي كُنْتُ فِي الصَّلَاةِ، قَالَ: أَفَلَمْ تَجِدْ فِيمَا أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ «اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ». قَالَ: بَلَى، وَلَا أَعُودُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.^(٢)

(٢٢) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- وَتَخَلَّفْتُ مَعَهُ فَلَمَّا قَضَى حَاجَتَهُ قَالَ: «أَمَعَكَ مَاءٌ». فَأَتَيْتُهُ بِمِطْهَرَةٍ، فَغَسَلَ كَفَّيْهِ وَوَجْهَهُ ثُمَّ ذَهَبَ يَحْسِرُ عَنْ ذِرَاعَيْهِ، فَضَاقَ كُمُ الْجُبَّةِ، فَأَخْرَجَ يَدَهُ مِنْ تَحْتِ الْجُبَّةِ وَأَلْقَى الْجُبَّةَ عَلَى مَنْكَبَيْهِ وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ وَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ وَعَلَى خُفَّيْهِ ثُمَّ رَكِبَ وَرَكِبْتُ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَى الْقَوْمِ وَقَدْ قَامُوا فِي الصَّلَاةِ يُصَلِّي بِهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَقَدْ رَكَعَ بِهِمْ رُكْعَةً، فَلَمَّا أَحَسَّ بِالنَّبِيِّ -صلى الله عليه وسلم- ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ، فَصَلَّى بِهِمْ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ -صلى الله عليه وسلم- وَقُمْتُ فَرَكَعْنَا الرُّكْعَةَ الَّتِي سَبَقْتُنَا.^(٣)

(٢٣) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمْ فَحَانَتِ الصَّلَاةُ، فَجَاءَ الْمُؤَدِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ: أَتُصَلِّي بِالنَّاسِ فَأَقِيمُ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-

(١) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٦٤٢، كتاب التفسير / سورة الفاتحة، مجلس البركات

(٢) جامع الترمذي، ج: ٢، ص: ١١١، أبواب فضائل القرآن عن رسول الله ﷺ / باب ما جاء في

فضل فاتحة الكتاب، مجلس البركات

(٣) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١٣٤، كتاب الطهارة / باب المسح على الخفين، مجلس البركات،

وسلم- والنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ فَتَخْلُصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ - وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِي الصَّلَاةِ - فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ التَّصْفِيقَ التَّفَتَّ، فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أَنْ امْكُثْ مَكَانَكَ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى مَا أَمَرَهُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مِنْ ذَلِكَ، ثُمَّ اسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ وَتَقَدَّمَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَصَلَّى، ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتُبَّتْ إِذْ أَمَرْتُكَ». قَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «مَا لِي، رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمُ التَّصْفِيقَ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ، فَإِنَّهُ إِذَا سَبَّحَ الثُّفِتَ إِلَيْهِ، وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ» (١).

(٢٣) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ، فَقَالَ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ»، قَالَتْ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ، وَإِنَّهُ مَتَى يَقُومُ مَقَامَكَ لَا يُسْمِعُ النَّاسَ، فَلَوْ أَمَرْتَ عُمَرَ. فَقَالَ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ». قَالَتْ: فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ: قُولِي لَهُ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ، وَإِنَّهُ مَتَى يَقُومُ مَقَامَكَ لَا يُسْمِعُ النَّاسَ، فَلَوْ أَمَرْتَ عُمَرَ. فَقَالَتْ لَهُ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «إِنَّكَ لَأَنْتَنَ صَوَاحِبُ يُوسُفَ، مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ».

قَالَتْ: فَلَمَّا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَجَدَ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مِنْ نَفْسِهِ خِفَةً، قَالَتْ: فَقَامَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ، وَرِجْلَاهُ تَحْطَانِ فِي الْأَرْضِ.

قَالَتْ: فَلَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قُمْ مَكَانَكَ. فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ. قَالَتْ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يُصَلِّي بِالنَّاسِ جَالِسًا وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمًا. يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

(١) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١٧٩، كتاب الصلاة/ باب تقديم الجماعة من يصلي بهم إذا تأخر الإمام ولم يخافوا مفسدة بالتقديم، مجلس البركات

وسلم- وَيَقْتَدِي النَّاسُ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ^(١)

(٢٥) عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً، فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى هَمَمْتُ بِأَمْرِ سَوْءٍ، قُلْنَا: وَمَا هَمَمْتَ؟ قَالَ: هَمَمْتُ أَنْ أَقْعُدَ وَأَذَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢)

(٢٦) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ، فَقُمْتُ وَرَاءَهُ، فَأَخَذَنِي، فَأَقَامَنِي حِذَاءَهُ، فَلَمَّا أَقْبَلَ عَلَى صَلَاتِهِ اخْتَنَسْتُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: مَا لَكَ، أَجْعَلُكَ حِذَائِي فَتَخْنِسُ؟ قُلْتُ: مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يُصَلِّيَ حِذَاءَكَ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، فَأَعْجَبَهُ، فَقَدَعَا اللَّهُ أَنْ يَزِيدَنِي فَهْمًا وَعِلْمًا "وفقها".

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يُخَرَّجَاهُ^(٣)

(٢٧) عَنِ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمَرْوَانَ (يُخْبِرَانِ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ... خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- زَمَنَ الْحُدَيْبِيَّةِ ... حَتَّى نَزَلَ بِأَقْصَى الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَمَدٍ قَلِيلٍ الْمَاءِ ... ثُمَّ إِنَّ عُرْوَةَ جَعَلَ يَرْمُقُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بِعَيْنَيْهِ قَالَ: فَوَاللَّهِ مَا تَنَحَّمْ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدَهُ، وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ، وَإِذَا تَوَضَّأَ كَادُوا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ، وَإِذَا تَكَلَّمْ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يُحْدُونَ

(١) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١٧٨ - ١٧٩، كتاب الصلاة/ باب: استخلاف الإمام إذا عرض له

عذر من مرض ... من يصلي بالناس، مجلس البركات

(٢) • صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٥٢، كتاب التهجد/ باب طول الصلاة في قيام الليل، مجلس البركات، مبارك فور.

• والصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٦٤، كتاب صلاة المسافرين وقصرها / باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل، مجلس البركات.

(٣) المستدرک علی الصحیحین، ج: ٣، ص: ٥٣٤، كتاب معرفة الصحابة/ دعاء النبي لابن عباس، مجلس دائرة المعارف، حيدرآباد.

إِلَيْهِ النَّظَرُ تَعْظِيمًا لَهُ.

فَرَجَعَ عُرْوَةُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ: أَيُّ قَوْمٍ، وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمَلُوكِ وَوَفَدْتُ عَلَى قَيْصَرَ وَكِسْرَى وَالتَّجَاشِيِّ. وَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُ مَلِكًا قَطُّ يُعَظِّمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يُعَظِّمُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ -صلى الله عليه وسلم- مُحَمَّدًا. وَاللَّهِ إِنْ تَنَحَّمْ نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ، وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ، وَإِذَا تَوَضَّأَ كَاذِبًا يَقْتَتِلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ، وَإِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ.^(١)

(٢٨) عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ، قَالَ: كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَصَبَنِي رَجُلٌ، فَنَظَرْتُ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: اذْهَبْ فَأَتِنِي بِهَذَيْنِ، فَجِئْتُهُ بِهِمَا، قَالَ: مَنْ أَنْتُمْ - أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمَا؟ - قَالَا: مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ، قَالَ: «لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا، تَرَفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ».^(٢)

(٢٩) عَنِ ابْنِ شِمَاسَةَ الْمُهَرِّيِّ، قَالَ: حَضَرْنَا عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ، وَهُوَ فِي سِيَاقَةِ الْمَوْتِ... فَقَالَ: وَمَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا أَجَلَ فِي عَيْنِي مِنْهُ، وَمَا كُنْتُ أُطِيقُ أَنْ أَمْلَأَ عَيْنِي مِنْهُ إِجْلَالًا لَهُ، وَلَوْ سُئِلْتُ أَنْ أَصِفَهُ مَا أَطَقْتُ؛ لِأَنِّي لَمْ أَكُنْ أَمْلَأُ عَيْنِي مِنْهُ، وَلَوْ مُتُّ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ لَرَجَوْتُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ.^(٣)

(٣٠) عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَصْحَابُهُ كَانَتْهُمْ عَلَى رُؤُوسِهِمُ الطَّيْرُ، فَسَلَّمْتُ، ثُمَّ قَعَدْتُ.

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٣٧٩، كتاب الشروط / باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب، مجلس البركات.

(٢) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٦٧، كتاب الصلاة / باب رفع الصوت في المسجد، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٧٦، كتاب الإيمان / باب كون الإسلام يهدم ما قبله وكذا الهجرة والحج، مجلس البركات.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح ولم يخرجاه. وقال الذهبي في التلخيص:

صحيح.^(١)

(٣١) عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَالْحَلَاثُ يَخْلُقُهُ وَأَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ.^(٢)

(٣٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ... قَالَ: «اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي». وَبَكَى ... فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا جِبْرِيلُ اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ، فَقُلْ إِنَّا سَنَرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسُوءُكَ.^(٣)

(٣٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: ... قَالَ (رسول الله ﷺ): أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهَلْ تَذَرُونَ مِمَّ ذَلِكَ، يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ.^(٤)

(٣٤) حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَا سَيِّدُ وَلَدٍ

(١) • سنن أبي داود، ص: ٤٢٤، كتاب الطب / باب في الرجل يتداوى، رقم الحديث: ٣٨٥٥.

• -و- مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ١٣٤٥، مسند الكوفيين / حديث أسامة بن شريك، رقم الحديث: ١٨٦٤٥.

• المستدرک علی الصحیحین، ج: ١، ص: ١٢١، كتاب العلم / باب أن الله تعالى لم يضع داء إلا وضع إلخ. مع التلخيص للإمام الذهبي رحمه الله تعالى.

(٢) الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٢٥٦، كتاب الفضائل / باب قربه -صلى الله تعالى عليه وسلم- من الناس وتبركهم به وتواضعهم لهم.

(٣) الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ١١٣، كتاب / باب دعاء النبي ﷺ لأُمَّتِهِ و بكائه شفقة عليهم، مجلس البركات.

(٤) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٢٨٤، كتاب التفسير / باب قوله: ذَرِيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ١١١، كتاب الإيمان / باب إثبات الشفاعة، مجلس البركات.

✽ مسند الإمام أحمد بن حنبل ص: ٦٩٥ / مسند أبي هريرة، رقم الحديث: ٩٦٢١.

✽ جامع الترمذي ج: ٢، ص: ٦٦، أبواب الزهد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم / باب ما جاء في الشفاعة.

ذَمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ.

(٣٥) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَبِيَدِي نِوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمُ فَمَنْ سِوَاهُ إِلَّا تَحْتَ يَوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ... وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.»

(٣٦) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَلَسَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَظِرُونَهُ، قَالَ: فَخَرَجَ، حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْهُمْ، سَمِعَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ فَسَمِعَ حَدِيثَهُمْ... وَقَالَ: قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجَبْتُكُمْ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَمُوسَى نَجِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَعِيسَى رُوحُهُ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَآدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ، أَلَا وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ... وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ. هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

(٣٧) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

(١) الصحيح لمسلم ج: ٢، ص: ٢٤٥، كتاب الفضائل / باب تفضيل نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم على جميع اخلائق، مجلس البركات.

سنن أبي داود ص: ٥١٠، كتاب السنة / باب في التخيير بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، بيت الأفكار الدولية، بيروت.

(٢) • جامع الترمذي ج: ٢، ص: ٢٠١، ٢٠٢، أبواب المناقب / باب ما جاء في فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم / مجلس البركات.

• وج: ٢، ص: ١٤٣، أبواب التفسير / سورة بني إسرائيل، مجلس البركات.

• مسند الإمام أحمد بن حنبل ص: ٧٧٦، مسند أبي سعيد الخدري / رقم الحديث: ١١٠٠٠.

• وص: ٨٨٠ / رقم الحديث: ١٢٤٩٦، بيت الأفكار الدولية.

• سنن ابن ماجه ص: ٤٦٤، كتاب الزهد / باب ذكر الشفاعة، رقم الحديث: ٤٣٠٨، بيت الأفكار الدولية.

(٣) • جامع الترمذي ج: ٢، ص: ٢٠٢، باب من أبواب المناقب، مجلس البركات.

• و سنن الدارمي ج: ١، ص: ١٩٥، باب ما أعطي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الفضل، رقم الحديث: ٤٨.

سَلَّمَ : لما اقترف آدم الخطيئة قال : يا رب "أسألك بحق محمد، لما غفرت لي".
 قال : وكيف عرفت محمداً؟ قال : لأنك لمَّا خلقتني بيدك و نفخت في من روحي
 رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً : "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ" فعامت
 أنك لم تُضف إلى اسمك إِلَّا أَحَبَّ الخلق إليك. قال : صدقت يا آدم، إنه لأحب الخلق إلي.
 أمَّا إذا سألتني بحقه فقد غفرتُ لك ، ولولا محمد ما خلقتك. قال الحاكم : هذا
 حديث صحيح الإسناد.^(١)

③٨ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ -صلى الله عليه وسلم-
 فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ: اللَّهُمَّ أُمِّتِي، أُمِّتِي وَبَكِي. فقال الله : يا جبريلُ، اذهب إلى محمدٍ، -و
 ربُّك أعلمُ- فاسأله: مَا يُبْكِيكَ، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَسَأَلَهُ، فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ -و هو أعلمُ- فقال الله تعالى: يَا جَبْرِيلُ: اذْهَبْ إِلَى
 مُحَمَّدٍ، فَقُلْ: إِنَّا سَنَرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسْؤُوكَ.^(٢)

③٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، رضي الله عنه ، أنه قال : قلتُ : يا رسولَ الله، مَنْ أَسْعَدُ
 النَّاسَ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فقال: لقد ظننتُ يا أبا هريرة، أن لا يسألني عن هذا
 الحديث أحدٌ أول منك، لما رأيت من حرصك على الحديث، "أَسْعَدُ النَّاسَ بِشَفَاعَتِي
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، خَالِصاً مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ."^(٣)

④٠ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ ، قال : قال رسولُ الله -صلى الله
 تعالى عليه وسلم- : أعطيت خمسا لم يُعْطهنَّ أحدٌ قبلي ... إلى قوله : وأُعْطِيتُ

(١) • المستدرک للحاکم، ج: ١، ص: ٦٥، کتاب التاریخ / استغفار آدم علیه السلام بحق محمد صلى
 الله تعالى علیه وسلم.

• ودلائل النبوة للبيهقي ج: ٥، ص: ٤٨٩، باب ما جاء في تحدّث رسول الله صلى الله تعالى علیه
 وسلم بنعمة ربّه عزّ وجلّ.

(٢) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١١٣، كتاب الإيمان / باب دعاء النبي صلى الله تعالى علیه وسلم لأُمَّتِهِ
 وبكائه شفقة عليهم ، مجلس البركات

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٧٢، كتاب الرقاق / باب صفة الجنة والنار، مجلس البركات.

الشفاعة^(١)

① عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- «أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ يَشْفَعُ فِي الْجَنَّةِ وَأَنَا أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا»^(٢).

② عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ فَتَعَجَّلْ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي، شَفَاعَةً لَأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا»^(٣).

③ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ... قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَجْمَعُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَيُسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصَرَ وَتَدْنُو الشَّمْسُ فَيَبْلُغُ النَّاسَ مِنَ الْعَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وَمَا لَا يَحْتَمِلُونَ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ: أَلَا تَرَوْنَ مَا أَنْتُمْ فِيهِ، أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ، أَلَا تَنْظُرُونَ إِلَى مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ يَعْني إِلَى رَبِّكُمْ، فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ: ائْتُوا آدَمَ.

فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ، إِشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ، أَلَا

(١) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١٩٩، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، مجلس البركات.
• وصحيح البخاري، ج: ١، ص: ٤٨، كتاب التيمم / قبيل باب إذا لم يجد ماء ولا ثراباً. مجلس البركات، مبارك فور.

• وصحيح البخاري، ج: ١، ص: ٦٢، كتاب الصلاة / باب قول النبي ﷺ "جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهُوراً"، مجلس البركات.

(٢) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١١٢، كتاب الإيمان / باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١١٣، كتاب الإيمان / باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار، مجلس البركات.

• وصحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٣٢، كتاب الدعوات / باب لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، مجلس البركات، مبارك فور.

• وصحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١١١٢، كتاب التوحيد / باب في المشيئة والإرادة، مجلس البركات.

تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا. فَيَقُولُ آدَمُ: إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ. نَفْسِي، نَفْسِي. اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ.

فَيَأْتُونَ نُوحًا، فَيَقُولُونَ يَا نُوحُ! أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى الْأَرْضِ وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا، إِشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ، أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغْنَا فَيَقُولُ لَهُمْ: إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَوْتُ بِهَا عَلَى قَوْمِي. نَفْسِي نَفْسِي. اذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-.

فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ: أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، إِشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا فَيَقُولُ لَهُمْ إِبْرَاهِيمُ: إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ. وَذَكَرَ كَذِبَاتِهِ. نَفْسِي نَفْسِي. اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إِلَى مُوسَى.

فَيَأْتُونَ مُوسَى -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَيَقُولُونَ: يَا مُوسَى أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَضَلَّكَ اللَّهُ بِرِسَالَاتِهِ وَبِتَكْلِيمِهِ عَلَى النَّاسِ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ، أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغْنَا فَيَقُولُ لَهُمْ مُوسَى -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَإِنِّي قَتَلْتُ نَفْسًا لَمْ أُؤْمَرْ بِقَتْلِهَا. نَفْسِي نَفْسِي. اذْهَبُوا إِلَى عِيسَى -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-.

فَيَأْتُونَ عِيسَى، فَيَقُولُونَ: يَا عِيسَى، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتَ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَلِمَةً مِنْهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَاشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ، أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغْنَا. فَيَقُولُ لَهُمْ عِيسَى -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ - وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ ذَنْبًا - نَفْسِي نَفْسِي. اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي، اذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-.

فَيَأْتُونَ، فَيَقُولُونَ: يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَغَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ إِشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ، أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغْنَا فَأَنْطَلِقُ فَآتِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَأَقْعُ سَاجِدًا لِرَبِّي ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ وَيُلْهِمُنِي مِنْ

تَحَامِدِهِ وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ لِأَحَدٍ قَبْلِي. ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ اِرْفَعْ رَأْسَكَ، سَلْ تُعْطَهُ إِشْفَعُ تُشْفَعُ. فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي. فَيُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَبْوَابِ»^(١)

③ عن أنس-رضي الله تعالى عنه- قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-: «فَيَأْتُونِي فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي، فَإِذَا أَنَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ فَيُقَالُ: يَا مُحَمَّدُ، اِرْفَعْ رَأْسَكَ قُلْ تُسْمَعُ، سَلْ تُعْطَهُ، إِشْفَعُ تُشْفَعُ. فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَحْمَدُ رَبِّي بِتَحْمِيدِ يُعَلِّمُنِيهِ رَبِّي ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ.

ثُمَّ أَعُودُ فَأَقْعُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ثُمَّ يُقَالُ: اِرْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمَّدُ، قُلْ تُسْمَعُ، سَلْ تُعْطَهُ، إِشْفَعُ تُشْفَعُ.

فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَحْمَدُ رَبِّي بِتَحْمِيدِ يُعَلِّمُنِيهِ ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ - قَالَ: فَلَا أَدْرِي فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الرَّابِعَةِ قَالَ - فَأَقُولُ: يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ، أَيْ: «وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ». - قَالَ ابْنُ عُبَيْدٍ فِي رِوَايَتِهِ: قَالَ قَتَادَةُ: أَيْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ»^(٢)

④ عَنْ حُذَيْفَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، قَالَ: «لَقَدْ خَطَبَنَا النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١١١، كتاب الإيمان/ باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار، مجلس البركات، مبارك فور.

• وصحيح البخاري، ج: ١، ص: ٤٧٠، كتاب الأنبياء/ باب قول الله عز وجل: "ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه"، مجلس البركات، مبارك فور.

• وصحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٦٨٤، كتاب التفسير/ باب ذرية من حملنا مع نوح... إلخ، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١٠٩، كتاب الإيمان/ باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٧١، كتاب الرقاق/ باب صفة الجنة والنار، مجلس البركات.

وَسَلَّمَ - خُطْبَةً، مَا تَرَكَ فِيهَا شَيْئًا إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا ذَكَرَهُ، عَلِمَهُ مِنْ عِلْمِهِ وَجَهَلَهُ مَنْ جَهَلَهُ. (١)

(٣٦) حَدَّثَنِي أَبُو زَيْدٍ (عَمْرُو بْنُ أَخْطَبٍ) قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- الْفَجْرَ وَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الظُّهْرُ، فَنَزَلَ فَصَلَّى، ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَنَا حَتَّى حَضَرَتِ الْعَصْرُ، ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى، ثُمَّ صَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَنَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَأَخْبَرَنَا بِمَا كَانَ وَبِمَا هُوَ كَائِنٌ فَأَعْلَمْنَا أَخْفَظْنَا. (٢)

(٣٧) عَنْ (عَبْدِ اللَّهِ) ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: إِنَّ اللَّهَ -عَزَّ وَجَلَّ- قَدْ رَفَعَ لِي الدُّنْيَا، فَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا هُوَ كَائِنٌ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، كَأَنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى كَفِّي هَذِهِ، جَلِيَّانٌ مِّنَ اللَّهِ جَلَاهُ لِنَبِيِّهِ كَمَا جَلَا لِلنَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِهِ. (٣)

(٣٨) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ، أُمُّهَا قَالَتْ . . . فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ. (٤)

(٣٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (بِالْجُمُعَةِ - ن) . . .

(١) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٧٧، كتاب القدر/ باب قوله: و كان أمرُ الله قدرًا، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) الصحيح لمسلم ج: ٢، ص: ٣٩٠، كتاب الفتن وأشراف الساعة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) المعجم الكبير للإمام الطبراني ج: ١٣، ص: ٣١٩/ مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، قاهره.

(٤) • صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٤٤، أبواب الكسوف / باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف، مجلس البركات.

• صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٢٦، كتاب الجمعة / باب من قال في الخطبة بعد الشاء "أما بعد"، مجلس البركات.

• صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٣١، كتاب الوضوء / باب باب من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل، مجلس البركات.

• صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٨، كتاب العلم / باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس، مجلس البركات.

قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ تَنَاوَلْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ، ثُمَّ رَأَيْنَاكَ كَعَكَغْتَ. فَقَالَ :
إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاوَلْتُ عَنْقُودًا، وَلَوْ أَصَبْتُهُ [أَخَذْتُهُ-^(١)] لَأَكَلْتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا.
وَأُرِيتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ مَنْظَرًا كَالْيَوْمِ قَطُّ أَفْطَعَ.^(٢)

(٥٠) عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- . . . فَصَلَّى بِالنَّاسِ .
.. فَقَالَ: فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ، فَصَلُّوا حَتَّى تَنْجَلِيَ.
مَا مِنْ شَيْءٍ تُوعَدُونَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ.

لَقَدْ جِئْتُ بِالنَّارِ وَذَلِكَمُ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ خَافَةً أَنْ يُصِيبَنِي مِنْ لَفْحِهَا . . .
ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَنَّةِ، وَذَلِكَمُ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَقَدَّمْتُ، حَتَّى قُمْتُ فِي مَقَامِي.
وَلَقَدْ مَدَدْتُ يَدِي وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَتَنَاوَلَ مِنْ ثَمَرِهَا لِتَنْظُرُوا إِلَيْهِ، ثُمَّ بَدَأَ لِي أَنْ لَا أَفْعَلَ.
فَمَا مِنْ شَيْءٍ تُوعَدُونَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ.^(٣)

(١) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٩٨، كتابُ الكسوف، مجلس البركات.

(٢) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٤٤، أبواب الكسوف / بابُ صلاة الكسوف جماعة، مجلس البركات.

(٣) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٩٧، ٢٩٨، كتابُ الكسوف، مجلس البركات.

(٢)

(٥١) عن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: اخْتَبَسَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ذاتَ غَدَاةٍ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ، حَتَّى كُنَّا نَرَاهُ عَيْنَ الشَّمْسِ، فَخَرَجَ سَرِيعًا، فَثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَتَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ، فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصَوْتِهِ، فَقَالَ لَنَا: عَلَى مَصَافِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ، ثُمَّ انْفَتَلَ إِلَيْنَا فَقَالَ: ... أَنِّي قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ، فَتَوَضَّأْتُ، فَصَلَّيْتُ مَا قُدِّرَ لِي، فَنَعَسْتُ فِي صَلَاتِي فَاسْتَقَلْتُ، فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ، ... فَرَأَيْتُهُ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ أَنَامِلِهِ بَيْنَ ثَدْيَيْ، فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ...

قال أبو عيسى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، صَحِيحٌ. سَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.^(١)

(٥٢) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «أَتَانِي رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى؟ قُلْتُ: رَبِّ لَا أَدْرِي، فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ فَعَلِمْتُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ».^(٢)

(٥٣) عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - "إِنَّ اللَّهَ رَوَى لِي الْأَرْضَ حَتَّى رَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا".^(٣)

(٥٤) عَنْ عَطَاءٍ قَالَ: قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: لَقَدْ تَرَكْنَا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَمَا فِي السَّمَاءِ طَيْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا ذَكَرَنَا مِنْهُ عِلْمًا.^(٤)

(١) جامع الترمذي ج: ٢، ص: ١٥٦، أبواب التفسير / سورة ص، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) جامع الترمذي ج: ٢، ص: ١٥٦، أبواب التفسير / سورة ص، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) الصحيح لمسلم ج: ٢، ص: ٣٩٠، كتاب الفتن وأشرط الساعة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) مسند أبي يعلى الموصلي ج: ٩، ص: ٤٦، دار المأمون للتراث، دمشق.

نقله الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي في "مجمع الزوائد" وقال : رواه

الطبراني ورجاله رجال الصحيح.^(١)

⑤٥ عَنْ أَبِي ذَرٍّ ، قَالَ : تَرَكْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَمَا طَائِرٌ يُقَلِّبُ

جَنَاحَيْهِ فِي الْهَوَاءِ ، إِلَّا وَهُوَ يُذَكِّرُنَا مِنْهُ عِلْمًا.^(٢)

⑤٦ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَعَى زَيْدًا وَجَعْفَرًا وَابْنَ رَوَاحَةَ

لِلنَّاسِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ خَبَرُهُمْ ، فَقَالَ : « أَخَذَ الرَّايَةَ زَيْدٌ فَأُصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَ جَعْفَرٌ

فَأُصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَ ابْنُ رَوَاحَةَ فَأُصِيبَ - وَعَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ - حَتَّى أَخَذَ سَيْفٌ مِنْ سُيُوفِ

اللَّهِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ».^(٣)

⑤٧ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : « هَلْ تَرَوْنَ

قِبْلَتِي هُنَا ، وَاللَّهُ مَا يَخْفَى عَلَيَّ رُكُوعُكُمْ وَلَا خُشُوعُكُمْ وَإِنِّي لَأَرَاكُمْ وَرَاءَ ظَهْرِي ».^(٤)

⑤٨ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : « أَقِيمُوا الرُّكُوعَ

وَالسُّجُودَ ، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي ، وَرُبَّمَا قَالَ : مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي إِذَا رَكَعْتُمْ

وَسَجَدْتُمْ ».^(٥)

⑤٩ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : مَرَّ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِحَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ

الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ ، فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ - : « يُعَذِّبَانِ ، وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ » ، ثُمَّ قَالَ : « بَلَى ، كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَتِرُ مِنْ

(١) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج: ٨، ص: ٤٧٢، كتاب علامات النبوة/ باب في ما أوتي من العلم،

رقم الحديث: ١٣٩٧٣، دار الفكر.

(٢) المعجم الكبير للإمام الطبراني، ج: ٢، ص: ١٥٦/ مسند أبي ذر الغفاري، قاهره.

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٦١١، كتاب المغازي/ باب غزوة مؤتة من أرض الشام، مجلس

البركات، مبارك فور.

(٤) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٠٢، كتاب الأذان/ باب الخشوع في الصلاة، مجلس البركات.

(٥) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٠٢، كتاب الأذان/ باب الخشوع في الصلاة، مجلس البركات،

مبارك فور.

بَوْلِهِ، وَكَانَ الْآخِرُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ». ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَرَهَا كِسْرَتَيْنِ، فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرِ مِنْهُمَا كِسْرَةً. فَقِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: «لَعَلَّهُ أَنْ يُخْتَفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ تَيَسَّسَا - أَوْ - إِلَى أَنْ يَيَسَّسَا»^(١).

②٠ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-: «إِنَّ اللَّهَ يَنْعَثُ رَجُلًا مِنَ الْيَمَنِ أَلَيْنَ مِنَ الْخُرَيْرِ فَلَا تَدْعُ أَحَدًا فِي قَلْبِهِ. قَالَ أَبُو عَلْقَمَةَ: مِثْقَالُ حَبَّةٍ، وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ: مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ»^(٢).

②١ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-: «إِنِّي لَأَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا، وَآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ.

رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ حَبْوًا، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ: اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، فَيَأْتِيهَا، فَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَأَى، فَيَرْجِعُ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ، وَجَدْتُهَا مَلَأَى، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ: اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، قَالَ: فَيَأْتِيهَا فَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَأَى، فَيَرْجِعُ فَيَقُولُ: يَا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلَأَى، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ: اذْهَبْ، فَادْخُلِ الْجَنَّةَ، فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا»^(٣).

②٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-: «لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي الْحَجْرِ وَقُرَيْشٍ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَايَ فَسَأَلْتَنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمُقَدِّسِ لَمْ أُثْبِتْهَا. فَكُرِبْتُ كُرْبَةً مَا كُرِبْتُ مِثْلَهُ قَطُّ قَالَ فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ»^(٤).

②٣ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاوَرَ حِينَ بَلَغَهُ إِقْبَالُ أَبِي

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٣٤، ٣٥، كتاب الوضوء/ باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ٧٥، كتاب الإيمان/ باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ١٠٥، كتاب الإيمان/ باب إثبات الشفاعة، مجلس البركات.

(٤) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٩٦، كتاب الإيمان/ باب الإسراء برسول الله صلى الله تعالى عليه

سُفْيَانُ قَالَ فَتَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ تَكَلَّمَ عُمَرُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقَالَ إِيَّانَا تُرِيدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نُخِضَها الْبَحْرَ لَأَخْضَناها وَنَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نَضْرِبَ أَكْبَادَها إِلَى بَرْكِ الْغِمَادِ لَفَعَلْنَا قَالَ فَتَدَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ فَأَنْطَلَقُوا حَتَّى نَزَلُوا بِذُرًّا وَوَرَدَتْ عَلَيْهِمْ رَوَايَا قُرَيْشٍ وَفِيهِمْ غُلَامٌ أَسْوَدُ لَبَنِي الْحَجَّاجِ فَأَخَذُوهُ فَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَهُ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ فَيَقُولُ مَا لِي عِلْمٌ بِأَبِي سُفْيَانَ وَلَكِنْ هَذَا أَبُو جَهْلٍ وَعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ ضَرَبُوهُ فَقَالَ نَعَمْ أَنَا أَخْبَرْتُكُمْ هَذَا أَبُو سُفْيَانَ فَإِذَا تَرَكُوهُ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ مَا لِي بِأَبِي سُفْيَانَ عِلْمٌ وَلَكِنْ هَذَا أَبُو جَهْلٍ وَعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ فِي النَّاسِ فَإِذَا قَالَ هَذَا أَيْضًا ضَرَبُوهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يُصَلِّي فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ انْصَرَفَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَضْرِبُوهُ إِذَا صَدَقْتُكُمْ وَتَتْرَكُوهُ إِذَا كَذَبْتُكُمْ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَضْرُوعٌ فَلَانِ قَالَ وَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ هَاهُنَا هَاهُنَا قَالَ فَمَا مَاطَ أَحَدُهُمْ عَنْ مَوْضِعِ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.^(١)

③٣ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كَانَ - إِذَا فُحِطُوا - اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا ﷺ فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا. قَالَ: فَيُسْقَوْنَ.^(٢)

③٤ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ

يَتَمَثَّلُ بِشِعْرِ أَبِي طَالِبٍ:

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ

ثِمَالِ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْأَرَامِلِ.^(٣)

(١) الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ١٠٢، كتاب الجهاد والسير / باب غزوة بدر، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) صحيح البخاري، ج: ١، ١٣٧، أبواب الاستسقاء / باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء.

• و- ص: ٥٢٦، كتاب المناقب / ذكر عباس بن عبد المطلب، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٣٧، أبواب الاستسقاء / باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء، مجلس البركات، مبارك فور.

٢٦ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ ، أَنَّ رَجُلًا ضَرِيرَ الْبَصَرِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَدْعُ اللَّهَ لِي أَنْ يُعَافِيَنِي فَقَالَ: إِنْ شِئْتَ أَخَرْتُ لَكَ وَهُوَ خَيْرٌ، وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ. فَقَالَ: ادْعُهُ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَيُحْسِنَ وُضْوءَهُ ، وَيُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ ، وَيَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ :
”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ ، وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ، يَا مُحَمَّدُ إِنِّي قَدْ تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتُقْضَى ، اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِيَّ.“^(١)

٢٧ حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانِ ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَالِكٍ الشُّكْرِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوْزَاءِ أَوْسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ :
قُحِطَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ قَحْطًا شَدِيدًا فَشَكُّوا إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ : انْظُرُوا قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَاجْعَلُوا مِنْهُ كُوًى إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ سَقْفٌ .
قَالَ : فَفَعَلُوا ، فَمَطَرْنَا مَطَرًا حَتَّى نَبَتَ الْعُشْبُ وَسَمِنَتِ الْإِبِلُ حَتَّى تَفْتَقَتْ مِنَ الشَّحْمِ ، فَسُمِّيَ عَامَ الْفَتْقِ.^(٢)

٢٨ عَنْ مَالِكِ بْنِ الدَّارِ ، قَالَ: وَكَانَ خَازِنَ عُمَرَ عَلَى الطَّعَامِ ، قَالَ: أَصَابَ النَّاسَ قَحْطٌ فِي زَمَنِ عُمَرَ ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: ”يَا رَسُولَ اللَّهِ، اسْتَسْقِ لِأُمَّتِكَ فَإِنَّهُمْ قَدْ هَلَكُوا“ ، فَأَتَى الرَّجُلُ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ: ائْتِ عُمَرَ فَأَقْرِئْهُ السَّلَامَ ، وَأَخْبِرْهُ أَنَّكُمْ مَسْقِيُونَ وَقُلْ لَهُ: عَلَيْكَ الْكَيْسُ ، عَلَيْكَ الْكَيْسُ ، فَأَتَى عُمَرَ فَأَخْبَرَهُ فَبَكَى عُمَرُ ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَبِّ ، لَا أَلُو إِلَّا مَا عَجَزْتُ عَنْهُ.^(٣)

٢٩ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: كُنَّا نَقُولُ فِي الصَّلَاةِ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ. فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ذَاتَ يَوْمٍ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ. فَإِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ

(١) سنن ابن ماجه، ص: ٧٩٩، باب ما جاء في صلاة الحاجة.

(٢) مسند الدارمي المعروف بـ سنن الدارمي، ج: ١، ص: ٢٢٧، باب ما أكرم الله تعالى نبيه، بعد موته

ﷺ، رقم الحديث: ٩٣.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة، ج: ١٢، ص: ٣١، ٣٢، كتاب المناقب/ ما ذكر في فضل عمر بن الخطاب

رضي الله تعالى عنه، الدار السلفية.

فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ:

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ“ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ.

فَإِذَا قَالَهَا: أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

ثُمَّ يَتَخَيَّرُ مِنَ الْمُسْأَلَةِ مَا شَاءَ. (١)

④ عَنْ الزُّهْرِيِّ ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ ، -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ، قَالَتْ: أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- عَلَى فَرَسِهِ مِنْ مَسْكِنِهِ ”بِالسُّنْحِ“ حَتَّى نَزَلَ، فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يُكَلِّمِ النَّاسَ حَتَّى نَزَلَ فَدَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَتِمَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسَجَّى بِبُرْدٍ حَبْرَةٍ فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ ثُمَّ أَكَبَّ عَلَيْهِ فَقَبَّلَهُ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ: يَا أَبَايَ أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَتَيْنِ، أَمَّا الْمَوْتَةُ الَّتِي كُتِبَتْ عَلَيْكَ فَقَدْ مَتَّهَا. (٢)

⑤ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا انْفَلَتَ دَابَّةُ أَحَدِكُمْ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ فَلْيُنَادِ: يَا عِبَادَ اللَّهِ، احْبِسُوا عَلَيَّ، يَا عِبَادَ اللَّهِ احْبِسُوا عَلَيَّ، فَإِنَّ لِلَّهِ فِي الْأَرْضِ حَاضِرًا سَيَحْبِسُهُ عَلَيْكُمْ. (٣)

⑥ عَنْ عُثْبَةَ بْنِ غَزْوَانَ، عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِذَا أَضَلَّ أَحَدُكُمْ شَيْئًا أَوْ أَرَادَ أَحَدُكُمْ عَوْنًا وَهُوَ بِأَرْضٍ لَيْسَ بِهَا أُنَيْسٌ، فَلْيَقُلْ: يَا عِبَادَ اللَّهِ

(١) ❀ الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ١٧٣، كتاب الصلاة/ باب التشهد في الصلاة. مجلس البركات.

❀ صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١١٥، كتاب الاذان/ باب التشهد في الصلاة، مجلس البركات.

❀ سنن أبي داود، ص: ١٣٩، كتاب الصلاة/ باب التشهد.

(٢) ❀ صحيح البخاري ، ج: ١، ص: ١٢٧، كتاب الجمعة/ باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة، مجلس البركات

(٣) ❀ المعجم الكبير للطبراني، ج: ١٠، ص: ٢٦٧، رقم الحديث: ١٠٥١٨، قاهره

❀ مسند أبي يعلى، ج: ٩، ص: ١٧٧، رقم حديث: ٥٢٦٩، دار المامون للتراث، بيروت.

أَغِيثُونِي، يَا عِبَادَ اللَّهِ أَغِيثُونِي، فَإِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا لَا تَرَاهُمْ، وَقَدْ جُرَّبَ ذَلِكَ. (١)

(٤٣) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ، قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- حُنَيْنًا... فَوَلَّى صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،... فَلَمَّا غَشُوا رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- نَزَلَ عَنِ الْبَغْلَةِ ثُمَّ قَبَضَ قَبْضَةً مِنْ تُرَابٍ مِنَ الْأَرْضِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بِهِ وُجُوهَهُمْ فَقَالَ: شَاهَتِ الْوُجُوهُ. فَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُمْ إِنْسَانًا إِلَّا مَلَأَ عَيْنِيهِ تُرَابًا بِتِلْكَ الْقَبْضَةِ فَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ. (٢)

(٤٤) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ: مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ. (٣)

(٤٥) حَدَّثَنِي رَبِيعَةُ بْنُ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيُّ، قَالَ: كُنْتُ أَبِيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَاتَيْتُهُ بِوَضُوءِهِ وَحَاجَتِهِ، فَقَالَ لِي: «سَلْ». فَقُلْتُ: أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ. قَالَ: «أَوْغَيْرَ ذَلِكَ؟». قُلْتُ: هُوَ ذَاكَ. قَالَ «فَاعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ». (٤)

(٤٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أَنْ يُرِيَهُمْ آيَةً فَأَرَاهُمُ الْقَمَرَ شَقَّتَيْنِ حَتَّى رَأَوْا جِرَاءَ بَيْنَهُمَا. (٥)

(٤٧) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: انْشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِرْقَتَيْنِ، فِرْقَةٌ فَوْقَ الْجَبَلِ وَفِرْقَةٌ دُونَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(١) المعجم الكبير للطبراني، ج: ٧، ص: ٤٨، رقم الحديث: ١٣٧٣٧، دأز الكتب العلمية، بيروت.

(٢) الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ١٠١، كتاب الجهاد والسير/ باب غزوة حنين، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٥٩، كتاب الرقاق/ باب حفظ اللسان، مجلس البركات.

(٤) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٩٣، كتاب الصلاة/ باب فضل السجود والحث عليه، مجلس البركات، مبارك فور.

(٥) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٥٤٦، كتاب ببيان الكعبة/ باب انشقاق القمر، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٣٧٣، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم/ باب انشقاق القمر، مجلس البركات، مبارك فور.

عليه وسلّم: أشهدوا.^(١)

④٨ عَنْ أَنَسٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ: أُنِيَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بِإِنَاءٍ وَهُوَ بِالزَّوْرَاءِ فَوَضَعَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَجَعَلَ الْمَاءُ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ قَالَ قَتَادَةُ: قُلْتُ لَأَنَسٍ: كَمْ كُنْتُمْ قَالَ: ثَلَاثَ مِائَةٍ ، أَوْ زُهَاءَ ثَلَاثِ مِائَةٍ.^(٢)

④٩ عَنْ جَابِرٍ -رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ- قَالَ: عَطِشَ النَّاسُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَرَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بَيْنَ يَدَيْهِ رَكُوعٌ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا، ثُمَّ أَقْبَلَ النَّاسُ نَحْوَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: مَا لَكُمْ؟ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَيْسَ عِنْدَنَا مَاءٌ نَتَوَضَّأُ بِهِ وَلا نَشْرَبُ إِلَّا مَا فِي رَكُوتِكَ ، قَالَ:

فَوَضَعَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَدَهُ فِي الرُّكُوعِ، فَجَعَلَ الْمَاءُ يَقُورُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ كَأَمْثَالِ الْعُيُونِ. قَالَ: فَشَرِبْنَا وَتَوَضَّأْنَا.

فَقُلْتُ لِجَابِرٍ: كَمْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: لَوْ كُنَّا مِائَةَ أَلْفٍ لَكَفَانَا، كُنَّا خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً.^(٣)

⑤٠ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- أَنَّ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ يَقُومُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى شَجَرَةٍ ، أَوْ نَخْلَةٍ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، أَوْ رَجُلٌ - يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَجْعَلُ لَكَ مَنْبَرًا، قَالَ: إِنْ شِئْتُمْ، فَجَعَلُوا لَهُ مَنْبَرًا فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ دُفِعَ إِلَى الْمَنْبَرِ

(١) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٧٢١، كتاب التفسير/ باب "وانشق القمر وإن يرد آية يعرضوا"، مجلس البركات، مبارك فور.

الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٣٧٣، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم/ باب انشقاق القمر، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٥٠٤، كتاب المناقب/ باب علامات النبوة في الإسلام، مجلس البركات، مبارك فور.

الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٢٤٦، كتاب الفضائل/ باب تفضيل نبينا ﷺ على جميع الخلائق، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٥٩٨، كتاب المغازي/ باب غزوة الحديبية، مجلس البركات، مبارك فور.

فَصَاحَتِ النَّخْلَةُ صِيَاخَ الصَّبِيِّ ثُمَّ نَزَلَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَضَمَّهُ إِلَيْهِ تَيْنٌ أَيْنَ الصَّبِيِّ الَّذِي يُسَكِّنُ قَالَ كَانَتْ تَبْكِي عَلَى مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ الذِّكْرِ عِنْدَهَا. ^(١)

⑧١ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنَ الْجَنِّ تَفَلَّتْ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذَتْهُ فَأَرَدَتْ أَنْ أَرْبُطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ: "رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِإِحْدَى مِنْ بَعْدِي" ^(٢) فَرَدَّدَتْهُ خَاسِئًا. ^(٣)

⑧٢ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- قَالَ: خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَصَلَّى قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ تَنَاولُ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكَعَّكَعْتَ، قَالَ: إِنِّي أُرِيتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عُنُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهَا لَأَكَلْتُ مِنْهَا مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا. ^(٤)

⑧٣ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: جَاءَ أَعْرَابِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَ: بِمَ أَعْرِفُ أَنَّكَ نَبِيٌّ؟ قَالَ: إِنْ دَعَوْتُ هَذَا الْعَذْقَ مِنْ هَذِهِ النَّخْلَةِ تَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَجَعَلَ يَنْزِلُ مِنَ النَّخْلَةِ حَتَّى سَقَطَ إِلَى النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ثُمَّ قَالَ: ارْجِعْ، فَعَادَ فَأَسْلَمَ الْأَعْرَابِيُّ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ. ^(٥)

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٥٠٦، كتاب المناقب/ باب علامات النبوة في الإسلام، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) القرآن الحكيم، سورة ص: ٣٨، الآية: ٣٥.

(٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٤٨٦، ٤٨٧، كتاب الأنبياء/ باب قول الله عز وجل: وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٠٥، كتاب المساجد ومواضع الصلاة/ باب جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٠٣، كتاب الأذان/ باب رفع البصر إلى الإمام في الصلاة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٥) جامع الترمذي، ج: ٢، ص: ٢٠٣، أبواب المناقب/ باب ما جاء في آيات نبوة النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- وما قد خصَّه الله به، مجلس البركات، مبارك فور.

(٨٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ، فَحُجُّوا»، فَقَالَ رَجُلٌ: أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ — فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -:

«لَوْ قُلْتُ: نَعَمْ لَوَجَبَتْ، وَلَمَا اسْتَطَعْتُمْ.»

ثُمَّ قَالَ: «ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ»^(١).

(٨٤) عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: ذَبَحَ أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ: فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَبْدِلْهَا، قَالَ: لَيْسَ عِنْدِي إِلَّا جَذَعَةٌ - قَالَ شُعْبَةُ وَأَحْسِبُهُ قَالَ - هِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ قَالَ: اجْعَلْهَا مَكَانَهَا وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ^(٢).

(٨٥) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (يُبَايِعُنكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَعَصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ) قَالَتْ: كَانَ مِنْهُ النِّيَاحَةُ. قَالَتْ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِلَّا آلَ فُلَانٍ فَإِنَّهُمْ كَانُوا أَسْعِدُونِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَا بُدَّ لِي مِنْ أَنْ أَسْعِدَهُمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «إِلَّا آلَ فُلَانٍ»^(٣).

(٨٦) سَمِعْتُ شَهْرَ بْنَ حَوْشَبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أُمُّ سَلَمَةَ الْأَنْصَارِيَّةُ، قَالَتْ: قَالَتْ: امْرَأَةٌ مِنَ النِّسْوَةِ: مَا هَذَا الْمَعْرُوفُ الَّذِي لَا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَعْصِيكَ فِيهِ؟ قَالَ: لَا تَنْحَن. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ بَنِي فُلَانٍ قَدْ أَسْعَدُونِي عَلَى عَمِّي وَلَا بَدَّ لِي مِنْ قَضَائِهِمْ، فَأَبَى عَلَيَّ فَأَتَيْتُهُ مَرَارًا فَأَذَّنَ لِي فِي قَضَائِهِمْ، فَلَمْ أَنْحَ بَعْدَ عَلَى إِخَائِهِمْ وَلَا غَيْرِهِ حَتَّى السَّاعَةِ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ. وَفِيهِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ

(١) الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ٤٢٢، كتاب الحج / باب فرض الحج مرة في العمر، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٣٢، كتاب العيدين / باب الخطبة بعد العيد، مجلس البركات.

• الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ١٥٤، كتاب الأضاحي / باب وقتها، مجلس البركات.

(٣) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٣٠٤، كتاب الجنائز / فصل في نهْي النساء عن النياحة، مجلس البركات، مبارك فور.

عبد بن حميد: أم سلمة الأنصارية هي أسماء بنت يزيد بن السكن.^(١)
 ⑧ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ: مَا لَكَ، قَالَ: وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ،

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: هَلْ تَحِدُّ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا، قَالَ: لَا، قَالَ: فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ: لَا، فَقَالَ: فَهَلْ تَحِدُّ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ: لَا، قَالَ: فَمَكَثَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِعَرَقٍ فِيهَا تَمْرٌ - وَالْعَرَقُ الْمِكْتَلُ - قَالَ: أَيُّنَ السَّائِلُ فَقَالَ: أَنَا قَالَ: خُذْهَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ: أَعَلَى أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا - يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ - أَهْلٌ بَيْتٍ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَضَحِكَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ: أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ.^(٢)

⑨ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لِعَائِشَةَ، إِنَّهُ يَدْخُلُ عَلَيْكَ الْغُلَامُ الْأَيْفَعُ الَّذِي مَا أَحَبُّ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيَّ. قَالَ: فَقَالَتْ عَائِشَةُ: أَمَا لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَسْوَةٌ قَالَتْ: إِنَّ امْرَأَةً أَبِي حُذَيْفَةَ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ سَالِمًا

(١) جامع الترمذي، ج: ٢، ص: ١٦٤، أبواب التفسير / سورة الممتحنة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٢٥٩، كتاب الصوم / باب إذا جامع في رمضان، مجلس البركات.

• الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٣٥٤، كتاب الصيام / باب تحريم تغليظ الجماع، مجلس البركات،

مبارك فور.

• جامع الترمذي، ج: ١، ص: ٩٠، أبواب الصوم / باب ما جاء في كفارة.

• سنن أبي داود، ص: ٢٧١، كتاب الصوم / باب كفارة من أتى أهله في رمضان، رقم الحديث: ٢٣٩٠.

• السنن الكبرى للنسائي، ج: ٣، ص: ٣١٢، ٣١٣، كتاب الصيام / باب ما يحب على من جامع

امراته في شهر رمضان، رقم الحديث: ٣١٠٤.

• سنن ابن ماجه، ص: ١٨٣، كتاب الصيام / باب ما جاء في كفارة من أفطر يوما من رمضان، رقم

الحديث: ١٦٧١.

يَدْخُلُ عَلَيَّ وَهُوَ رَجُلٌ وَفِي نَفْسِ أَبِي حُذَيْفَةَ مِنْهُ شَيْءٌ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- «أَرْضِعِيهِ حَتَّى يَدْخُلَ عَلَيْكَ»^(١).

⑨٠ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أُنْبَأَهُمْ: " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي الْقُمُصِ الْحَرِيرِ فِي السَّفَرِ مِنْ حِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا، أَوْ وَجَعَ كَانَ بِهِمَا " ^(٢).

⑨١ عن البراء -رضي الله عنه- قال: أمرنا النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- بسبع... ونهانا عن سبع: عن خاتم الذهب، أو قال: حلقة الذهب وعن لبس الحرير. ^(٣)

⑨٢ عن أنس بن مالك أن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- قال: اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ، وَإِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا. ^(٤)

- (١) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٦٩، كتاب الرضاع/ فصل في رضاعة الكبير، مجلس البركات • سنن النسائي، ص: ٣٥٠، كتاب النكاح/ باب رضاع الكبير.
- سنن ابن ماجه، ص: ٢١١، كتاب النكاح/ باب رضاع الكبير.
- مسند الإمام أحمد، ص: ١٨٩٤، مسند النساء/ حديث السيدة عائشة، رقم الحديث: ٢٥٩٢٩.
- (٢) • صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٨٦٨، كتاب اللباس/ باب ما يرخص للرجال، مجلس البركات.
- الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ١٩٣، كتاب اللباس/ باب إباحة لبس الحرير للرجال.
- جامع الترمذي، ج: ١، ص: ٢٠٥، كتاب اللباس/ باب ما جاء في الرخصة في لبس الحرير.
- سنن أبي داود، ص: ٤٤٤، كتاب اللباس/ باب لبس الحرير بعذر.
- سنن ابن ماجه، ص: ٣٨٧، كتاب اللباس/ باب من رخص له في لبس الحرير.
- سنن النسائي، ص: ٥٣٨، كتاب الزينة/ باب الرخصة في لبس الحرير.
- (٣) • صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٨٧١، كتاب اللباس/ باب خواتم الذهب، مجلس البركات.
- الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٧٨، كتاب اللباس/ باب تحريم استعمال إناء الذهب، مجلس البركات.
- (٤) • صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٤٧٧، كتاب الأنبياء/ باب يزفون النسلان في المشي، مجلس البركات.
- صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٥٨٢، كتاب المغازي/ غزوة أحد، مجلس البركات.
- الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٤١، كتاب الحج/ باب فضل المدينة، مجلس البركات.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ٨٨٣، ٨٨٤، مسند المكثرين/ مسند أنس بن مالك، رقم الحديث: ١٢٥٣٨.
- شرح معاني الآثار، ج: ٢، ص: ٣١١، كتاب الصيد/ باب صيد المدينة.

(٩٣) عن عبد الله بن زيد بن عاصم أن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - قال: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَدَعَا لِأَهْلِهَا وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمَ مَكَّةَ وَإِنِّي دَعَوْتُ فِي صَاعِهَا وَمُدَّهَا بِمِثْلِي مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمُ لِأَهْلِ مَكَّةَ.

(٩٤) أخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه أن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - قال: إِنِّي أَحَرَّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيِ الْمَدِينَةِ أَنْ يُقْطَعَ عِضَاهُهَا أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا.

(٩٥) عن أبي سعيد . . . قال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - : اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَمًا وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا زَمِنَهَا أَنْ لَا يُهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يُحْمَلَ فِيهَا سِلَاحٌ لِقِتَالٍ وَلَا يُحْبَطَ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفٍ. (٣)

(٩٦) عن جابر قال: قال النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - : إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ بَيْتَ اللَّهِ وَآمَنَهُ وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ بَيْنَ لَابَتَيْهَا لَا يُقْطَعُ عِضَاهَا وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا. (٣)

(٩٧) حَدَّثَنَا عَاصِمٌ، قَالَ: قُلْتُ لِأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ أَحَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله تعالى عليه وسلم -

(١) • صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٢٨٦، كتاب البيوع / باب بركة صاع النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - مجلس البركات.

• الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٤٠، كتاب الحج / باب فضل المدينة، مجلس البركات.

• مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ١١٧، أول مسند المدنيين / حديث عبد الله بن زيد، رقم الحديث: ١٦٥٦.

• شرح معاني الآثار، ج: ٢، ص: ٣١١، كتاب الصيد / باب صيد المدينة.

(٢) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٤٠، كتاب الحج / باب فضل المدينة، مجلس البركات، مبارك فور.

• مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ١٦٣، ١٦٤، مسند العشرة / مسند أبي إسحاق سعد بن أبي وقاص، رقم الحديث: ١٥٧٣.

• شرح معاني الآثار، ج: ٢، ص: ٣١١، كتاب الصيد / باب صيد المدينة.

(٣) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٤٣، كتاب الحج / باب فضل المدينة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٤٠، كتاب الحج / باب فضل المدينة، مجلس البركات، مبارك فور.

• شرح معاني الآثار، ج: ٢، ص: ٣١٠، كتاب الصيد / صيد المدينة..

وسلم- الْمَدِينَةُ؟ قَالَ نَعَمْ- الْحَدِيثُ زَادَ أَبُو جَعْفَرٍ فِي رِوَايَةٍ: لَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا- وَ
لِمُسْلِمٍ فِي أُخْرَى: نَعَمْ، هِيَ حَرَامٌ لَا يُخْتَلَى خِلَافُهَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ
الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.^(١)

⑨٨ عَنْ حُدَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ ، أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَأَى فِي النَّوْمِ أَنَّهُ لَقِيَ رَجُلًا
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَقَالَ : نِعَمَ الْقَوْمُ أَنْتُمْ لَوْلَا أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ، تَقُولُونَ : مَا شَاءَ اللَّهُ
وَمَا شَاءَ مُحَمَّدٌ.^(٢)

⑨٩ عَنْ قُتَيْبَةَ بِنْتِ صَيْفِيٍّ ، امْرَأَةٍ مِنْ جُهَيْنَةَ قَالَتْ : إِنَّ حَبْرًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ -صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَ : إِنَّكُمْ تُشْرِكُونَ ، تَقُولُونَ ” مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتَ “ وَتَقُولُونَ
” وَالْكَعْبَةِ “ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : قُولُوا : مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتَ .
وَقُولُوا : وَرَبُّ الْكَعْبَةِ . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُجَرَّجَاهُ . قَالَ الْإِمَامُ الذَّهَبِيُّ فِي
التَّلْخِصِ : صَحِيحٌ.^(٣)

⑩٠ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ ، أَنَّ عَامِرَ بْنَ الطُّفَيْلِ لَمْ يَدْخُلِ الْمَدِينَةَ إِلَّا بِأَمَانٍ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ لَهُ النَّبِيُّ
-صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : يَا عَامِرُ ، أَسْلِمْتَ تَسْلَمَ . قَالَ : نَعَمْ عَلَى أَنْ لِي الْوَبَرُ وَلَكَ
الْمَدَرُ . قَالَ : هَذَا لَا يَكُونُ ، أَسْلِمْتَ تَسْلَمَ . ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : يَا عَامِرُ ،
اذهَبْ حَتَّى نَنْظُرَ فِي أَمْرِكَ إِلَى غَدٍ .

فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِلَى الْأَنْصَارِ فَقَالَ : مَاذَا تَرَوْنَ ؟ إِنْ

(١) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٤١، كتاب الحج / باب فضل المدينة، مجلس البركات، مبارك فور.

• شرح معاني الآثار، ج: ٢، ص: ٣١٢، كتاب الصيد / باب صيد المدينة:

(٢) سنن ابن ماجه، ص: ٢٢٩، كتاب الكفارات / باب النهي أن يقال ” مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتَ “.

(٣) • المستدرك على الصحيحين، ج: ٤، ص: ٢٩٧.

• تلخيص الإمام الذهبي المطبوع مع المستدرك، ج: ٤، ص: ٢٩٧، كتاب الأيمان والنذور / باب تسييح

ديك رجلاه في الأرض وعنقه تحت العرش.

قَدْ دَعَوْتُ هَذَا الرَّجُلَ فَأَبَى أَنْ يُسَلِّمَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ الْوَبَرُ وَلِي الْمَدْرُ فَقَالُوا:
 ”مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ شِئْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“

مَا أَخَذُوا مِنَّا عِقَالًا إِلَّا أَخَذْنَا مِنْهُمْ عِقَالَيْنِ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.
 فَرَجَعَ عَامِرٌ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ لَهُ: أُسَلِّمُ تَسْلِمًا. يَا عَامِرُ
 قَالَ: لَيْسَ إِلَّا ذَلِكَ، فَأَبَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ الْوَبَرُ وَلِلنَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمَدْرُ،
 فَأَبَى النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (١)

(١) المستدرک علی الصحیحین، ج: ٤، ص: ٨٣، ٨٤، کتاب معرفة الصحابة / ذکر فضيلة أخرى للأوس

والخزرج لم يقدر ذكرها من فضائل الأنصار.

(٣)

⑩ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عُمَرَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: إِنَّ ثَلَاثَةً فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ - أَبْرَصٌ • وَأَقْرَعٌ • وَأَعْمَى - بَدَأَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا:

فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: لَوْ أَنَّ حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ؛ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ وَأُعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا. فَقَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْإِبِلُ، أَوْ قَالَ: الْبَقَرُ - شَكَ الرَّاوي - فَأُعْطِيَ نَاقَةً عُسْرَاءً، فَقَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا.

فَأَتَى الْأَقْرَعَ، فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: شَعْرٌ حَسَنٌ، وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَذَرَنِي النَّاسُ؛ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْبَقَرُ، فَأُعْطِيَ بَقَرَةً حَامِلًا، وَقَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا.

فَأَتَى الْأَعْمَى، فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: أَنْ يُرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأُبْصِرُ النَّاسَ؛ فَمَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْغَنَمُ، فَأُعْطِيَ شَاةً وَالِدًا، فَانْتَجَ هَذَانِ، وَوَلَدَ هَذَا، فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْغَنَمِ.

ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ، فَقَالَ: رَجُلٌ مِسْكِينٌ قَدْ انْقَطَعَتْ بِيَ الْحِبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ لِيَ الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَى، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ، وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ، وَالْمَالَ، بَعِيرًا أَتَبْلُغُ بِهِ فِي سَفَرِي، فَقَالَ: الْحَقُّوْكَ كَثِيرَةٌ. فَقَالَ: كَأَنِّي أَعْرِفُكَ، أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْذُرُكَ النَّاسُ فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ؟! فَقَالَ: إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ، فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ.

وَأَتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ، فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِهَذَا، وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ هَذَا، فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ.

وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ ، فَقَالَ : رَجُلٌ مِسْكِينٌ وَابْنُ سَبِيلٍ انْقَطَعَتْ بِي الْحَبَالُ فِي سَفَرِي ، فَلَا بَلَاعَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ ، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَاءَ أَتَبْلَغُ بِهَا فِي سَفَرِي ؟ فَقَالَ : قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي فَخُذْ مَا شِئْتَ وَدَعْ مَا شِئْتَ فَوَاللَّهِ مَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ اللَّهُ - عَزَّوَجَلَّ - وَفِي رَوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ : لَا أَحْمَدُ الْيَوْمَ . فَقَالَ : أُمْسِكْ مَا لَكَ فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمْ . فَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ ، وَسَخِطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ . مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .^(١)

- (١٠٢) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ ، أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - خَرَجَ يَوْمًا ... فَقَالَ : ... وَإِنِّي وَاللَّهِ ، مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا .^(٢)
- (١٠٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا قَالَ الرَّجُلُ : هَلَكَ النَّاسُ ، فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ .^(٣)
- (١٠٤) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ

(١) • صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٤٩٢، كتاب أحاديث الأنبياء/ باب حديث أبرص واقرع وأعمى، مجلس البركات .

- الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٤٠٨، كتاب الزهد/ فصل في حديث الأبرص والأقرع والأعمى .
- رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين، ص: ٣٠، ٣١، باب المراقبة، مجلس البركات، واللفظ له .
- و"النَّاقَةُ الْعُشْرَاءُ" بضم العين وفتح الشين وبالمد: هي الحَامِلُ . قوله: "أَنْتَجَ" وفي رواية: "فَتَسَجَ" معناه: تولَّى إنتاجها، والنتاج لِلنَّاقَةِ كَالْقَابِلَةِ لِلْمَرْأَةِ . وقوله: "وَلَدَ هَذَا" هُوَ بِتَشْدِيدِ اللَّامِ: أي تولَّى ولادتها، وَهُوَ بِمَعْنَى أَنْتَجَ فِي النَّاقَةِ ، فالمولد ، والنتاج ، والقابلة بمعنى ؛ لكن هَذَا لِلْحَيَوَانِ وَذَاكَ لِغَيْرِهِ . وقوله: "انْقَطَعَتْ بِي الْحَبَالُ" هُوَ بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ : أي الأسباب . وقوله: "لَا أَجْهَدُكَ" معناه: لا أَشُقُّ عَلَيْكَ فِي رَدِّ شَيْءٍ تَأْخُذُهُ أَوْ تَطْلُبُهُ مِنِّي . وفي رواية البخاري: "لَا أَحْمَدُكَ" بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالْمِيمِ ومعناه: لا أَحْمَدُكَ بِتَرْكِ شَيْءٍ تَحْتَاجُ إِلَيْهِ إِهْرِيضُ الصَّالِحِينَ، ص: ٣١، ٣٢، مجلس البركات . ١٢ منه .

- (٢) • صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٧٩، كتاب الجنائز/ باب الصَّلَاةِ عَلَى الشَّهِيدِ، مجلس البركات .
- الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٢٥٠، كتاب الفضائل / باب إثبات حوض نبيِّنا صلى الله تعالى عليه وسلم وصفاته، مجلس البركات .

- (٣) الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٣٢٩، كتاب البكر والصِّلَة والأدب/ باب النَّهْيِ عَنْ قَوْلِ "هَلَكَ النَّاسُ" ، مجلس البركات .

• مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ٧١٨، مسند أبي هريرة، رقم الحديث: ١٠٠٠٦، بيت الأفكار الدولية .

عليه وسلم: « أَيُّمَا امْرِئٍ قَالَ لِأَخِيهِ "كَافِرٌ". فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا، إِنْ كَانَ كَمَا قَالَ، وَإِلَّا رَجَعَتْ عَلَيْهِ. »^(١)

⑤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: « إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ: "يَا كَافِرٌ" فَقَدْ بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا. »^(٢)

⑥ عَنْ أَبِي ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: « لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ، وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكُفْرِ، إِلَّا أَرْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ. »^(٣)

⑦ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ... « وَمَنْ دَعَا رَجُلًا بِالْكُفْرِ، - أَوْ - قَالَ: عَدُوُّ اللَّهِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِلَّا حَارَ عَلَيْهِ. »^(٤)

⑧ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: أَصَابَ رَجُلًا جَرْحٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ثُمَّ احْتَلَمَ فَأَمَرَ بِالْإِغْتِسَالِ، فَاسْتَلَّ فَمَاتَ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ قَتَلُوهُ، - قَتَلَهُمُ اللَّهُ - أَلَمْ يَكُنْ شِفَاءَ الْعِيِّ السُّؤَالُ. »^(٥)

(١) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٥٧، كتاب الإيمان / باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم "يا كافر"، مجلس البركات.

✽ صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٠١، كتاب الأدب / باب من أكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال، مجلس البركات.

(٢) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٠١، كتاب الأدب / باب من أكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال، مجلس البركات.

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٨٩٣، كتاب الأدب / باب ما يُنهى عن السبِّ واللعن، مجلس البركات.

(٤) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٥٧، كتاب الإيمان / باب ما تقدم، مجلس البركات.

(٥) • مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ٢٧٢، مسند آل العباس / مسند عبد الله بن عباس، رقم الحديث: ٣٠٥٧.

• سنن أبي داود، ص: ٦٢، كتاب الطهارة / باب في المجروح يتيمم، رقم الحديث: ٣٣٧.

• سنن ابن ماجه، ص: ، كتاب الطهارة / باب في المجروح تصيبه الجنابة فيخاف على نفسه إن اغتسل، رقم الحديث: ٥٧٢.

⑩٩ عن ابن عباس قال: ضمّني رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - وقال: **اللَّهُمَّ علِّمهُ الكتاب**.^(١)

⑪٠ عن ابن عباس، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: ... **"اللَّهُمَّ فقهه في الدين"**.

⑪١ عن ناسٍ من أصحاب معاذ من أهل حمص عن معاذ بن جبل أن رسول الله -

صلى الله تعالى عليه وسلم - لمّا بعثه إلى اليمن • قال: كيف تقضي إذا عرض لك قضاء؟

قال: أقضي بكتاب الله • قال: فإن لم تجد في كتاب الله، قال: فبسنة رسول الله - صلى الله تعالى

عليه وسلم - • قال: فإن لم تجد في سنة رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - • قال:

أجتهد رأيي ولا آلو • قال: فضرب رسول الله على صدره وقال:

الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضى به رسول الله.

رواه الترمذي وأبو داود والدارمي.^(٢)

⑪٢ عن عكرمة: أن أهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت. قال

لهم: تنفرو. قالوا: لاناخذ بقولك و ندع قول زيد، قال: إذا قدِمتم المدينة فاسئلوا، فقدموا

المدينة فكان في من سألوا أم سليم فذكرت حديث صفية.^(٣)

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٧، كتاب العلم/ باب قول النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم -: **اللَّهُمَّ علِّمهُ** الكتاب، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٢٦، كتاب الوضوء/ باب وضع الماء عند الخلاء، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) مشكاة المصابيح، ص: ٣٢٤، باب العمل في القضاء و الخوف منه/ الفصل الثاني، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ جامع الترمذي، ج: ١، ص: ١٥٩، أبواب الأحكام عن رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم -، باب ما جاء في القاضي كيف يقضي، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ سنن أبي داود، ص: ٣٩٧، كتاب الأقضية/ باب اجتهد الرأي في القضاء، بيت الأفكار.

✽ سنن الدارمي، ج: ١، ص: ٢٦٧، كتاب الفتيا وما فيه من الشدة، دار المغني للنشر والتوزيع.

✽ السنن الكبرى للإمام البيهقي، ج: ١، ص: ١١٤، كتاب آداب القاضي/ باب ما يقضي به القاضي و يُفتي، مجلس دائرة المعارف، حيدرآباد.

(٤) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٢٣٧، كتاب المناسك/ باب إذا حاضت المرأة بعد ما أفاضت، مجلس البركات، مبارك فور.

⑬ حدثنا أبو قيس، قال: سمعت هُزَيْلَ بْنَ شَرَحْبِيلَ، يقول: سئل أبو موسى عن ابنة وابنة ابن وأخت- فقال: للابنة النصف و للأخت النصف- واثبت ابن مسعود فسئلتني، فسئل ابن مسعود وأخبر بقول أبي موسى.

فقال: لقد ضللتك إذن وما أنا من المهتدين- أقضي فيها بما قضى النبي -صلى الله عليه وسلم-: للابنة النصف، ولابنة الابن السُدُس (تكملة لثلاثين)، وما بقى فللأخت. فأتينا أبا موسى، فأخبرناه بقول ابن مسعود، فقال: "لا تستلوني مادام هذا الخبر فيكم."^(١)
⑭ عن أبي مالك يعني الأشعري، قال: قال رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم-: "إن الله أجاركم من ثلاث خلال:

- أن لا يدعوا عليكم نبيكم فتهلكوا جميعاً،
- وأن لا يُظهَرَ أهل الباطل على أهل الحق،
- وأن لا تجتمعوا على ضلالة."^(٢)

⑮ عن ابن عمر أن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- قال: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي - أَوْ قَالَ: أُمَّةٌ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى الضَّلَالَةِ وَيَدُّ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَذَّ، شَذَّ إِلَى النَّارِ».^(٣)

⑯ عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال: قال رسول الله -صلى الله عليه و آله وسلم-: "لا يجمع الله هذه الأمة على الضلالة أبداً" و قال: "يد الله على الجماعة، فاتبعوا السواد الأعظم، فإنه من شذَّ، شذَّ في النار".^(٤)

(١) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٩٧، كتاب الفرائض/ باب ميراث ابنة ابن مع ابنة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) سنن أبي داود، ج: ٣، ص: ١٣٠، كتاب/ باب الفتن والملاحم، حديث: ٤٢٥٣، دأر المعرفة، بيروت، لبنان.

(٣) جامع الترمذي، ج: ٢، ص: ٣٩، كتاب الفتن/ باب لزوم الجماعة، مجلس البركات، الجامعة الأشرفية، مبارك فور.

(٤) المستدرک للحاكم، ج: ١، ص: ١١٥، كتاب العلم/ باب لا يجمع الله هذه الأمة على الضلالة أبداً، مجلس دائرة المعارف، حيدر آباد.

● الجماعة و ● السمع و ● الطاعة و ● الهجرة و ● الجهاد في سبيل الله فمن خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من رأسه إلا أن يرجع.^(١)

(١٢٠) عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ - وَهَذَا حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ - قَالَ: أَوَّلُ مَنْ بَدَأَ بِالْخُطْبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ قَبْلَ الصَّلَاةِ مَرْوَانُ، فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ: الصَّلَاةُ قَبْلَ الْخُطْبَةِ. فَقَالَ: قَدْ تُرِكَ مَا هُنَالِكَ. فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: أَمَّا هَذَا، فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- يَقُولُ « مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ ».^(٢)

(١٢١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-، فَقَالَ: إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ، وَإِنِّي أَنْكَرْتُهُ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم-: «هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟»، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَمَا أَلْوَانُهَا؟»، قَالَ: حُمْرٌ، قَالَ: «فَهَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ؟»، قَالَ: إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا.

قَالَ: «فَأَنَّى تُرَى ذَلِكَ جَاءَهَا»، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عِرْقُ نَزَعَهَا، قَالَ: «وَلَعَلَّ هَذَا عِرْقُ نَزَعَهُ»، وَلَمْ يُرَخَّصْ لَهُ فِي الْإِنْتِفَاءِ مِنْهُ.^(٣)

(١٢٢) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ -صلى الله عليه وسلم-، فَقَالَتْ: إِنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ فَمَاتَتْ قَبْلَ أَنْ تَحْجَّ، أَفَأَحْجُّ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، حُجِّي عَنْهَا، أَرَأَيْتِ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتَ قَاضِيَةً؟»، قَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: «اقْضُوا الَّذِي لَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ».^(٤)

(١) المستدرک للحاکم، ج: ١، ص: ١١٧، ١١٨، کتاب العلم/ باب من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه، مجلس دائرة المعارف، حیدرآباد.

(٢) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٥٠، ٥١، کتاب الإيمان/ باب بیان کون النہی عن المنکر من الإيمان، مجلس البرکات، مبارک فور.

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١٠٨٨، کتاب الاعتصام، باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيّن قد بين الله حكمها ليفهم السائل، مجلس البرکات، مبارک فور.

(٤) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١٠٨٨، کتاب الاعتصام/ باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيّن قد بين الله حكمها ليفهم السائل، مجلس البرکات، مبارک فور.

(١٣٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم- واستُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ بعده وَكَفَّرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ ... فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ لَا قَاتِلَنَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عِقَالًا كَانُوا يُؤْذُونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم- فَقَاتِلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ. (١)

(١٣٤) عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ زِيَادِ بْنِ لَيْدٍ، قَالَ: ذَكَرَ النَّبِيُّ -صلى الله تعالى عليه وسلم- شَيْئًا، فَقَالَ: وَذَلِكَ عِنْدَ أَوَانٍ ذَهَابِ الْعِلْمِ، قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ يَذْهَبُ الْعِلْمُ، وَنَحْنُ نَقْرَأُ الْقُرْآنَ، وَنُقَرِّئُهُ أَبْنَاءَنَا، وَيُقَرِّئُهُ أَبْنَاؤُنَا أَبْنَاءَهُمْ، إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: تَكَلِّتَكَ أُمَّكَ يَا ابْنَ أُمَّ لَيْدٍ، إِنْ كُنْتُ لَأَرَاكَ مِنْ أَفْقِهِ رَجُلٍ بِالمَدِينَةِ، أَوْ لَيْسَ هَذِهِ الْيَهُودُ، وَالنَّصَارَى، يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ، وَالْإِنْجِيلَ لَا يَنْتَفِعُونَ مِمَّا فِيهِمَا شَيْءٌ؟ (٢)

(١٣٥) عَنْ علقمة والأسود، أَنَّهَا دَخَلَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ، فَقَالَ أَصَلَّى مَنْ خَلَفَكُمْ؟ قَالَا: نَعَمْ، فَقَامَ بَيْنَهُمَا، فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرَ عَنْ شِمَالِهِ ثُمَّ رَكَعْنَا فَوَضَعْنَا أَيْدِينَا عَلَى رُكْبِنَا ثُمَّ طَبَّقَ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جَعَلَهُمَا بَيْنَ فَخْذَيْهِ، فَلَمَّا صَلَّى قَالَ: هَكَذَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم- (٣).

(١٣٦) حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ

(١) ❀ الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٣٧، كتاب الإيمان، مجلس البركات، مبارك فور.
❀ صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١٠٨١، كتاب الاعتصام/ باب الاقتداء بسُنَنِ رَسُولِ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم-، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) ❀ مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ١٢٥٩، مسند الشاميين/ حديث زياد بن لبيد، رقم الحديث: ١٧٦١٢، بيت الأفكار الدولية.

❀ سنن ابن ماجه، ص: ٤٣٥، كتاب الفتن/ باب ذهاب القرآن والعلم.
❀ جامع الترمذي، عن أبي الدرداء، بمعناه، ج: ٢، ص: ٩٠، أبواب العلم/ باب ما جاء في ذهاب العلم، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) ❀ الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٠٢، كتاب المساجد ومواضع الصلاة/ باب النذب إلى وضع الأيدي على الرُّكْبِ فِي الرُّكُوعِ ونسخ التطبيق، مجلس البركات، مبارك فور.

عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ، فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ. ^(١)

(١٢٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ: سَيَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي أَنْاسٌ يُحَدِّثُونَكُمْ مَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ. ^(٢)

(١٢٨) أَخْبَرَنِي مُسْلِمُ بْنُ يَسَارٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ، فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ. ^(٣)

(١٢٩) عَنِ الْمُنْذِرِ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ.

وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ. ^(٤)

(١٣٠) عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ. ^(٥)

(١) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١٠٩٢، كتاب الاعتصام/ باب أجر الحاكم إذا اجتهد، فأصاب أو أخطأ، مجلس البركات، مبارك فور.

* والصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ٧٦، كتاب الأقضية/ باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، مجلس البركات، مبارك فور.

* وسنن ابن ماجه، ص: ٢٤٩، كتاب الأحكام/ باب الحاكم يجتهد فيصيب الحق، رقم الحديث: ٣٣١٤.

* وسنن أبي داود، ص: ٣٩٦، كتاب الأقضية/ باب في القاضي يخطي، رقم الحديث: ٣٥٧٤، بيت الأفكار الدولية.

(٢) الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ٩، باب النهي عن الرواية عن الضعفاء، مجلس البركات

(٣) الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ١٠، باب النهي عن الرواية عن الضعفاء، مجلس البركات

(٤) الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ٣٢٧، كتاب الزكاة/ باب الحث على الصدقة، مجلس البركات.

(٥) صحيح البخاري ج: ١، ص: ٣٧١، كتاب الصلح/ باب إذا اصطالحوا على صلح جور فهو مردود، مجلس البركات.

* والصحيح لمسلم ج: ٢، ص: ٧٧، كتاب الأقضية/ باب نقض الأحكام الباطلة وزيادتها في الأمور، مجلس البركات.

(١٣١) عَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (هُوَ ابْنُ عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ الْمَزْنِي) عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ لِبِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ: ... مَنْ ابْتَدَعَ بِدْعَةَ ضَلَاكَةٍ لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ آثَامٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ. (١)

(١٣٢) عَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ: أَرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ مَقْتَلِ أَهْلِ الْيَمَامَةِ، فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عِنْدَهُ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ عُمَرَ أَتَانِي، فَقَالَ: «إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِقُرَاءِ الْقُرْآنِ وَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَسْتَحِرَّ الْقَتْلُ بِالْقُرَاءِ بِالْمَوَاطِنِ، فَيَذْهَبَ كَثِيرٌ مِنَ الْقُرْآنِ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَأْمُرَ بِجَمْعِ الْقُرْآنِ».

قُلْتُ لِعُمَرَ: كَيْفَ تَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -. قَالَ عُمَرُ: هَذَا وَاللَّهِ خَيْرٌ، فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِذَلِكَ، وَرَأَيْتُ فِي ذَلِكَ الَّذِي رَأَى عُمَرُ.

قَالَ زَيْدٌ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّكَ رَجُلٌ شَابٌّ، عَاقِلٌ، لَا تَتَّهِمُكَ وَقَدْ كُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَتَتَّبِعِ الْقُرْآنَ، فَاجْمَعْهُ - فَوَاللَّهِ لَوْ كَلَّفُونِي نَقْلَ جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أَمَرَنِي مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ.

قُلْتُ: كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -؟ قَالَ: هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ. فَلَمْ يَزَلْ أَبُو بَكْرٍ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ لَهُ صَدْرُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَتَتَّبَعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعُهُ مِنَ الْعُسْبِ وَاللَّخَافِ وَصُدُورِ الرِّجَالِ، حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ، لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ. «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ» حَتَّى خَاتِمَةَ بَرَاءَةٍ، فَكَانَتْ الصُّحُفُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ، حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَيَاتِهِ، ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ. (٢)

(١) جامع الترمذي ج: ٢، ص: ٩٢، أبواب العلم/ باب الأخذ بالسنة و اجتناب البدعة. مجلس البركات.

(٢) صحيح البخاري ج: ٢، ص: ٧٤٥، ٧٤٦، كتاب أبواب فضائل القرآن/ باب جمع القرآن، مجلس البركات.

(٣٣) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَرَادَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فَكَّرَهُ النَّاسُ ذَلِكَ، فَأَحْبَبُوا أَنْ يَدْعَهُ عَلَى هَيْئَتِهِ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- يَقُولُ: «مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِلَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مِثْلَهُ»^(١).

(٣٤) وَعَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِي أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ -رضي الله عنه- لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ، يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ، وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلًا. ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ، ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى، وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيَّتِهِمْ، قَالَ عُمَرُ: نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ، [وفي بعض الروايات: نعمت البدعة - كرماني-] وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ. يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ^(٢).

(٣٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ (بن مسعود) -رضي الله تعالى عنه-، قَالَ: مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ، وَمَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ سَيِّئًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ سَيِّئٌ. هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ^(٣).

(٣٦) عَنِ الْمُنْذِرِ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه

(١) الصحيح لمسلم ج: ١، ص: ٢٠١، كتاب المساجد و مواضع الصلاة / باب فضل بناء المساجد و الحث عليه، مجلس البركات.

(٢) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٢٦٩، كتاب الصوم / باب فضل من قام رمضان، مجلس البركات، مبارك فور.

الموطأ برواية يحيى بن يحيى ج: ١، ص: ١٧١، كتاب الصلاة / باب ما جاء في قيام رمضان، دار المغرب الإسلامي.

الموطأ برواية محمد بن الحسن ج: ١، ص: ١٤٢ - ١٤٣، كتاب الصلاة / باب قيام شهر رمضان، مجلس البركات.

(٣) المستدرک علی الصحیحین للحاکم، ج: ٣، ص: ٧٨، ٧٩، كتاب معرفة الصحابة / مخاطبة الصحابة أبا بكر: "يا خليفة رسول الله"، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

وسلم- «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ»^(١)

⑬٢ عَنْ أَبِي مُوسَى ، عَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ : مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْأُتْرُجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ.^(٢)

⑬٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ لِمِ الْمَلَائِكَةِ يَطُوفُونَ فِي الطُّرُقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ.^(٣)

⑬٤ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَسَانَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ يَسْتَشْهَدُ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْشَدَكَ اللَّهَ، هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَقُولُ: "يَا حَسَّانُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، اللَّهُمَّ أَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ" قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ.^(٤)

⑬٥ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: اسْتَأْذَنَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِي هِجَاءِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: فَكَيْفَ بِنَسْبِي، فَقَالَ حَسَّانُ: لَا أُسَلِّنُكَ مِنْهُمْ كَمَا تَسْلُ الشَّعْرَةَ مِنَ الْعَجِينِ.^(٥)

⑬٦ عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَضَعُ لِحْسَانَ مِنْبَرًا

(١) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٣٢٧، كتاب الزكاة / باب الحث على الصدقة ولو بشق تمره، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٧٥١، كتاب فضائل القرآن / باب فضل القرآن على سائر الكلام، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٤٨، كتاب الدعوات / باب فضل ذكر الله تعالى، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٦٤، ٦٥، كتاب الصلاة / باب الشعر في المسجد، مجلس البركات، مبارك فور.

(٥) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٠٨، ٩٠٩، كتاب الأدب / باب هجاء المشركين، مجلس البركات، مبارك فور.

فِي الْمَسْجِدِ، يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا، يُفَاخِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، أَوْ قَالَتْ: يُنَافِحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَّانَ بِرُوحِ الْقُدُسِ مَا يُفَاخِرُ، أَوْ يُنَافِحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-^(١).

③٢٢ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَلَسَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَنْتَظِرُونَهُ قَالَ: فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْهُمْ سَمِعَهُمْ يَتَذَاكَرُونَ فَسَمِعَ حَدِيثَهُمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ عَجَبًا: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، وَقَالَ آخَرُ: - - مُوسَى كَلَّمَهُ تَكْلِيمًا، وَقَالَ آخَرُ: فَعِيسَى كَلَّمَهُ اللَّهُ وَرُوحُهُ، وَقَالَ آخَرُ: آدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ. فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ، وَقَالَ: قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجَبَكُمْ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَمُوسَى نَبِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَعِيسَى رُوحُهُ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَآدَمُ اصْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ.

أَلَا • وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ • وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُحَرِّكُ خَلْقَ الْجَنَّةِ فَيَفْتَحُ اللَّهُ لِي فَيُدْخِلُنِيهَا وَمَعِيَ فَقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا فَخْرَ • وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ. هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ^(٢).

③٢٣ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ... قَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ كَلَّا، أَبْشِرْ فَوَاللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا، وَاللَّهُ إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ وَتَحْمِلُ الْكَلَّ وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ وَتَقْرِي الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ^(٣).

(١) جامع الترمذي، ج: ٢، ص: ١٠٧، أبواب الاستيذان والأدب عن رسول الله ﷺ/ باب ما جاء في إنشاد الشعر، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) جامع الترمذي، ج: ٢، ص: ٢٠٢، أبواب المناقب عن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم-/ باب تحت باب ما جاء في فضل النبي ﷺ، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) • الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٨٨، كتاب الإيمان/ باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، مجلس البركات، مبارك فور.

• صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٣، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ، مجلس البركات، مبارك فور.

(١٣٣) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ قَالَ: «ذَاكَ يَوْمٌ وَلِدْتُ فِيهِ وَيَوْمٌ بُعِثْتُ - أَوْ - أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ»^(١)

(١٣٤) عَنْ أَوْسِ بْنِ أَبِي أَوْسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمُ الْجُمُعَةِ ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ ، وَفِيهِ قُبِضَ ، وَفِيهِ النَّفْخَةُ ، وَفِيهِ الصَّعْقَةُ ، فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ . فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَكَيْفَ تُعَرِّضُ عَلَيْكَ صَلَاتُنَا وَقَدْ أَرِمْتَ ؟ يَعْنِي وَقَدْ بَلَيْتَ . قَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ^(٢)

(١٣٥) عَنْ ابْنِ أَبِي بُسَيْرٍ السُّلَمِيِّ قَالَ: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَدَّمْنَا زُبْدًا وَتَمْرًا وَكَانَ يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ^(٣)

(١٣٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَجْلِسِ فَلْيُسَلِّمْ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقُومَ فَلْيُسَلِّمْ فَلْيَسِتِ الْأُولَى بِأَحَقِّ مِنَ الْآخِرَةِ»^(٤)

(١٣٧) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَتِ النِّسَاءُ لِلنَّبِيِّ ﷺ غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرَّجَالَ، فَاجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِنْ نَفْسِكَ، فَوَعَدَهُنَّ يَوْمًا لَقِيَهُنَّ فِيهِ فَوَعَظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ^(٥)

(١) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٦٨، كتاب الصيام / باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج: ٢٦، ص: ٨٧ / مسند المدنيين، رقم الحديث: ١٦١٦٢، مؤسسة الرسالة، بيروت.

(٣) سنن أبي داود، ص: ٦٤٥، ٦٤٦، كتاب الأطعمة / باب في الجمع بين لوئين عند الأكل، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(٤) سنن أبي داود، ص: ٨٦٥، كتاب الأدب، باب في السلام إذا قام من المجلس، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(٥) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٢٠، ٢١، كتاب العلم / باب هل يجعل للنساء يوم على حدة في العلم، مجلس البركات، مبارك فور.

④٣٩ عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُذَكِّرُ النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، لَوَدِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ. قَالَ: أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَتَخَوَّلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا.^(١)

④٥٠ ”عن أبي هريرة -رضي الله تعالى عنه-، قال: سمعتُ رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- يقول: . . . فإن صلاتكم تُبَلِّغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ.“^(٢)

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٦، كتاب العلم / باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) سنن أبي داود، ص: ٣٤٨، كتاب المناسك / باب زيارة القبور، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(٤)

(١٥١) ”عن أنس، قال : قال رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم-: مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ وَرَفَعَتْ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ.“^(١)

(١٥٢) عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَشْبَهَ سَمْتًا وَهَدْيًا وَدَلَالًا... مِنْ فَاطِمَةَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهَا، كَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا فَأَخَذَ بِيَدِهَا وَقَبَّلَهَا وَأَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ . وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا قَامَتْ إِلَيْهِ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَقَبَّلَتْهُ وَأَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا.^(٢)

(١٥٣) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدٍ، - هُوَ ابْنُ مُعَاذٍ - بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَكَانَ قَرِيبًا مِنْهُ فَجَاءَ، عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: قُومُوا إِلَى ”سَيِّدِكُمْ“ فَجَاءَ فَجَلَسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- .^(٣)

(١٥٤) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَهُوَ يُحَدِّثُنَا كَانَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَجْلِسِ يُحَدِّثُنَا ”فَإِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بُيُوتِ أَزْوَاجِهِ“ فَحَدَّثَنَا يَوْمًا ”فَقُمْنَا حِينَ قَامَ.“^(٤)

(١) سنن النسائي، ج: ٣، ص: ٥٠، كتاب الشهو / باب الفضل في الصلاة على النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم-، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(٢) سنن أبي داود، ص: ٨٦٦، أول كتاب الأدب / باب ما جاء في القيام ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٤٢٧، كتاب الجهاد والسير / باب إذا نزل على حكم رجل، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) سنن أبي داود، ص: ٨٠٢، أول كتاب الأدب / باب في أخلاق النبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٥٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ - لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : لَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ. (١)

١٥٦) حَدَّثَنِي أَبُو خَلْفٍ الْأَعْمَى ، قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ ، يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، يَقُولُ : ” إِنَّ أُمَّتِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ اخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ. “ (٢)

١٥٧) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : ” إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى • فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ • وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا • أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا - فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ. “ (٣)

١٥٨) عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَالُ بَيْنَ وَبَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ فَمَنْ تَرَكَ مَا شُبَّهَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَتَرَكَ وَمَنْ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشْكُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ. وَالْمَعَاصِي حِمَى اللَّهِ، مَنْ يَرْتَعِ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ. (٤)

١٥٩) عَنْ أَبِي الْخَوَرَاءِ السَّعْدِيِّ قَالَ : قُلْتُ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ : مَا حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ؟ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ” دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ. “ قَالَ : وَأَبُو الْخَوَرَاءِ السَّعْدِيُّ اسْمُهُ رِبِيعَةُ بْنُ

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٢٤، كتاب الجمعة / باب المشي إلى الجمعة، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) سنن ابن ماجه، ج: ٢، ص: ١٣٠٣، كتاب الفتن / باب السواد الأعظم، دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان.

(٣) صحيح البخاري ج: ١، ص: ٢، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، مجلس البركات.

(٤) صحيح البخاري ج: ١، ص: ٢٧٥، كتاب البيوع / باب الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات، مجلس البركات، مبارك فور.

شَيَّانَ. قَالَ: وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، صَحِيحٌ.”

(١٩٠) عن سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ، قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، فَقَالَ لَهُ أَبِي: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَصَلِّيُ الْمَكْتُوبَةَ؟ فَقَالَ: . . . وَكَانَ يُنْفِتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ، وَيَقْرَأُ بِالشَّيْئَيْنِ إِلَى الْمِائَةِ.”

(١٩١) عن أَنَسٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ تَسَخَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ثُمَّ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ. قُلْتُ: كَمْ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: قَدَرُ خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ يَعْنِي آيَةً.”

(١٩٢) عن سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ: كُنْتُ أَتَسَخَّرُ فِي أَهْلِي ثُمَّ تَكُونُ سُرْعَةً بِي أَنْ أَدْرِكَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-.”

(١٩٣) عن أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- صَلَّى . . . صَلَاةَ الصُّبْحِ مَرَّةً بَغْلَسَ ثُمَّ صَلَّى مَرَّةً أُخْرَى فَأَسْفَرَ بِهَا ثُمَّ كَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ

(١) • جامع الترمذی، ج ٢: ص: ٧٤، ٧٥، أبواب الزهد عن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- / باب من الزهد، مجلس البركات.

• سنن النسائي، ص: ٥٧٥، كتاب الأشربة / باب الحث على ترك الشبهات.

• مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ١٧٧، مسند آل أبي طالب / حديث الحسن بن علي بن طالب، رقم الحديث: ١٧٢٣ / ١٧٢٧.

• صحيح ابن حبان، ج ٢: ص: ٤٩٨، كتاب الرقائق / ذكر الزجر عما يُريب المرء، رقم الحديث: ٧٢٢.

• المستدرک علی الصحیحین، ج ٢: ص: ٥١، كتاب الإيمان / شعائر الذين.

(٢) • صحيح البخاري، ج ١: ص: ٧٩، كتاب مواقيت الصلاة / باب وقت المغرب، مجلس البركات، مبارك فور.

• الصحيح لمسلم، ج ١: ص: ٢٣٠، كتاب المساجد ومواضع الصلاة / باب استحباب التكبیر بالصبح في أول وقتها وهو التغليس، مجلس البركات.

(٣) • صحيح البخاري، ج ١: ص: ٨١، كتاب مواقيت الصلاة / باب وقت الفجر، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) • صحيح البخاري، ص: ٨٢، ج ١: ص: ٨١، كتاب مواقيت الصلاة / باب وقت الفجر، مجلس البركات، مبارك فور.

التغليس حتى مات، لم يعد إلى أن يسفر. (١)

ثُمَّ أَخَّرَ الْفَجْرَ مِنَ الْغَدِ حَتَّى انْصَرَفَ مِنْهَا وَالْقَائِلُ يَقُولُ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ
أَوْ كَادَتْ. (٢)

① حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ : حَجَّ عَبْدُ اللَّهِ
-رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، فَاتَيْنَا الْمُزْدَلِفَةَ حِينَ الْأَذَانِ بِالْعَتَمَةِ . . . فَلَمَّا طَلَعَ الْفَجْرُ قَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ
-صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ لَا يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةَ فِي هَذَا الْمَكَانِ
مِنْ هَذَا الْيَوْمِ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : هُمَا صَلَاتَانِ مُحَوَّلَانِ عَنْ وَقْتَيْهِمَا صَلَاةُ الْمَغْرِبِ بَعْدَ مَا يَأْتِي
النَّاسُ الْمُزْدَلِفَةَ . وَالْفَجْرُ حِينَ يَبْزُغُ الْفَجْرُ .

قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَفْعَلُهُ. (٣)

② عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

أَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ. (٤)

- (١) • سنن أبي داود، ص: ٦٨، كتاب الصلاة / باب في المواقيت، رقم الحديث: ٣٩٤.
- نصب الراية، ص: ٢٣٤، ج: ١، الحديث التاسع من كتاب الصلاة، باب المواقيت
- وج: ١، ص: ٢٤٢، من أحاديث الخصوم.
- (٢) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٢٢٣، كتاب المساجد ومواضع الصلاة / باب أوقات الصلوات
الخمسة، مجلس البركات.
- (٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٢٢٧، كتاب الحج / باب من أذن و أقام لكل واحدة منهما،
مجلس البركات.
- (٤) • جامع الترمذي، ج: ١، ص: ٢٢، أبواب الصلاة / باب ما جاء في الإسفار بالفجر.
- سنن أبي داود، ص: ٧١، كتاب الصلاة / باب في وقت الصبح، رقم الحديث: ٤٢٤.
- سنن النسائي، ص: ٧٥، كتاب المواقيت / باب الإسفار، رقم الحديث: ٥٤٨، ٥٤٩.
- سنن ابن ماجه، ص: ٨٢، كتاب الصلاة / باب وقت صلاة الفجر، رقم الحديث: ٦٧٢.
- صحيح ابن حبان، ج: ٤، ص: ٣٥٥-٣٥٨، كتاب الصلاة / زعم أن الإسفار بالفجر
أفضل من التغليس-
- المعجم الكبير للطبراني، ج: ٤، ص: ٢٤٩-٢٥٠، محمود بن لبيد الأنصاري عن رافع بن
خديج، رقم الحديث: ٤٢٨٣، ٤٢٨٤، ٤٢٨٥، ٤٢٨٦، ٤٢٨٧.
- نصب الراية، ج: ١، ص: ٢٣٥، كتاب الصلاة / باب المواقيت.

(١٢٦) حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، يَقُولُ: سَمِعْتُ جَدِّي رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِبِلَالٍ: يَا بِلَالُ "تَقْرَأُ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُبْصِرَ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ مِنَ الْإِسْفَارِ."^(١)

(١٢٧) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ سَمِعْتُ بَيَانَا أَبَا سَعِيدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُصَلِّي الصُّبْحَ حِينَ يَفْسَحُ الْبَصَرُ.^(٢)

(١٢٨) عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي سَفَرٍ، فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ • فَقَالَ لَهُ: "أَبْرِدْ".

• ثُمَّ أَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ، فَقَالَ لَهُ: "أَبْرِدْ".

• ثُمَّ أَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ، فَقَالَ لَهُ: "أَبْرِدْ".

حَتَّى سَاوَى الظِّلُّ الثَّلُولَ، فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ.^(٣)

(١٢٩) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - صَلَّى صَلَاةً لَغَيْرِ مِيقَاتِهَا، إِلَّا صَلَاتَيْنِ: جَمْعَ بَيْنَ الْمَغْرَبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ مِيقَاتِهَا.^(٤)

(١٣٠) أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ عِمَارَةَ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

(١) • مسند ابن أبي شيبة، ج: ١، ص: ٧٨، ما رواه رافع ابن خديج، ملتقى أهل الأثر.

• مسند أبي داود الطيالسي، ج: ٢، ص: ٢٦٦، رافع بن خديج / رقم الحديث: ١٠٠٣.

• المعجم الكبير للطبراني، ج: ٤، ص: ٢٧٧، هُرَيْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ، عَنْ جَدِّهِ رَافِعٍ، رقم الحديث: ٤٤١٤، ٤٤١٥.

(٢) نصب الراية لأحاديث الهداية، ج: ١، ص: ٢٣٩، كتاب الصلاة / باب المواقيت / الحديث الثاني عشر، المجلس العلمي، عن كتاب غريب الحديث.

(٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٨٧، ٨٨، كتاب الأذان / باب الأذان للمسافر، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٢٢٨، كتاب المناسك / باب منى يصلي الفجر بجمع، مجلس البركات، مبارك فور.

— صلى الله تعالى عليه وسلم— يُصَلِّي الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا إِلَّا بِجَمْعٍ وَعَرَفَاتٍ .
 (۴۱) أَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سَلِيمَانَ الْخَنْفِيُّ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْيَعِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عُلُقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ، وَالْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ—رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ— يَقُولُ: لَا جَمْعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ إِلَّا بِعَرَفَةِ الظَّهْرِ وَالْعَصْرِ.^(۱)
 (۴۲) عَنْ تَمِيمِ بْنِ طَرْفَةَ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ—صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ—، فَقَالَ: مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ تُشْمَسُ، أَسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ.^(۲)
 قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ الْحَمِيدِيُّ: . . . وَإِنَّمَا يُؤَخَّذُ بِالْآخِرِ فَالْآخِرُ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ—صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ—. ^(۳)

(۴۳) أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلِيبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عُلُقَمَةَ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ—صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ—؟ فَصَلَّيْتُ، فَلَمْ يَرْفَعْ يَدِيهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ، انْتَهَى. وَفِي لَفْظٍ: فَكَانَ يَرْفَعُ يَدِيهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ، ثُمَّ لَا يَعُودُ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ، انْتَهَى. وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ سَفْيَانَ بِهِ (أَيُّ بَذْلِكَ الْإِسْنَادِ).^(۴)

-
- (۱) سنن النسائي، ص: ۳۲۰، كتاب مناسك الحج / باب الجمع بين الظهر والعصر بعرفة.
 (۲) كتاب الحجة، ج: ۱، ص: ۱۶۵، باب الجمع بين الصلاتين.
 امام اہل سنت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس حدیث کے تعلق سے یہ صراحت کی ”اس حدیث کے سب رواۃ اجلہ ثقات وائمہ اثبات ورجال صحیحین، بلکہ صحاح شہ ہیں۔“ (الفتاوی الرویة، ج: ۲، ص: ۳۳۵، کتاب الصلاة / باب الآوقات / رسالہ: حاجز البحرین، رضا اکادمی، ممبائی) ۱۲ منہ.
 (۳) الصحيح لمسلم، ج: ۱، ص: ۱۸۱، کتاب الصلاة / باب الأمر بالسكون في الصلاة، مجلس برکات، مبارک فور.
 (۴) صحيح البخاري، ج: ۱، ص: ۹۶، کتاب الأذان / باب إنما يجعل الإمام ليؤتمَّ به، مجلس برکات، مبارک فور.
 (۵) • نصب الراية، ص: ۳۹۴، ج: ۱، کتاب الصلاة / باب صفة الصلاة.
 • مسند الإمام أحمد بن حنبل، ص: ۳۱۶، مسند المكثرين، مسند عبد الله بن مسعود، رقم الحديث: ۳۶۸۱.
 • سنن أبي داود، ص: ۱۰۲، کتاب الصلاة / باب من لم يذكر الرفع عند الركوع، رقم الحديث: ۷۴۸.
 • جامع الترمذي، ج: ۱، ص: ۳۵، أبواب الصلاة / باب رفع اليدين عند الركوع.
 • سنن النسائي، ص: ۱۲۸، کتاب التطبيق / باب الرخصة في ترك ذلك، رقم الحديث: ۱۰۵۸.

④٣ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- قَالَ : إِذَا قَالَ
الْإِمَامُ "غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ، وَلَا الضَّالِّينَ" فَقُولُوا آمِينَ ، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ
الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.^(١)

④٤ شعبة عن سلمة بن كهيل، عن حجر بن العنيس، عن علقمة بن وائل، عن أبيه،
أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- حِينَ قَالَ : « غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » قَالَ :
آمِينَ، يَخْفِضُ بِهَا صَوْتَهُ. هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ ، وَلَمْ يُحَرِّجَاهُ.^(٢)

④٥ عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ صَلَاةً
... فَقَالَ أَبُو مُوسَى: ... إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- خَطَبَنَا ... فَقَالَ: إِذَا
صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِّكُمْ أَحَدُكُمْ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ... وَفِي حَدِيثِ جَرِيرٍ،
عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ قَتَادَةَ مِنَ الزِّيَادَةِ: وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا.

فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ: فَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ : هُوَ صَحِيحٌ يَعْنِي وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا؟ فَقَالَ
(مسلم) : هُوَ عِنْدِي صَحِيحٌ.^(٣)

④٦ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: إِنَّمَا جُعِلَ
الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا.^(٤)

④٧ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ -رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا- قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٠٨، كتاب الأذان / باب جهر المأموم بالتأمين، مجلس
البركات، مبارك فور.

(٢) المستدرک علی الصحیحین ج: ٢، ص: ٢٣٢، کتاب التفسیر / باب آمین بخفض الصوت.

(٣) • الصحیح لمسلم ملقطاً، ج: ١، ص: ١٧٤، کتاب الصلاة / باب التشهد فی الصلاة، مجلس
البركات، مبارك فور.

• و سنن ابن ماجه ص: ١٠٠، کتاب إقامة الصلاة / باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، بيت
الأفكار الدولية.

(٤) سنن ابن ماجه ص: ١٠٠، کتاب إقامة الصلاة / باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، بيت الأفكار الدولية.

الله تعالى عليه وسلم -: مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ.^(١)

(١٤٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله تعالى عليه وسلم-: مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ، فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ.^(٢)

(١٨٠) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا-، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ. يَقُولُ: إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ:

”اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ. اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، (أَوْ قَالَ:) عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، (أَوْ قَالَ:) فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ.“

(١) كتاب الآثار للإمام محمد بن الحسن الشيباني، ج: ١، ص: ١٥٣ - ١٥٥، كتاب الصلاة / باب القراءة خلف الإمام وتلقيه، دار اليمان.

وتمام الحديث: عن جابر بن عبد الله الأنصاري، قال: صلى رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- ورجل خلفه يقرأ فجعل رجل من أصحاب النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- ينهاه عن القراءة في الصلاة فقال: أتنهاني عن القراءة خلف نبي الله؟ فتنازعا حتى ذكر ذلك للنبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- فقال النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم-: من صلى خلف إمام فإن قراءة الإمام له قراءة.

● المؤطا للإمام محمد ص: ٩٨، باب القراءة في الصلاة خلف الإمام، مجلس البركات، مبارك فور.

● والسنن الكبرى للبيهقي ج: ٢، ص: ١٦٠، كتاب الصلاة / باب من قال: لا يقرأ خلف الإمام على الإطلاق، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد.

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ج: ٢، ص: ١٦٠، كتاب الصلاة / باب من قال: لا يقرأ خلف الإمام على الإطلاق، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد.

قَالَ: وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ.^(١)

(١٨١) عَنْ سَعْدِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ لَهُ وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللَّهِ.»^(٢)

(١٨٢) عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَعِنْدِي رَجُلٌ، قَالَ: «يَا عَائِشَةُ مَنْ هَذَا؟»، قُلْتُ: أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ، قَالَ: «يَا عَائِشَةُ، انْظُرْنَ مِنْ إِخْوَانِكُنَّ، فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ.»^(٣)

(١٨٣) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: لَا يُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءُ فِي الثَّدْيِ، وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ.^(٤)

(١٨٤) عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا رِضَاعَ إِلَّا مَا شَدَّ الْعَظْمَ وَأَنْبَتَ اللَّحْمَ. فَقَالَ أَبُو مُوسَى: لَا تَسْأَلُونَا وَهَذَا

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٥٥، كتاب التهجد / باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ وصحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٩٤٤، كتاب الدعوات / باب الدعاء عند الاستخارة، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ وصحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١٠٩٩، كتاب الرد على الجهمية وغيرهم التوحيد / باب قوله: "قُلْ هُوَ الْقَادِرُ"، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) جامع الترمذي ج: ٢، ص: ٣٧، ٣٨، أبواب القدر عن رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم- / باب ما جاء في الرضا بالقضاء، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ وكنز العمال ج: ٧، ص: ٨١٤، الفصل الثالث في النوافل ... والاستخارة. مؤسسة الرسالة، بيروت.

(٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٣٦١، كتاب الشهادات / باب الشهادة على الأنساب و الرضاع، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ وج: ٢، ص: ٧٦٤، كتاب النكاح / باب من قال: لا رضاع بعد الحولين وما يُحرّم من قليل الرضاع وكثير، مجلس البركات، مبارك فور.

✽ و: الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٧٠، كتاب الرضاغة / آخر حديث الباب، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) جامع الترمذي، ج: ١، ص: ١٣٧، باب ما جاء أن الرضاغة لا تُحرّم إلا ما في الصغر دون الحولين. مجلس البركات، مبارك فور.

الْحَبْرُ فِيكُمْ. (١)

(١٨٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - وَأَنَا مَعَهُ عِنْدَ دَارِ الْقَضَاءِ يَسْأَلُهُ عَنْ رِضَاعَةِ الْكَبِيرِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَقَالَ: إِنِّي كَانْتُ لِي وَلِيدَةٌ وَكُنْتُ أَطُورُهَا فَعَمَدَتِ امْرَأَتِي إِلَيْهَا فَأَرْضَعْتُهَا، فَدَخَلْتُ عَلَيْهَا، فَقَالَتْ: ذُنُوكَ فَقَدْ وَاللَّهِ أَرْضَعْتُهَا فَقَالَ عُمَرُ: "أَوْجِعْهَا وَانْتَ جَارِيَتُكَ فَإِنَّهَا الرِّضَاعَةُ رِضَاعَةُ الصَّغِيرِ." (٢)

(١٨٦) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، أَخْبَرَهُ: أَنَّ عُوَيْمِرَ الْعَجَلَانِيَّ جَاءَ إِلَى عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ، فَقَالَ لَهُ: يَا عَاصِمُ، أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا، أَيْقَنَتْهُ فَتَقَتْلُوهُ، أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟

قَالَ عُوَيْمِرُ: وَاللَّهِ لَا أَنْتَهِي حَتَّى أَسْأَلَهُ عَنْهَا، فَأَقْبَلَ عُوَيْمِرٌ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَسَطَ النَّاسِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا، أَيْقَنَتْهُ فَتَقَتْلُوهُ. أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ؟

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيكَ وَفِي صَاحِبَيْكَ، فَادْهَبْ فَأْتِ بِهَا» قَالَ سَهْلٌ: فَتَلَاعَنَّا وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَلَمَّا فَرَعَا، قَالَ عُوَيْمِرُ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْسَكْتُهَا، فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا، قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: «فَكَانَتْ تِلْكَ سُنَّةَ الْمُتَلَاعِنِينَ». (٣)

(١٨٧) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فِي هَذَا الْخَبَرِ قَالَ فَطَلَّقَهَا ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ

(١) سنن أبي داود، ص: ٢٣٥، كتاب النكاح/ باب في رضاعة الكبير، رقم الحديث: ٢٠٦٠.

(٢) • المؤطا للإمام مالك بن أنس، ج: ٢، ص: ١٢٥، كتاب الرضاع/ ما جاء في الرضاة بعد الكبر، دار الغرب الإسلامي.

• السنن الكبرى للبيهقي، ج: ٧، ص: ٤٦١، كتاب الرضاع/ باب رضاع الكبير.

(٣) • صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٧٩١، كتاب الطلاق/ باب من أجاز طلاق الثلاث، مجلس البركات، مبارك فور.

• الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٨٨، ٤٨٩، كتاب اللعان، مجلس البركات، مبارك فور.

- صلى الله عليه وسلم - فَأَقْفَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - وَكَانَ مَا صُنِعَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - سُنَّةً.^(١)

⑧ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَائِشَةَ، أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ امْرَأَةً رِفَاعَةَ الْقُرَظِيَّ جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَنِي فَبَتَّ طَلَاقِي، وَإِنِّي نَكَحْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الزُّبَيْرِ الْقُرَظِيَّ، وَإِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ الْهُدْبَةِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ وَتَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ».^(٢)

⑨ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: قُلْتُ لِفَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ: حَدَّثَنِي عَنْ طَلَاقِكَ، قَالَتْ: طَلَّقَنِي زَوْجِي ثَلَاثًا وَهُوَ خَارِجٌ إِلَى الْيَمَنِ. فَأَجَازَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم -.^(٣)

⑩ عَنْ نَافِعِ بْنِ عُجَيْرٍ بْنِ عَبْدِ يَزِيدَ بْنِ رُكَانَةَ أَنَّ رُكَانَةَ بِنَ عَبْدِ يَزِيدَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ سُهَيْمَةَ الْبَتَّةَ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ - صلى الله عليه وسلم - بِذَلِكَ وَقَالَ: «وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً». فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم -: «وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً». فَقَالَ رُكَانَةُ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً. فَرَدَّهَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم -. فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ وَالثَّلَاثَةَ فِي زَمَانِ عُثْمَانَ.^(٤)

⑪ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَبِي بَكْرٍ وَسُنَّتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ طَلَاقُ الثَّلَاثِ وَاحِدَةً، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: إِنْ النَّاسَ قَدْ اسْتَعْجَلُوا فِي أَمْرِ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ أُنَاةٌ فَلَوْ

(١) سنن أبي داود، ص: ٢٥٥، كتاب الطلاق / باب اللعان، رقم الحديث: ٢٢٥٠.

(٢) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٧٩١، كتاب الطلاق، باب مَنْ أَجَازَ طَلَاقَ الثَّلَاثِ، مجلس البركات، مبارك فور.

(٣) سنن ابن ماجه، ص: ٢٢٠، كتاب الطلاق / باب مَنْ طَلَّقَ ثَلَاثًا فِي مَجْلَسٍ وَاحِدٍ، رقم الحديث: ٢٠٢٤.

(٤) سنن أبي داود، ص: ٢٥١، كتاب الطلاق / باب فِي الْبَتَّةِ، رقم الحديث: ٢٢٠٦.

سنن ابن ماجه، ص: ١٤٨، كتاب الطلاق / باب طَلَاقُ الْبَتَّةِ، المكتبة الأشرفية

أَمْضِيْنَاهُ عَلَيْهِمْ فَأَمْضَاهُ عَلَيْهِمْ.^(١)

(١٩٢) عَنْ طَاوُسٍ، أَنَّ رَجُلًا، يُقَالُ لَهُ أَبُو الصَّهْبَاءِ كَانَ كَثِيرَ السُّؤَالِ لِابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَمَّا عَلِمْتُ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَلَى، «كَانَ الرَّجُلُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا، جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَأَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ، فَلَمَّا رَأَى النَّاسُ قَدْ تَتَابَعُوا فِيهَا، قَالَ: أَجِيزُوهُمْ عَلَيْهِمْ».^(٢)

(١٩٣) أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَائِشَةَ، أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ امْرَأَةً رِفَاعَةَ الْقُرْظِيَّ جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَنِي فَبَتَّ طَلَاقِي، وَإِنِّي نَكَحْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الزُّبَيْرِ الْقُرْظِيَّ، وَإِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ الْهُدْبَةِ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ وَتَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ».^(٣)

وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَأَنَسٍ، وَالرُّمَيْصَاءِ أَوْ الْغُمَيْصَاءِ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: «حَدِيثُ عَائِشَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ، صَحِيحٌ»، «وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ: أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فَتَزَوَّجَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ فَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا أَنَّهَا لَا تَحِلُّ لِلزَّوْجِ الْأَوَّلِ إِذَا لَمْ يَكُنْ جَامِعَ الزَّوْجِ الْآخِرِ».^(٤)

(١٩٤) حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَجُلًا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا، فَتَزَوَّجَتْ فَطَلَّقَ، فَسُئِلَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: أَتَحِلُّ لِلأَوَّلِ؟ قَالَ: «لَا، حَتَّى

(١) الصحيح لمسلم، ج: ١، ص: ٤٧٧، ٤٧٨، كتاب الطلاق، باب طلاق الثلاث، مجلس البركات، مبارك فور.

(٢) سنن أبي داود، ص: ٢٥، كتاب الطلاق، باب بقية نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلاث، رقم الحديث: ٢١٩٩

(٣) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ٧٩١، كتاب الطلاق / باب من أجاز طلاق الثلاث، مجلس البركات، مبارك فور.

(٤) جامع الترمذي، ج: ١، ص: ١٣٣، أبواب النكاح / باب ما جاء في من يطلق امرأته ثلاثا، فيتزوجها آخر فيطلقها قبل أن يدخل بها، مجلس البركات، مبارك فور.

يَذُوقُ غُسَيْلَتَهَا كَمَا ذَاقَ الْأَوَّلُ»^(١)

(١٩٥) سَمِعْتُ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ : قَالَ لِي أَبُو مُصْعَبٍ مِشْرَحُ بْنُ هَاعَانَ : قَالَ عُقْبَةُ بْنُ غَامِرٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالتَّيْسِ الْمُسْتَعَارِ ، قَالُوا : بَلَى ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : هُوَ الْمُحَلَّلُ ، لَعَنَ اللَّهُ الْمُحَلَّلَ ، وَالْمُحَلَّلَ لَهُ^(٢) .
(١٩٦) عن عائشة قالت : ... قَامَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِي النَّاسِ ، فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ ، وَإِنْ كَانَ مِائَةً شَرْطٍ^(٣) .

(١٩٧) أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ، وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي ، وَمَنْ عَصَى أَمِيرِي فَقَدْ عَصَانِي^(٤) .

(١٩٨) عن أبي ذر -رضي الله عنه- قال : قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم- : من أطاعني فقد أطاع الله و من عصاني فقد عصى الله و من أطاع علياً فقد أطاعني و من عصى علياً فقد عصاني .

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقال الذهبي في التلخيص : صحيح^(٥) .
(١٩٩) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ ، حَدَّثَنَا - أَوْ - سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ : جَاءَتْ مَلَائِكَةُ إِلَى النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَهُوَ نَائِمٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ^(٦) .

(١) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٧٩١، كتاب الطلاق / باب مَنْ أَجَازَ طَلَاقَ الثَّلَاثِ، مجلس البركات، مبارك فور

(٢) سنن ابن ماجه، ص: ٢١٠، كتاب النكاح / باب الْمُحَلَّلِ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ، رقم الحديث: ١٩٣٦ .

(٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٣٧٧، كتاب الشروط / باب الشروط في الولاء، مجلس البركات

(٤) • صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١٠٥٧، كتاب الأحكام / باب قول الله وأطيعوا الرسول .

• صحيح البخاري، ج: ١، ص: ٤١٥، مجلس البركات، مبارك فور .

• الصحيح لمسلم، ج: ٢، ص: ١٢٤، كتاب الإمارة / باب وجوب طاعة الأمر في غير معصية .

(٥) المستدرک علی الصحیحین، ج: ٤، ص: ٨٨، كتاب معرفة الصحابة، باب من أطاع علياً فقد

أطاعني، رقم الحديث: ٤٦٧٥، دار المعرفة، بيروت .

(٦) صحيح البخاري، ج: ٢، ص: ١٠٨١، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة / باب الاقتداء بسنن

رسول الله -صلى الله تعالى عليه وسلم-، مجلس البركات، مبارك فور .

(٢٠٠) عن العرباض بن سارية قال : وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يوماً بعد صلاة الغداة موعظةً بليغةً ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل : إن هذه موعظة مُودَّع، فإذا تعهد إلينا يا رسول الله ؟ قال :

أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبدٌ حبشي، فإنه مَنْ يعيش منكم يرى اختلافاً كثيراً. وإياكم ومحدثات الأمور فإنها ضلالة، فمن أدرك ذلك منكم فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ.

قال أبو عيسى: هذا حديث صحيح. (١)

(٢٠١) عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: "الْمُتَمَسِّكُ بِسُنَّتِي عِنْدَ فَسَادِ أُمَّتِي لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ". لَمْ يَزِرْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَطَاءٍ إِلَّا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رَوَّادٍ، وَتَفَرَّدَ بِهِ ابْنُهُ عَبْدُ الْمُجِيدِ. (٢)

(٢٠٢) عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ: يَتَّبِعُوا وَلَا تَعْسَرُوا وبشّروا ولا تنفّروا. (٣)

-
- (١) • جامع الترمذي، ج: ٢، ص: ٩٢، أبواب العلم عن رسول الله ﷺ / باب الأخذ بالسنة واجتناب البدع، مجلس البركات، مبارك فور.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل/مسند الشاميين /حديث العرباض بن سارية، ج: ٢٨، ص: ٣٧٣، رقم الحديث: ١٧١٤٤٠، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- السنن الكبرى للبيهقي، ج: ١٠، ص: ١١٤.
- المستدرک علی الصحيحین، ج: ١، ص: ٩٥، ٩٦، ٩٧.
- (٢) • المعجم الأوسط للطبراني، ج: ٥، ص: ١١٩، مَنْ اسمه محمد، رقم الحديث: ٥٤١٤. دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ، بِيْرُوت.
- حلية الأولياء، ج: ٨، ص: ٢٠٠، عبد العزيز بن أبي رواد، دار الفكر، بيروت.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، ج: ١، ص: ٤١٨، كتاب العلم / باب في اتباع الكتاب والسنة، رقم الحديث: ٨٠٠، دار الفكر، بيروت.
- (٣) صحيح البخاري، ج: ١، ص: ١٦، كتاب الإيمان / باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتخوّلهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا، مجلس البركات.

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ

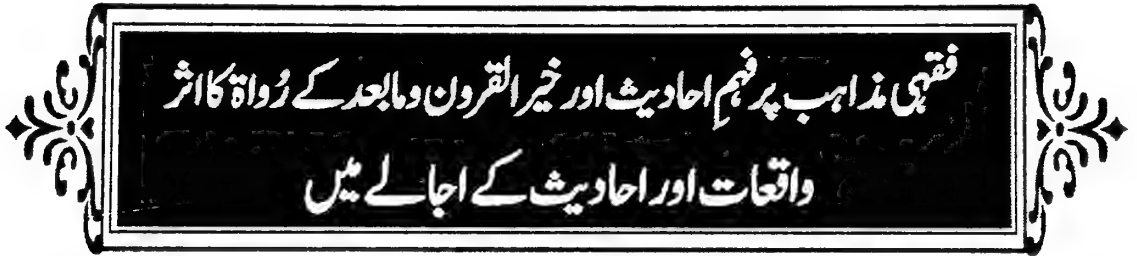
فہرست جلد دوم

نمبر شمار مضامین صفحہ نمبر

مقدمہ

(۱) تابشیں ۹

تابش اول



- (۲) مجتہدین کرام پر تنقید کی حیثیت اور حدیث و فہم حدیث کے درجات ۱۱
- (۳) امام اہل سنت امام احمد رضا کی بصیرت افروز تحریر ۱۱
- (۴) درجہ اول: ائمہ حدیث نے اپنی مصنفات میں تمام احادیث صحاح کے استیعاب کا التزام نہیں کیا ۱۱
- (۵) امام ابو یوسف کا امام اعظم کی وسعت علم حدیث کا اعتراف ۱۳
- (۶) درجہ دوم: حدیث کی صد ہا کتابیں بے نشان ہو گئیں ۱۶
- (۷) درجہ سوم: ہر لائبریری میں تمام کتب حدیث فراہم نہیں ۱۶
- (۸) درجہ چہارم: موجودہ کتب حدیث پر وہابی مدعیان حدیث کی نظر کہاں تک ہے ۱۶
- (۹) راویان حدیث کا حصر ممکن نہیں ۱۷
- (۱۰) محدثین کرام کے ذہول کی چند مثالیں ۱۷
- (۱۱) درجہ پنجم: فہم حدیث کا درجہ بہت بلند ہے ۲۲

- (۱۲) حفظ حدیث اور ہے، فہم حدیث اور ۲۲
- (۱۳) امام اعظم کے تعلق سے امام اعظمی کا ارشاد ۲۳
- (۱۴) عظیم محدث امام عامر شعبی کا ارشاد: ”ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں“ ۲۳

تابلش دوم

اجتہادی مسائل میں اہل سنت کا موقف، احادیث نبویہ کی روشنی میں

- (۱۵) مجتہد صواب پر دو اجر کا اور خطا پر ایک اجر کا حق دار ہوتا ہے ۲۵
- (۱۶) ثواب کی بشارت مجتہد کے لیے ہے، عامی کے لیے نہیں ۲۷
- (۱۷) فقیہ محقق کو بھی اجر کی بشارت ۲۷

دوسرا باب : فروعی عقائد کے بیان میں

اٹھارہواں مسئلہ

بدعت، احادیث نبویہ کی روشنی میں

- (۱۸) بدعت کی قسمیں، احادیث مبارکہ کی روشنی میں ۳۳
- (۱۹) بدعتِ حسنہ ۳۳
- (۲۰) بدعتِ سیئہ ۳۳
- (۲۱) نوعِ اول کی احادیث: جو بظاہر قید و صفت سے مطلق ہیں ۳۵
- (۲۲) حدیث: ”شر الأمور محدثاتھا“ اور ”کل محدثۃ بدعة“ کی نفیس توجیہ ۳۵
- (۲۳) حدیث: ”من أحدث فی أمرنا هذا“ کی تشریح ۳۶
- (۲۴) بدعتِ ضلالہ کی سترہ مثالیں ۳۹
- (۲۵) بدعتِ ضلالت کی پہچان ۴۱
- (۲۶) حدیث کی کسوٹی پر وہابی مذہب کے عقائد و مسائل کی جانچ ۴۲

۲۷	وحی نبوت کے کلمات سے ”مطلق بدعت“ کا تعارف	۴۳
۲۸	بدعت کی تعریف اور اس کی قسمیں	۴۵
۲۹	نوع دوم کی احادیث: جن میں بدعت کا کوئی وصف حسنہ یا سیدہ یا ان کے ہم معنی	
۳۰	مذکور ہے	۴۶
۳۱	اسلام میں اچھا، یا برا طریقہ ایجاد کرنے کا حکم	۴۶
۳۲	قرآن حکیم کی تدوین	۵۱
۳۳	مسجد تعمیر کرنے کی فضیلت	۵۳
۳۴	باجاماعت نماز تراویح کی اداگی	۵۵
۳۵	بدعت حسنہ کی پندرہ مثالیں	۵۷
۳۶	مطلق بدعت کی کسوٹی پر بدعت حسنہ کی جانچ	۵۸
۳۷	بدعت کی شناخت اور بدعت حسنہ کی مثالوں کی تفہیم	۵۹
۳۸	پہلی مثال	۵۹
۳۹	دوسری مثال	۵۹
۴۰	تیسری مثال	۵۹
۴۱	گیارہویں مثال میں کلام	۶۰
۴۲	بدعت کی تقسیم پر فرقہ وہابیہ کی برہمی	۶۲
۴۳	وہابی علماء کے تبصرے	۶۲
۴۴	تبصرے پر چشم کشا گفتگو	۶۳
۴۵	حضرت فاروق اعظم پر ایک وہابی عالم کی تنقید	۶۳
۴۶	تنقید پر تحقیقی نظر	۶۶
۴۷	بدعت کی وہابی تعریف اور اس کا جائزہ	۶۷
۴۸	بدعت کی تعریف کے لیے حدیث ”خیر القرون قرنی“ سے وہابی استدلال کا تحقیقی جائزہ	
۴۹	مختلف حیثیتوں سے	۶۹
۴۸	جائزہ (۱) شرعاً و عقلاً کسی طرح زمانہ کو احکام شرع، یا کسی فعل کی تحسین و تقبیح پر قابو نہیں	۶۹

- (۴۹) جائزہ (۲) اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ان زمانوں کے بعد جو کچھ حادث ہوگا شنیع و مذموم ٹھہرے گا ۷۱
- (۵۰) جائزہ (۳) احادیث میں کسی زمانے کی تعریف اور اس کے مابعد کا نقصان مذکور ہونا اس زمانے کے ”محدثات“ کے خیر ہونے اور مابعد کے شر ہونے کو مستلزم نہیں ۷۳
- (۵۱) قرنِ اول ۷۵
- (۵۲) قرنِ ثانی ۷۵
- (۵۳) قرنِ ثالث ۷۵
- (۵۴) جائزہ (۴) حدیث میں کسی زمانے کی تعریف آنا اس زمانے کے محدثات کے خیر ہونے کا موجب نہیں ۷۵
- (۵۵) جائزہ (۵) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے میں ہونا مدارِ خیریت نہیں ۷۷
- (۵۶) کلماتِ نبوت سے اہل سنت کی تعریف بدعت کی تائید و تفہیم ۷۹

انیسواں مسئلہ

محفل میلاد النبی ﷺ کتاب و سنت کی روشنی میں

- (۵۷) محفل میلاد شریف کے جواز کے دلائل ۸۰
- (۵۸) پہلی دلیل ۸۰
- (۵۹) محفل میلاد شریف متعدد امورِ حسنہ پر مشتمل ہوتی ہے ۸۱
- تلاوتِ قرآن حکیم ۸۱
- حمدِ الہی و ذکرِ خداوندی ۸۲
- نعتِ رسول ﷺ ۸۳
- بعثتِ نبوی کا تذکرہ اور اوصاف و کمالات کا بیان ۸۸
- سیرۃ المصطفیٰ ﷺ ۹۰
- دینی، تبلیغی موضوعات پر خطاب ۹۲
- ذکرِ نعمتِ ولادت ۹۶

- ۹۸ صلاۃ و سلام بہ حالتِ قیام
- ۹۸ دُعا
- ۹۹ اِطعامِ طعام
- ۱۰۱ بوقتِ رخصتِ سلام و مصافحہ
- (۶۰) ۱۰۲ دوسری دلیل
- (۶۱) ۱۰۴ تیسری دلیل
- (۶۲) ۱۰۵ چوتھی دلیل
- (۶۳) ۱۰۶ مقررہ تاریخ میں محفل و عظ کا اہتمام عہد رسالت و عہد سلف سے ہے

بیسواں مسئلہ

صلاۃ و سلام بہ حالتِ قیام، کتاب و سنت کی روشنی میں

- (۶۴) ۱۰۸ صلاۃ و سلام بہ حالتِ قیام کی دلیلیں
- (۶۵) ۱۰۸ پہلی دلیل
- (۶۶) قیام اقسامِ تعظیم سے ہے
- (۶۷) اطلاق سے استدلال سنت رسول و سنت صحابہ ہے
- (۶۸) ۱۱۸ کھڑے ہو کر صلاۃ، یا صلاۃ و سلام پڑھنے کی نظیر
- (۶۹) ۱۱۸ دوسری دلیل

تیسرا باب: فروعی مسائل کے بیان میں

اکیسواں مسئلہ

وضو میں نیت فرض ہے یا سنت، احادیثِ نبویہ کی روشنی میں

- (۷۰) ۱۲۴ وہابیہ اہل حدیث کی دلیل
- (۷۱) ۱۲۵ حنفی مذہب کی دلیل

- (۷۲) حدیث ”إنما الأعمال بالنیات“ کی تفہیم ۱۲۵
- (۷۳) حدیث ”إنما الأعمال بالنیات“ میں تین طرح کے مہاجرین کا ذکر ہے ۱۲۶

بائیسواں مسئلہ

نماز میں قہقہہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، احادیث نبویہ سے روشن ثبوت

- (۷۴) ائمہ کے مذاہب ۱۲۸
- (۷۵) مذہب حنفی کے دلائل ۱۲۹
- (۷۶) مذہب حنفی کی بنیاد دو انواع کی حدیثوں پر ہے ۱۲۹
- (۷۷) نوع اول کی احادیث ۱۲۹
- (۷۸) قہقہہ کو ناقص وضو ماننے سے انکار کی وجہیں ۱۳۰
- (۷۹) معبد خزاعی کی صحابیت مسلم ہے ۱۳۱
- (۸۰) حدیث قہقہہ کثیر صحابہ کرام سے مروی ہے ۱۳۲
- (۸۱) نوع دوم کی احادیث ۱۳۵
- (۸۲) جن میں شبہات سے احتراز احتیاط کی ہدایت ہے ۱۳۵

تیسواں مسئلہ

صبحِ روشن میں نماز فجر پڑھنے کا استحباب

- (۸۳) ائمہ ثلاثہ کے دلائل ۱۳۰
- (۸۴) مذہب حنفی حقائق کے اجالے میں ۱۳۱
- (۸۵) ماہ رمضان میں اول وقت میں نماز فجر پڑھنے کی وجہ ۱۳۴
- (۸۶) حنفیہ کے دلائل ۱۴۷
- (۸۷) حدیثِ سفار روایت کرنے والے صحابہ کرام ۱۵۰
- (۸۸) حکمتِ فقہی ۱۵۲

چوبیسواں مسئلہ

سایہ ایک مثل ہونے پر بھی وقتِ ظہر باقی رہتا ہے

پچیسواں مسئلہ

سفر میں جمع بین الصلاتین

- (۸۹) احادیثِ نبویہ سے راہِ عمل کا انتخاب ۱۵۸
- (۹۰) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی عظمت شان ۱۶۳
- (۹۱) افقہیتِ راوی اور مرجح منع ہے ۱۶۳

چھبیسواں مسئلہ

نماز میں رفعِ یدین جائز، غیر مستحب ہے

- (۹۲) حنفیہ کے دلائل ۱۶۷
- (۹۳) امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ کا اعتراض ۱۶۹
- (۹۴) امام زبیری رحمہ اللہ کا جواب ۱۷۰
- (۹۵) دو واقعہ ہونے کی وضاحت ۱۷۱

ستائیسواں مسئلہ

پست آواز سے آمین کہنا افضل ہے، یا بلند آواز سے؟

- (۹۶) پست آواز سے آمین کہنے کے دلائل ۱۷۶
- (۹۷) بلند آواز سے آمین کہنے کے دلائل ۱۷۹
- (۹۸) افضل کیا ہے؟ ۱۸۰

اٹھائیسواں مسئلہ

مقتدی امام کے پیچھے قراءت نہ کرے

(۹۹) کتاب اللہ اور احادیث نبویہ سے ثبوت ۱۸۱

انتیسواں مسئلہ

استخارہ، احادیث نبویہ کی روشنی میں

(۱۰۰) ”استخارہ“ کا لغوی معنی ۱۸۵

(۱۰۱) دلائل اہل سنت ۱۸۵

(۱۰۲) فرمان رسالت کے مقابل، فرمان امام الوہابیہ ۱۸۷

تیسواں مسئلہ

بالغ کو دودھ پلانے سے حرمت رضاعت

(۱۰۳) دلائل اہل سنت ۱۹۱

(۱۰۴) حکمت بالغہ ۱۹۶

(۱۰۵) (الف) حدیث سہلہ مخصوص ہے ۱۹۷

(۱۰۶) مخصوص ہونے کے شواہد ۱۹۸

(۱۰۷) (ب) حدیث سہلہ منسوخ ہے ۲۰۰

اکیسواں مسئلہ

ایک لشت میں تین طلاق - تین یا ایک؟

(۱۰۸) دلائل اہل سنت ۲۰۱

(۱۰۹) یہاں سے معلوم ہوا کہ ۲۰۳

- (۱۱۰) وہابی غیر مقلدین کا موقف اور دلیل ۲۰۹
- (۱۱۱) وہابیوں کی پہلی دلیل ”حدیث اول“ پر کلام ۲۱۱
- (۱۱۲) وہابیوں کی دوسری دلیل ”حدیث دوم“ پر کلام ۲۱۵
- (۱۱۳) (۱) عہد صحابہ میں تکرارِ طلاق سے مقصود تاکید ہوتی تھی ۲۱۵
- (۱۱۴) (۲) یہ حدیث خاص غیر مدخولہ کے متعلق ہے ۲۱۶
- (۱۱۵) ایک نشست کی تین طلاقیں کے تین ہونے پر اجماع صحابہ و اجماع فقہاء ۲۱۸

بتیسواں مسئلہ

حلالہ حلال یا حرام؟ کتاب و سنت سے شافی جواب

- (۱۱۶) حلالہ کی جائز و ناجائز کئی صورتیں ہیں ۲۲۳
- (۱۱۷) دو صورتیں جواز کی ہیں ۲۲۵
- (۱۱۸) نزاعی صورت ۲۲۵
- (۱۱۹) تنقیحِ بحث ۲۲۶
- (۱۲۰) بحثِ نزاع کی احادیث شریفہ کا بیان ۲۲۷
- (۱۲۱) نکاحِ حلالہ کے جواز کے دلائل ۲۲۷
- (۱۲۲) دوسری دلیل ۲۲۸
- (۱۲۳) تیسری دلیل ۲۳۰
- (۱۲۴) خلاصہ اور استناد ۲۳۱
- (۱۲۵) وہابیہ کے نزدیک نکاحِ حلالہ حرام، فاسد و باعثِ لعنت ہے ۲۳۲
- (۱۲۶) وہابی حضرات کی دلیل ۲۳۳
- (۱۲۷) لعنت، خاصِ مُحلَّل پر ہے، مطلقِ مُحلَّل پر نہیں ۲۳۳
- (۱۲۸) تدبیرِ حدیث کا شاندار نمونہ ۲۳۹
- (۱۲۹) دوسری حدیث ۲۳۹
- (۱۳۰) محدثین نے محل و مقام کے لحاظ سے حدیثوں کو ٹکڑوں میں روایت کیا ہے ۲۴۰

- (۱۳۱) حلالہ کی نزاعی صورت کو سفاح و بدکاری قرار دینا بے جا ہے ۲۴۱
- (۱۳۲) شرط باطل حرام ہے مگر اس سے نکاح باطل یا فاسد نہیں ہوتا ۲۴۲
- (۱۳۳) حلالہ اصلاح کے ارادے سے ہو تو اجرو بشارت کا ذریعہ ہے ۲۴۴

خاتمہ

- (۱۳۴) امام اعظم سے مذہب منقول ہے، دلائل کی تخریج مقلدین نے کی ہے ۲۴۷
- (۱۳۵) حدیث رسول کا احترام ۲۴۸
- (۱۳۶) عقائد اہل سنت کے خلاف پیش کیے جانے والے نصوص کی وضاحت ۲۴۸
- (۱۳۷) تینوں ابواب کے مطالعہ سے یہ حقائق سامنے آئے ۲۴۹
- (۱۳۸) ضمیر کو جھنجھوڑنے کے لیے چند آیات اور احادیث نبوی ۲۵۱
- (۱۳۹) آیات ۲۵۱
- (۱۴۰) احادیث نبوی ۲۵۱
- (۱۴۱) فساد امت کے وقت سنت پر مضبوطی سے قائم رہنے کی ہدایت اور اس پر بشارت کی تشریح ۲۵۶
- (۱۴۲) المراجع ۲۵۹
- (۱۴۳) حالات مصنف ۲۶۷

الفہارس

- (۱۴۴) فہرس آیات الكتاب علی ترتیب الأبواب ۳۰۹
- (۱۴۵) فہرس أطراف الأحادیث علی ترتیب الأبواب ۳۲۱
- (۱۴۶) مختار الأحادیث ۳۵۱
- (۱۴۷) الأبواب والموضوعات ۴۱۵